



٤٨٩

# رضي الله عنه الكبير

في شرح صحيحه

سيد السلفين الإمام علي بن الحسين

عليه

السلامة الأبدية والبركات الأبدية

الشيخ علي بن الحسين بن الحسين

قدس سره

١٠٥٢-١١٧٠ هـ

الجزء الأول



مؤسسة النشر الإسلامية

القاهرة العامة للدراسات والبحوث





٤٨١

# رِاضُ السَّالِكِينَ

في

شرح صحيفَةِ سَيِّدِ السَّاجِدِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ

تأليف

الْعَلَّامَةُ الْأَرِيبُ وَالْفَاضِلُ الْأَدِيبُ

السَّيِّدُ عَلِيُّ خَانَ الْحُسَيْنِيِّ الْحَسَنِيِّ الْمَدَنِيِّ السِّيرَازِيِّ

قُدِّسَ بِرُوحُهُ

١٠٥٢ - ١١٢٠ هـ

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ



مُؤَسَّسَةُ النُّشْرَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

التَّابِعَةُ  
لِجَمَاعَةِ الْمَدَرِّسِينَ بِمَدِينَةِ الْمَشْرِقَةِ

سرشناسه: مدنی، علی خان بن احمد، ۱۰۵۲-۱۱۲۰ ق.

عنوان قرارداد: صحیفه سجّادیه. شرح.

عنوان و نام پدیدآور: ریاض السالکین فی شرح صحیفه سید الساجدین صلوات الله علیه / تألیف علی خان حسینی الحسنی المدنی الشیرازی، المحقق محسن الحسینی الأمینی.

مشخصات نشر: قم: جماعة المدرّسين فی الحوزة العلمیة بقم، مؤسسه النشر الإسلامی، ۱۳۶۸-۱۳۸۵. مشخصات ظاهری: ۷ ج.

فروست: مؤسسه النشر الإسلامی التابعة لجماعة المدرّسين بقم المشرقة. ۴۸۱.

شابک: دورة ۸-۲۹۳-۴۷۰-۹۶۴-۹۷۸؛ ج. ۱: ۷۶۱-۴۷۰-۹۶۴-۹۷۸.

وضعیت فهرست نویسی: فاپا. یادداشت: عربی.

یادداشت: ج. ۱-۷ (چاپ سوم: ۱۳۸۵). یادداشت: ج. ۱ و ۴ و ۶ (چاپ پنجم: ۱۳۸۵).

یادداشت: ج. ۱، ۲ و ۱۷ (چاپ ششم: ۱۴۲۸ ق. ۱۳۸۶).

یادداشت: ج. ۲ و ۵ (چاپ پنجم: ۱۴۲۷ ق. = ۱۳۸۵).

موضوع: علی بن حسین علیهما السلام، امام چهارم، ۲۸-۹۴ ق. صحیفه سجّادیه -- نقد و تفسیر.

موضوع: دعاها.

شناسه افزوده: حسینی امینی، سید محسن، ۱۳۲۱-، مصحح.

شناسه افزوده: علی بن حسین علیهما السلام، امام چهارم، ۲۸-۹۴ ق. صحیفه سجّادیه. شرح.

شناسه افزوده: جامعه مدرّسين حوزة علمیه قم. دفتر انتشارات اسلامی.

رده بندی کنگره: ۱۳۶۸ ۲۱۷ ۳۰ ص ۸ / ۱ / ۲۶۷ Bp

رده بندی دیویی: ۲۹۷/۷۲۲

شماره کتابشناسی ملی: ۲۱۲۱-۶۸ م



## ریاض السالکین

### فی شرح صحیفه سید الساجدین علیهما السلام

(ج ۱)

- المؤلف: العلامة الأديب السيد علي خان المدني الشيرازي
- المحقق: فضيلة السيد محسن الحسيني الأميني
- الموضوع: المعارف الإلهية
- طبع و نشر: مؤسسة النشر الإسلامي
- عدد الصفحات: ۵۶۸
- الطبعة: الثامنة
- المطبوع: ۵۰۰ نسخة
- التاريخ: ۱۴۳۵ هـ. ق
- شابک ج ۱: ۹۷۸-۹۶۴-۴۷۰-۷۶۱-۲

ISBN 978 - 964 - 470 - 761 - 2

مؤسسة النشر الإسلامي

التابعة لجماعة المدرّسين بقم المشرقة

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه وأشرف برته محمد وآله الطاهرين.

إنّ الصحيفة السّجّادية للإمام زين العابدين وسيد الساجدين عليّ بن الحسين بن علي بن أبي طالب - عليهم السّلام - تعتبر من أهم المعادن الإلهية التي لقّبت بـ «إنجيل أهل البيت وزيور آل محمّد» صلوات الله عليهم أجمعين وهي التي قيل في حقّها أنّها أخت القرآن المشتملة على مضامين فاخرة في شتى المواضيع المختلفة بأسلوب الدعاء التي تهز كل فاجرو عنود جائر لا سيّما في ذلك الظرف الحرج الذي عاش الإمام عليه السّلام فيه أي في عصر الظلم والقتل والتشريد من قبل السلطة الجائرة الظالمة من بني أميّة فأصبحت هذه الصحيفة سبباً للهداية والإرشاد ووسيلة للاتصال بين العبد وربّه.

ولأهمية هذا الأثر المقدّس قام عدّة من علماء الإسلام بشرح فصوله وأبوابه منهم الفاضل النبيل والعلامة الأديب السيّد علي خان الحسني الحسيني المدني الشيرازي - قدس سرّه - فقد شرّحه شرحاً وافياً جامعاً يرتوي به كلّ ظمآن لتلك المعارف الإلهية والمسائل العقائدية والعرفانية والاجتماعية وغيرها.

وقد قامت المؤسسة بطبعه ونشره بعد مقابله مع عدّة نسخ خطية واستخراج النصّ من مصادرها خدمة للأمة الإسلامية شاكرة الله سبحانه على ما وقفها لهذه الخطوة الجبّارة الكريمة، كما وتشكر سماحة فضيلة السيّد محسن الحسيني الأميني و سائر الاخوة من أهل الفضل والعلم على ما بذلوا من الجهود الوافرة في تحقيق الكتاب سائلة المولى عزّ اسمه التوفيق لنشر ما يرضاه أنّه وليّ حميد.

مؤسسة النشر الإسلامي

التابعة لجماعة المدرّسين بـ «قم المشرفة»



## المقدمة:

- تمهيد
- نسبه الشريف
- ولادته ونشأته
- وفاته
- أقوال العلماء فيه
- تقارير كتاب رياض السالكين
- مؤلفاته
- تأثر السيد ابن معصوم بالشيخ البهائي
- رياض السالكين ونسخه
- منهج التحقيق

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين محمد وعلى آله الطاهرين.

قال تعالى: «قُلْ مَا يَغُيْبُكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ» (١).

الدعاء: وسيلة الارتباط بالله تعالى ومنهاج التربية لتأصيل شخصية المسلم وتهذيب أخلاقه وسلوكه، وسلماً للترقي بالإنسان إلى مدارج الكمال، والإنعتاق من كل ألوان العبودية لغير الله تعالى.

ونتيجة لهذا الدور الخطير للدعاء، لم يغفل النبي والائمة عليهم الصلاة والسلام عن ذلك، بل خلّفوا لنا تراثاً فريداً، ثر العطاء لا غناء للبشرية عنه على مرّ العصور. والصحيفة السجادية: مجموعة من الأدعية الماثورة عن الإمام زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليهم السلام)، وهو الرابع من أئمة أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً.

وقد اشتهرت هذه الصحيفة بـ«زبور آل محمد» و«إنجيل آل محمد» كما سمّاها العلامة ابن شهر آشوب في «معالم العلماء».

ولم يقتصر دور الصحيفة السجادية على كونها تراثاً ربانياً ومدرسة أخلاق

بهداية، بل أنها تعتبر أيضاً عن عمل إجتماعي عظيم، كانت ضرورة المرحلة تفرضه على الإمام (عليه السلام).

و نظراً للأهمية البالغة للصحيفة السجادية، فقد ألّف العلماء حولها شروحاً كثيرة، ذكر صاحب الذريعة منها سبعة وأربعين شرحاً.

وهذا الكتاب - الذي بين يديك - أحد الشروح الكاملة والرئيسية للصحيفة السجادية، نسأل الله تبارك وتعالى أن يكون تحقيق وطبع هذا الكتاب بهذه المزايا الخاصة فاتحة عهد جديد للاهتمام بالصحيفة السجادية وبما يليق بعلوّ شأنها ومنزلتها، وأن يبادر أهل العلم والثقافة إلى تأليف الدراسات وعقد المؤتمرات العلمية والفكرية وتأسيس دار خاصة بالصحيفة السجادية كما كان الحال بالنسبة إلى نهج البلاغة.

### نسبه الشريف:

هو السيد علي خان صدر الدين المدني الشيرازي المعروف بابن معصوم، بن الأمير نظام الدين أحمد، بن محمد معصوم، بن أحمد نظام الدين، بن إبراهيم، بن سلام [الله] (١)، بن مسعود عماد الدين، بن محمد صدر الدين، بن منصور غياث الدين، بن محمد صدر الدين، بن إبراهيم شرف الدين (٢)، بن محمد صدر الدين، بن اسحاق عز الدين، بن علي ضياء الدين، بن عرب شاه فخر الدين، بن الأمير عز الدين أبي المكارم (٣)، بن الأمير خطير الدين (٤)، بن الحسن شرف الدين أبي علي بن الحسين أبي جعفر العززي، بن علي أبي سعيد النصيبيني، بن زيد الأعشم أبي

(١) هكذا في رياض السالكين.

(٢) رياض السالكين: (شرف الله).

(٣) رياض السالكين: (بن أمير أنه).

(٤) رياض السالكين: (بن أميري).

إبراهيم، بن علي، [بن الحسين أبي شجاع الزاهد] (١) بن محمد أبي جعفر، بن علي (٢)، بن الحسين، بن جعفر أبي عبدالله، بن أحمد نصير الدين السكّين النقيب، بن جعفر أبي عبدالله الشاعر، بن محمد أبي جعفر بن محمد، بن زيد الشهيد، بن الإمام السجّاد زين العابدين علي بن الحسين السبط، بن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليهم السلام (٣).

\* \* \*

### ولادته ونشأته:

ولد رحمه الله ليلة السبت الخامس عشر من جمادي الأولى سنة ١٠٥٢ هـ في المدينة المنورة (٤)، ولذا لُقّب بالمديني، ونشأ وترعرع فترة طفولته وصباه فيها وبجوار مكة المكرمة، وقد سافر أبوه الفاضل الأديب السيد نظام الدين أحمد إلى حيدرآباد في الهند بطلب من السلطان عبدالله قطب شاه حيث زوّجه إبنته، وبقي السيد ابن معصوم في أحضان والدته، وهي كما في المحكي عن سلافة العصر (٥) ابنة الشيخ محمد بن أحمد المنوفي، إمام الشافعية بالحجاز المتوفى سنة ١٠٤٤ هـ، وقال صاحب رياض العلماء (٦) نقلاً عن المترجم له بخط بعض الأفاضل من سلسلة السيد المديني في طي بعض المواضع حيث قال: «وأما نسي من جهة الأم فأكون ابن القانتة بنت غياث الحكماء بن صدر الحكماء».

(١) هذه الجملة ليست موجودة في رياض السالكين.

(٢) في رياض السالكين، ص ١٣٩: بن علي أبي الحسن نقيب نصيبين.

(٣) راجع الغدير: ج ١١، ص ٣٤٦، وأنوار الربيع للمترجم له: ج ١، ص ٥.

(٤) الغدير: ج ١١ ص ٣٤٩، والمحكي عن سيرة المرجان: ص ٨٦، والمحكي عن الدرجات الرفيعة

للمترجم له: ص ٤، والذريعة: ج ٩ ص ٧٥٤، ومستدرك الوسائل: ج ٣، ص ٣٨٦.

(٥) ص ١٢٤ نقلاً عن مقدمة أنوار الربيع: ج ١، ص ٦.

(٦) رياض العلماء: ج ٣، ص ٣٦٤.

وقد اشتغل السيد ابن معصوم (قدس سره) خلال فترة صباه بطلب العلم (١) الى أن سافر الى حيدرآباد بطلب من والده، إذ غادر مكة المكرمة في ليلة السبت السادس من شهر شعبان سنة ١٠٦٦ هـ، فوصل الى حيدرآباد يوم الجمعة لثمان بقين من شهر ربيع الأول سنة ١٠٦٨ هـ كما هو المحكي عن سبحة المرجان (٢). وظل السيد علي خان في رعاية والده الطاهر في حيدرآباد إلى أن توفي أبوه سنة ١٠٨٦ هـ (٣).

وفي المحكي عن سبحة المرجان (٤)، إن السيد المدني أمضى في حيدرآباد ثمان عشرة سنة، إغترف خلالها العلم، خاصة من رواد مجلس أبيه الذي كان منتدئ يلتقي فيه العلماء والأدباء، وخلال هذه الفترة ألفت كتاب الحقائق الندية في شرح الصمدية، وفي ختام الكتاب قال كلاماً يوحى ببعض ملامح العصر الذي عاش فيه خلال تلك الفترة حيث قال: «وكان الفراغ من تبييض هذا الشرح المبارك مع تشويش البال وكثرة الهم والبلبال، وكوفي في زمان وبلاد قد كسدت فيها سوق الفضل وطلابه، وقامت دولة الجهل وأحزابه، فلم يعرف من العلم إلا اسمه، ولم يبق منه أثر. ولولا أن خشيت المبالغة قلت: إلا رسمه، صبيحة يوم الاثنين لثلاث عشرة خلون من جمادي الآخرة إحدى شهور سنة تسع وسبعين وألف، أحسن الله ختامها وأكمل على أحسن نسق نظامها وذلك بالديار الهندية» (٥). وتولى خلال هذه المدة مناصب هامة في الدولة إلى أن توفي والده سنة

(١) الغدير: ج ١١، ص ٣٤٩.

(٢) سبحة المرجان ص ٨٦ نقلًا عن مقدمة أنوار الربيع: ج ١، ص ٦.

(٣) الغدير: ج ١١، ص ٣٤٩، وقال الشيخ النوري في مستدرک الشيعة: ج ٣، ص ٣٨٦ «فهاجر ولده إليه في سنة ١٠٦٦ هـ، ولما توفي والده بعد سنة»، وعلّق على ذلك صاحب الغدير بقوله: فيه تصحيف [انظر المصدر السابق].

(٤) مقدمة أنوار الربيع: ج ١، ص ٧.

(٥) الحقائق الندية في شرح الصمدية للمؤلف: ص ٥٨٣.

١٠٨٦هـ، وتوفي بعده السلطان عبدالله قطب شاه.

أما سبب خروجه من حيدرآباد فالمحكي عن سبحة المرجان: «لَمَّا عَلِمَ أَنَّ  
خَصْمَ أَبِيهِ يَدْبِرُونَ الْمَكَاثِدَ لِلْقَضَاءِ عَلَيْهِ خَرَجَ مِنْ حَيْدَرِآبَادِ سِرًّا مُتَوَجِّهًا إِلَى  
السُّلْطَانِ مُحَمَّدٍ أَوْزَنْكَ زَيْبِ شَاهٍ فِي (بَرْهَانِ پُور) فَجَدَّوْا فِي طَلْبِهِ وَلَكِنَّهُمْ لَمْ يَلْحَقُوا  
بِهِ، وَإِلَى هَذِهِ الْحَادِثَةِ يُشِيرُ بِقَوْلِهِ:

وَحَتُّوا الْجِيَادَ السَّاجِمَاتَ لِيَلْحَقُوا      وَهَلْ يَلْحَقُ الْكِسْلَانُ شَأْوَ أَخِي الْمَجْدِ  
فَسَارُوا وَعَادُوا خَائِبِينَ عَلَى رَجَا      كَمَا خَابَ مِنْ قَدْبَاتِ مِنْهُمْ عَلَى وَعْدِ (١)  
وَأَمَّا فِي الْمُسْتَدْرَكِ فَقَدْ ذَكَرَ أَنَّ السَّيِّدَ الْمَدَنِيَّ (قَدَّسَ سِرَّهُ) وَصَلَ بِرَهْمَانِ پُورِ  
بِاسْتِدْعَاءٍ مِنَ السُّلْطَانِ وَلَا قَاهِ هُنَاكَ (٢). بَيْنَمَا الْمَذْكُورُ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَاتِ هَكَذَا  
«ثُمَّ لَمَّا غَلَبَ أَوْزَنْكَ زَيْبِ مَلِكُ الْهِنْدِ عَلَى تِلْكَ الْبِلَادِ سَارَ إِلَى الْمَلِكِ الْمَذْكُورِ،  
وَصَارَ مِنْ أَعْظَمِ أُمَرَاءِ دَوْلَةِ هَذَا السُّلْطَانِ» (٣).

ومهما كان السبب الذي دعا السيد ابن معصوم إلى ترك حيدرآباد والتوجه  
إلى برهان پور، فالمتفق عليه أنه (قدّس سرّه) عند وصوله إلى السلطان رحّب به،  
وقلّده قيادة كتيبة من الجيش تعددها ألف وثلاثمائة فارس، وأعطاه لقب (الخان)  
فعرّف بالسيد علي خان، واضطبطه معه إلى أوزنك آباد، ولمّا ذهب السلطان إلى  
بلدة (أحمدنكر) عيّنه حارساً على أوزنك آباد فأقام فيها مدة، ثم جعله والياً على  
حكومة «ماهور» وتوابعها، ثم إستعفى من منصبه بعد أن قضى فيها مدة طويلة، ثم  
ولّى رئاسة الديوان في (برهان پور) وأشغل فيها منصّة الزعامة مدّة سنين، واستمر  
بعسكر ملك الهند حتى سنة ١١١٤هـ.

وفي أول هذه الفترة ألّف كتابه «أنوار الربيع في أنواع البديع» وفي ختامه

(١) مقدمة أنوار الربيع: ج ١، ص ٧.

(٢) راجع مستدرک الشيعة: ج ٣، ص ٣٨٦.

(٣) روضات الجنات: ج ٤، ص ٣٩٤.



يشرح شيئاً من حاله وظرفه الذي عاش فيه خلال هذه المدة فيقول رحمه الله: «ومن أحسن الإتفاق أن جاء تاريخ عام التمام، موافقاً لحساب طيب الختام، وهو عام ثلاث وتسعين وألف، وقد وفق الله سبحانه للمشروع فيه والفراغ منه في وقت لا يتصور فيه صحبة قلم لبنان، ولا يتخيل فيه تصوّر مسألة في جنان، بل لا تقع العين الآ على لمع مهتد وسنان، ولا تصحب اليدين إلّا قائم حسام، وجديل عنان، وذلك حين المراقبة بثغر العدو من الديار الهندية، والمنازلة لمنازلهم في كلّ صباح وعشية، والسمع لا يعي إلّا صارخاً: يا خيل الله اركبي، أو صائحاً لما دمه: يا غلام قرّب مركبي» (١).

وفي سنة ١١١٤ هـ حيث طلب من السلطان إعفاء والسماح له مع عائلته بزيارة الحرمين الشريفين فأذن له، فغادر الهند بعد أن قضى فيها ست وأربعون عاماً، وفي هذه الفترة أيضاً ألف كتابه النفيس «رياض السالكين في شرح صحيفة سيّد الساجدين» خلال اثنا عشر عاماً، وفي ختام كتابه هذا يقول مشيراً إلى الظروف والأوضاع التي كتب خلالها شرحه المذكور فقال: «تمّ الشرح المسمّى برياض السالكين لتسع بقين من شوال المبارك سنة ست ومائة وألف والله الحمد» (٢) ثم قال: «والثقة بأعدادهم (أي أهل البيت) كنت آيساً من إكمالهم وإتمامهم وإجتلاء بدره من أفق تمامه، وذلك لما منيت به بعد الشروع فيه من تقحّم أخطار وأهوال، وتقلّب شؤون وأحوال، وتحشّم تنقلات وأسفار، وقطع مهامه وقفار. لا أستقرُّ بأرض أو أسيرُ إلى أخرى بشخص قريب عزّمهُ نائي يوماً بخروى يوماً بالعقيق ويوماً بالعذيب ويوماً بالخليصاء وتارة أنتحي نجداً وآونة شعبُ العقيق وطوراً قصرُ بناء واني مع تفاقم شروى هذه المصائب، يسدّد لمثل هذا الغرض سهم صائب، ومتى يتسع مع مثل هذه الأخطار فراغ خاطر لمطالعة أسفار ومراجعة

(١) أنوار الربيع للمؤلف: ج ٦، ص ٣٣٢. (٢) رياض السالكين خاتمة الكتاب.

قاطر، لولا ما ذكرت من أسعافهم عليهم السلام» (١). وبعد أن غادر الهند توجه إلى مكة المكرمة، فأدّى مناسك الحج كما في آخر النسخة الحجرية لكتاب أنوار الربيع (٢)، ثم قصد المدينة المنورة فتشرف بزيارة قبر النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله) وقبور أئمة البقيع (عليهم السلام)، ثم عرج على العراق فحظي بزيارة العتبات المقدسة في النجف وكربلاء والكاظمية وسامراء. ثم توجه إلى إيران لزيارة مرقد الإمام الرضا (عليه السلام) في خراسان، رحل بعدها إلى اصفهان عاصمة الدولة الصفوية آنذاك، فوصلها سنة ١١١٧ هـ في عهد السلطان حسين الصفوي فأكرمه السلطان وعظمه (٣)، وقد أهدى السيد المدني كتاب «رياض السالكين» إلى السلطان حسين الصفوي فجدّه وأطراه فيه عبارات قلّ نظيرها (٤).

وبعد أن أقام في اصفهان سنين، لم يجد في العاصمة المقام الذي ترتاح إليه نفسه، إختار مدينة شیراز مقرأً لسكناه كما هو المحكي عن سبحة المرجان (٥). وأصبحت شیراز محط رحله الأخير، وأقام بالمدرسة المنصورية التي بناها جدّه العلامة غياث الدين منصور، فكان في شیراز زعيماً مدرّساً مفيداً (٦)، ومرجعاً للفضلاء (٧). وانصرف بكلّيته للتدريس والتأليف، ولكن لم يمده الأجل إلا سنوات قليلة.



(١) رياض السالكين: خاتمة الكتاب.

(٢) أنوار الربيع: النسخة المطبوعة ج ١، ص ٨.

(٣) مستدرک الوسائل: ج ٣، ص ٣٨٦.

(٤) رياض السالكين: ج ١، ص

(٥) أنوار الربيع: ج ١، ص ٨.

(٦) الفدير: ج ١١، ص ٣٤٩.

(٧) مستدرک الوسائل: ج ٣، ص ٣٨٦.

## وفاته:

توفي السيد علي خان (رحمه الله) سنة ١١٢٠هـ (١) على أرجح الروايات في شیراز وفي المحكي عن سبحة المرجان (٢) إن وفاته رحمه الله سنة ١١١٧هـ، وفي رياض العلماء لمؤلفه الميرزا الاصفهاني المعاصر للمترجم له قال: «حلّ به [أي السيد المدني قدس سره] الموت في شیراز في شهر ذي القعدة سنة ١١١٨هـ» (٣). وفي سفينة البحار: «وتوفي رحمه الله سنة ١١١٩هـ» (٤).  
ودفن بحرم السيد أحمد بن الإمام موسى بن جعفر الكاظم عليهما السلام الملقب بالشاه چراغ عند جده غياث الدين بن منصور.

## أقوال العلماء فيه:

قال المحدث الحرّ العاملي صاحب وسائل الشيعة في ترجمة السيد ابن معصوم: «من علماء العصر، عالم فاضل ماهر، أديب شاعر» (٥).  
وقال العلامة محمد باقر الخوانساري: «السيد النجيب والجوهر العجيب، والفاضل الأديب، والوافر النصيب، وكان من أعظم علمائنا البارعين، وأفخم نبلاءنا الجامعين، صاحب العلوم الأدبية والماهر في اللغة العربية، والناقد لأحاديث الامامية، والمقدّم في مراتب السياسات المدنية، والرياسات الدنيوية والدينية» (٦).

- 
- (١) الفدير: ج ١١، ص ٣٤٩، واعيان الشيعة: ج ٨، ص ١٥٢، والذريعة: ج ٩، ص ٧٥٤، ومستدرک الوسائل: ج ٣، ص ٣٨٦، وأمل الآمل: ج ٢، ص ١٧٦، وروضات الجنات: ج ٤، ص ٣٩٧.  
(٢) أنوار الربيع: ج ١، ص ٢٢.  
(٣) رياض العلماء: ج ٣، ص ٢٦٧.  
(٤) سفينة البحار: ج ٢، ص ٢٤٦.  
(٥) أمل الآمل: ج ٢، ص ١٧٦.  
(٦) روضات الجنات: ج ٤، ص ٣٩٤.

وقال المحدث الشيخ عباس القمّي: «السيد النجيب والجوهر العجيب، الماهر الأديب، والمنشئ الكاتب الكامل الأريب، الجامع لجميع الكمالات والعلوم والذي له في الفضل والأدب مقام معلوم، الذي إذا نظم لم يرض من الدر إلا بكباره، وإذا نثر فكأنهم الزهر بعض نثاره، حائز الفضائل عن أسلافه السادة الأمثال، صاحب المصنفات الرائعة والمؤلفات الفاتحة» (١).

وقال العلامة الشيخ عبدالحسين الأميني صاحب الغدير: «من أسرة كريمة طنب سراقها بالعلم والشرف والسؤدد، ومن شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء توتي أكلها كل حين، إعتزقت شجونها في أقطار الدنيا من الحجاز إلى العراق إلى إيران، وهي مشمرة يانعة حتى اليوم، يستبهج الناظر إليها بثمرها وينعه، وشاعرنا صدر الدين من ذخائر الدهر، وحسنات العالم كله، ومن عباقرة الدنيا، فني كل فن، والعلم الهادي لكل فضيلة، يحق للأمة جمعاء أن تتباهى بمثله، ويخص الشيعة الإبتهاج بفضله الباهر، وسؤدده الطاهر، وشرفه المعلى، ومجده الأئيل، والواقف على آيات براعته، وسور نبوغه - الا وهو كل كتاب خطه قلمه، أو قريض نطق به فمه - لا يجد ملتحداً عن الإذعان بامامته في كل تكلم المناحي، ضع يدك على أي سفر قديم من نفثات يراعه، تجده حافلاً ببرهان هذه الدعوى، كافلاً لإثباتها بالزبر والبيّنات» (٢).

وقال صاحب خلاصة الأثر: العالم الفاضل المحبي في كتابه نفحة الريحانة: «القول فيه إنه أبرع من أطلته الخضراء وأقلته الغبراء، وإذا أردت علاوة في الوصف قلت: هو الغاية القصوى والآية الكبرى، طلع بدر سعده فنسخ الأهله، وأهل سحاب فضله فأخجل السحب المنهله» (٣).

(١) سفينة البحار: ج ٢، ص ٢٤٥.

(٢) الغدير: ج ١١، ص ٣٤٧.

(٣) أعيان الشيعة: ج ٨، ص ١٥٢، وأنوار الربيع: ج ١، ص ١٥.

وقال العلامة السيد عباس بن علي نورالدين الموسوي المكي صاحب كتاب نزهة المجلس: «إمام الفضل والأدب، والعلم الموروث والمكتسب، فاضل لا تسجع الحمام بدون نسيه، ولا يترّم المحب الهائم بسوى غزله في حبيبه، شعره كثير الفنون، ونشره سلوة المحزون، له المعاني العجيبة الأنيقة، والألفاظ البليغة الرقيقة» (١).

وقال صاحب كتاب سبحة المرجان السيد غلام علي آزاد: «هو من مشاهير الأدباء، وصناديد الشعراء، بيته بشيرازيت العلم والفضل، والمدرسة المنصورية بشيراز منسوبة إلى جدّه المير غياث الدين منصور، وهو مشهور مستغن عن البيان» (٢).

وقال صاحب كتاب حديقة الأفراح الشيخ أحمد بن محمد بن علي الأنصاري اليمني: «السيد الجليل علي الصدر بن أحمد نظام الدين المدني صاحب سلافة العصر، وهو الإمام الذي لم يسمح بمثله الدهر» (٣).

وقال العلامة ميرزا محمد علي مدرّس بعد عبارات الشناء والإطراء «كلّ كتاب من تأليفاته الظرفية برهان قاطع وشاهد ساطع على علو درجاته العلمية، وحدة ذهنه، ودقته، وفطنته» (٤).

وقال العلامة الميرزا عبدالله الإصفهاني صاحب رياض العلماء - وهو من المعاصرين للمترجم له - «وبالجملة السيد علي خان المذكور من أجلّة الأولاد البعيدة للأمير صدرالدين محمد الشيرازي الدشتكي المعروف المعاصر للعلامة الدواني، وهو أدام الله فضائله من أكابر الفضلاء في عصرنا هذا» (٥).

(١) أنوار الربيع: ج ١، ص ١٥.

(٢) أنوار الربيع: ج ١، ص ١٥.

(٣) أعيان الشيعة: ج ٨، ص ١٥٢، وأنوار الربيع: ج ١، ص ١٥.

(٤) ريحانة الأدب: ج ٢، ص ٩٢.

(٥) رياض العلماء: ج ٣، ص ٣٦٥.

وقال صاحب المستدرک السيد محمد رضا النوري: «المتبخر الجليل السيد علي خان الشيرازي المدني شارح الصحيفة والصمدية الذي يروي عن أبيه عن آبائه عن الإمام (عليه السلام)» (١).

### تقاريض كتاب رياض السالكين:

قال السيد محسن الأمين صاحب أعيان الشيعة: «شرح الصحيفة السجادية مطبوع مشهور، سمّاه رياض السالكين في شرح صحيفة سيد الساجدين، ولم يؤلف في شروحها مثله» (٢).

وقال الميرزا عبدالله الإصفهاني صاحب رياض العلماء: «وله أيضاً شرح الصحيفة الكاملة كما أشرنا إليه آنفاً، وقد جعله باسم سلطان عصرنا الشاه سلطان حسين الصفوي، وهو شرح كبير جداً من أحسن الشروح وأطولها، وقد أورد فيه فوائد غزيرة من كتب كثيرة غريبة عزيزة، وقد سمّاه رياض السالكين في شرح صحيفة سيد الساجدين، وقد صدر شرح كلّ دعاء من أدعية هذه الصحيفة بخطبة ودباجة على حدة ظريفة، وقد أودع في هذا الشرح فوائد كثيرة وفرائد غزيرة، وبسط الكلام فيه، ونقل أقوال سائر الشراح والمحشّين وتعصب فيه للشيخ البهائي من بين الشراح، وطوّل البحث في أكثر العلوم ولا سيّما في العلوم العربية» (٣).

وقال المحدث الشيخ عباس القمي: «وشرح الصحيفة السجادية ينبيء عن طول باعه، وكثرة إطلاعه وإحاطته بالعلوم» (٤).

وقال العلامة عبدالحسين الأميني صاحب الغدير: «رياض السالكين في شرح الصحيفة الكاملة السجادية، كتاب قيّم يفتح العلم من جوانبه، وتتدفق

(١) مستدرک الوسائل: ج٣، ص ٣٨٦.

(٢) أعيان الشيعة: ج٨، ص ١٥٢.

(٣) رياض العلماء: ج٣، ص ٣٦٦.

(٤) سفينة البحار: ج٢، ص ٢٤٦.



الفضيلة بين دفتيه، فاذا أُسْمِتَ فيه سرح اللحظ فلا يقف إلا على خزائن من العلم والأدب موصدة أبوابها، أو مخبأ من دقائق ورفائق لم يهتد إليها أي المعني غير مؤلفه الشريف المبجل» (١).

### مؤلفاته:

- ١ - سلافة العصر: ترجم فيها لأدباء القرن الحادي عشر، وشرع في تأليفه في بلاد الهند في أواخر سنة ١٠٨١هـ، وفرغ منه في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٨٢هـ. والكتاب يشمل خمسة أقسام:
  - الأول: محاسن أهل الحرمين.
  - الثاني: محاسن أهل الشام ومصر.
  - الثالث: محاسن أهل اليمن.
  - الرابع: محاسن أهل العجم والعراق.
  - الخامس: محاسن أهل المغرب (٢). وهو مطبوع مرتين: الأولى سنة ١٣٢٨هـ والثانية في إيران سنة ١٣٨٧هـ.
- ٢ - سلوة الغريب وأسوة الأديب: وهي رحلته إلى حيدرآباد في الهند، سنة ١٠٦٦هـ.

٣ - الدرجات الرفيعة في طبقات الإمامية من الشيعة: وقد رُتِبَ على اثني عشر طبقة (الأولى) في الصحابة (الثانية) في التابعين (الثالثة) في المحدثين الذين رَوَوْا عن الأئمة عليهم السلام (الرابعة) في العلماء (الخامسة) في الحكماء والمتكلمين (السادسة) في علماء العربية (السابعة) في السادة الصفيّة (الثامنة) في الملوك والسلطين (التاسعة) في الأمراء (العاشر) في الوزراء (الحادية عشر) في الشعراء

(١) الغدير: ج ١١، ص ٣٤٧.

(٢) انظر هامش البدر الطالع: ج ١، ص ٤٢٩، وذكره أيضاً صاحب الذريعة: ج ٩، ص ٧٥٤.

(الثانية عشر) في النساء (١).

- وقد عثر على قسم من هذا الكتاب وطبع في النجف سنة ١٣٨٢ هـ.
- ٤ - أنوار الربيع في أنواع البديع: فرغ من تأليفه سنة ١٠٩٣ هـ.
- وهو شرح لبديعته ١٤٧ بيتاً، نظمها في أثنتي عشرة ليلة.
- وقد طبع الكتاب طبعته الأولى في النجف سنة ١٣٨٩ هـ.
- ٥ - الكلم الطيب والغيث الصيب في الأدعية الماثورة عن النبي وأهل البيت (عليهم السلام): لم يتمه. وعن رياض العلماء: أنه لا يخلو من فوائد جلية (٢).
- ٦ - رياض السالكين في شرح صحيفة سيد الساجدين.
- ٧ - الحقائق الندية في شرح الصمدية: فرغ من تأليفه سنة ١٠٧٩ هـ.
- قال عنه السيد محسن الأمين: «وهو شرح لم يعمل مثله في علم النحو، نقل فيه أقوال جميع النحاة من كتب كثيرة» (٣).
- ٨ - شرحان أيضاً على الصمدية: المتوسط والصغير، ذكرهما صاحب الغدير (٤)، وعنوان الشرح الصغير: الفرائد البهية في شرح الفوائد الصمدية
- ٩ - موضح الرشاد في شرح الإرشاد: كتاب في النحو.
- ١٠ - رسالة في أغلاط الفيروزآبادي في القاموس: قال عنها صاحب رياض العلماء: وهي رسالة حسنة (٥).
- ١١ - التذكرة في الفوائد النادرة، قال عنه صاحب روضات الجنات: «والظاهر أنه غير كتابه الذي وسمه بالمخلصة» (٦).

(١) مقدمة أنوار الربيع: ج ١، ص ١١، وذكره أيضاً صاحب الذريعة: ج ٩، ص ٧٥٤.

(٢) رياض العلماء: ج ٣، ص ٣٦٧.

(٣) عيان الشيعة: ج ٨، ص ١٥٢.

(٤) الغدير: ج ١١، ص ٣٤٨.

(٥) رياض العلماء: ج ٣، ص ٣٦٧.

(٦) روضات الجنات: ج ٤، ص ٣٩٦.

١٢ - المخلاة: وهو على نحو مخلاة الشيخ البهائي.

١٣ - الزهرة في النحو.

١٤ - نعمة الأغاني في عشرة الاخوان: أرجوزة ذكرها برمتها الشيخ يوسف البحراني في كشكوله ج ١، ص ٦٧، عدد أبياتها ٦٩٣ بيتاً، نظمها في برهان پور بالهند سنة ١١٠٤هـ (١).

١٥ - رسالة في المسلسلة بالآباء: شرح فيها الأحاديث الخمسة المسلسلة بآبائه فرغ منها سنة ١١٠٩هـ.

١٦ - ملحقات السلافة: ذكرها صاحب الغدير وقال عنها: بأنها مشحونة بكل أدب وظرافة (٢).

١٧ - الطراز الأول فيما عليه من لغة العرب المعول: كتاب في اللغة كبير، قال عنه العلامة الأميني: «اشتغل بتأليفه إلى يوم وفاته ولم يتم خرج منه قريب من النصف قيل: إنه أحسن ما كتب في هذا الموضوع ذكر فيه كل ما يتعلق باللفظة المبحوث عنها حتى القصص والأغاني والقواعد المستنبطة لأساتيد هذا الفن من كل مكان وجدت منه نسخة إلى باب الصاد المهمة» (٣).

١٨ - رسالة سماها نفثة المصدور: نوّه عنها المؤلف في باب الكلام الجامع من كتابه أنوار الربيع حيث قال: «وقد عقدت لكل من ذم الزمان وذم أبناءه فصلاً في (نفثة المصدور) وذكرت فيها من النثر والنظم ما يشفي الصدور» (٤).

١٩ - كتاب محك القريض: أشار إليه المؤلف في باب المغامرة سن كتابه أنوار الربيع فقال «وقد أمليت كتاباً لطيفاً، وديواناً طريفاً في مقاصد الشعر، ترجمته

(١) مقدمة أنوار الربيع: ج ١، ص ١٣.

(٢) الغدير: ج ١١، ص ٣٤٨.

(٣) أعيان الشيعة: ج ٨، ص ١٥٢.

(٤) أنوار الربيع: ج ٢، ص ٣٨٤.

بـ «حك القريض» أوردت فيه من مدح الشعر والشعراء ما فيه مقنع لمن كان منه برأى ومسمع والله الموفق» (١).

٢٠ - ديوان شعر: قال عنه العلامة الأميني: «مخطوط في ١٨٣ صفحة متوسطة توجد منه عدة نسخ في العراق. وأكثره مراسلات ومدايح في أبيه وفيه عرسيات كثيرة» (٢).

### تأثر السيد ابن معصوم بشخصية الشيخ البهائي قدس سره:

قال السيد المدني في مقدمة شرحه لكتاب الفوائد الصمدية للشيخ البهائي مانصه: «شيخنا الإمام العلامة، والهام القدوة الفهامة، سيد العلماء المحققين، سند العظماء المدققين، نادرة دهره وزمانه، باقعة عصره وأوانه، ملاذ المجتهدين وشرفهم، بحر أولي اليقين ومعترفهم، شيخنا ومولانا بهاء الدين العاملي سقى الله ثراه وجعل بحبوبة الفردوس مثواه» (٣).

وقال أيضاً في كتابه سلافة العصر في ترجمة الشيخ البهائي والذي ألقه في وقت مبكر من حياته ممّا يدلّ على عظم تأثيره بهذا العالم العظيم منذ حداثة سنّه فيقول: «علم الأئمة الأعلام، وسيد علماء الإسلام، وبحر العلم المتلاطمة بالفضائل أمواجه، وفحل الفضل النابجة لديه أفراداه وأزواجه، وطود المعارف الراسخ، وفضاؤها الذي لا تحد له فراسخ، وجوادها الذي لا يؤمل له لحاق، وبدرها الذي لا يعتره محاق، الرحلة التي ضرت إليه أكباد الابل، والقبلة التي فطر كلّ قلب على حبّها وجبل. هو علامة البشر ومجدّد دين الأمة على رأس القرن الحادي عشر، إليه إنتهت رئاسة المذهب والملة، وبه قامت قواطع البراهين والأدلة، جمع فنون العلم فانعقد

(١) أنوار الربيع: ج ٢، ص ٣٨٤.

(٢) وفيات الأعيان: ج ٨، ص ١٥٣.

(٣) الحدائق الندية في شرح الصمدية: للسيد علي خان المدني ص ٣.

عليه الإجماع، وتفرد بصنوف الفضل، فبهر النواظر والأسماع، فما من فنٍ إلّا وله فيه القدر المعلن، والمورد العذب المحلى، إن قال لم يدع قولاً لقاتل، أو أطال لم يأت غيره بباطل» (١).

وقد حاول السيد المدني أن يقلّد الشيخ البهائي في كتبه فألّف كتابه (المخلاة) على منوال كتاب (المخلاة) للشيخ البهائي، وكتابه (التذكرة في الفوائد النادرة) على ضوء كشكول الشيخ البهائي، بالإضافة إلى شروحه الثلاث على كتاب (الفوائد الصمدية) الأول المسمى بالحدائق الندية الذي مرّت الإشارة إليه آنفاً، والشرحان الآخران متوسط وصغير.

كما تأثر السيد المؤلف كثيراً في شرحه هذا على الصحيفة السجادية بشرح الشيخ البهائي على هذه الصحيفة في أسلوب البحث ومنهجه، ولأنّ شرح الشيخ البهائي (قدس سرّه) المسمّى بـ «حدائق الصالحين» لم يتمّه، بل لم يشرح منه سوى بعض الأدعية، والموجود منه الآن شرح الدعاء عند رؤية الهلال وأسماء بالرسالة أو الحديقة الهلالية. وقد إلّفت إلى ذلك صاحب الرياض فقال: «وبسط الكلام فيه «أي في رياض السالكين» ونقل أقوال سائر الشراح والمحقّقين وتعصّب فيه للشيخ البهائي من بين الشراح» (٢)، وتنّبّه إلى ذلك أيضاً العلامة الأميني فقال: «وسمّي كلّ روضة منه باسم خاص بها، ولها خطبة مستقلة كما فعل البهائي في حدائق الصالحين» (٣).

قال صاحب الفدير في الحديث حول «حدائق الصالحين» للشيخ البهائي: «جعل شرح كلّ دعاء في حديقة وقد خرج شرح عدة من حدائقه وكانت موجودة في المشهد الرضوي في عصر العلامة المجلسي، كما ذكره بعض معاصريه أو تلاميذه

(١) روضات الجنات: ج ٧، ص ٦١.

(٢) رياض العلماء: ج ٣، ص ٣٣٦.

(٣) الدرعة: ج ٩، ص ٣٢٦.

في رسالة كتبها إليه، والرسالة بصورتها مدرجة في آخر اجازات البحار، ولكن الموجود المتداول منها اليوم هو (الحديقة الهلالية) فقط في شرح دعائه عند رؤية الهلال الذي هو الدعاء الثالث والأربعون، وقال في آخرها: (تم تأليف الحديقة الهلالية من كتاب حدائق الصالحين وبتلوها بعون الله تعالى الحديقة الصومية وهو شرح دعائه (عليه السلام) عند دخول شهر رمضان) وقد كتب قبل الهلالية (الحديقة الأخلاقية) قطعاً؛ لأنه قال في أثناء الهلالية ما لفظه: (وقد قدمنا في الحديقة الأخلاقية في شرح دعائه (عليه السلام) في مكارم الأخلاق كلاماً) ثم أورد الكلام بعينه، ودعاء المكارم هو الدعاء العشرون، وفي التوضعات: (ص ٦٣٢) أنه قرأ عليه السيد حسين بن حيدر شرح دعاء الصباح.

فظهر أن ما خرج من قلم الشيخ البهائي لم يكن منحصراً بالحديقة الهلالية حتى يقال أن استعمال (حدائق الصالحين) مجاز لا حقيقة له» (١).

ولكن من المطمئن إليه أن السيد ابن معصوم لم يطلع على أكثر من الحديقة الهلالية حيث يقول: «وأما شرح شيخنا البهائي -قدس الله روحه الزكية- الذي سماه حدائق الصالحين وأشار إليه في الحديقة الهلالية فهو مجاز لا حقيقة، إذ لم تقع حقة منه على غير تلك الحديقة، ولعمري لو أتمته على ذلك المتوال لكفى من بعده تجشم الأهوال، ولكن عسى أن يشمر غرس الأمانى فأكون عرابه هذه الراية في زمانى» (٢). وقد تعدى تأثير السيد المدني بأسلوب الشيخ البهائي ومنهجه إلى إختيار عنوان الكتاب كذلك، فترى مقدار التقارب بل الترادف بين عنواني شرح الصحيفة لها (قدس سرهما) بين (حدائق الصالحين) و (رياض السالكين) بل أن اسم شرح الصحيفة أولاً كما نص عليه صاحب الغدير كان (رياض الصالحين) (٣) ثم غير المؤلف العنوان بعد ذلك الى (رياض السالكين).

(١) الغدير: ج ٦، ص ٢٨٨.

(٢) رياض السالكين:

(٣) راجع الغدير: ج ١١، ص ٣٢٦.



## رياض السالكين ونسخة الخطيّة:

١ - نسخة فتوغرافية أُخذت عن النسخة الخطيّة المحفوظة في المكتبة الرضويّة في مشهد المقدّسة على ساكنها الآف التحية والسلام، تحت رقم (٣٢١) من كتب الأدعية. وتحت رقم (٣٣٥٦) بالتسلسل العام.

وهي نسخة كاملة، جيدة الخط، قليلة الخطأ، وكان سنة استنساخها ١١١٢ هـ. ورمزنا لها بحرف (ب).

٢ - نسخة فتوغرافية أُخذت عن النسخة الخطيّة المحفوظة في المكتبة الوطنيّة (كتابخانه مليّ) بطهران، تحت رقم (٢٣٧٨).

وهي نسخة جيدة الخط، غير مصّححة، وكان سنة استنساخها ١١١٢ هـ. ورمزنا لها بحرف (الف).

٣ - نسخة فتوغرافية عن النسخة الخطيّة المحفوظة في المكتبة الخاصة للفاضل يوسف محسن الاردبيلي في زنجان. وكان سنة استنساخها ١١٣٢ هـ بخط المرحوم ملاّ محسن بن محمد طاهر القزويني صاحب شرح العوامل، وكان من الأفاضل.

وهي نسخة ناقصة، تبدأ من أول الرياض حتى نهاية الروضة السابعة والعشرون، وعليها تعليقات بقلم المستنسخ الشريف. ورمزنا لها بحرف (ج).

## منهج التحقيق:

١ - استنسخنا الرياض أولاً من النسخة الحجرية المستنسخة سنة ١٣١٧ هـ، وأشار كاتبها بأنّها قد قوبلت مع مجموعة من النسخ الخطية المعتبرة.

٢ - قابلناه على النسخ الخطية المشار إليها سابقاً، وفي حال الاختلاف نختار الصحيح منها، ونشير إلى موضع الاختلاف إذا كان ممّا يغيّر المعنى.

وعند استخراج نصوص الكتاب ومقابلتها مع مصادرها المقتبسة منها حاولنا - جهد الإمكان - الاعتماد على النسخ المطبوعة المتوفرة بأيدي القارئ الكريم.

- ٤ - فسرنا الألفاظ التي رتبنا يقف عندها عموم القراء الكرام.
- ٥ - ترجمنا بصورة وجيزة لكل شخص ورد اسمه في الكتاب معتمدين على كتبنا الرجالية ما أمكن.
- ٦ - بذلنا جهوداً مفضية في استخراج نصوص الكتاب، وبما أن المؤلف (قدس سره) عالم أديب، فقد اعتمد على كتب كثيرة في شتى أبواب العلم والأدب، وبعضها لازال خطياً نادر الوجود، وقد طفنا مكتبات بلادنا الرئيسية فما وجدنا لها أثراً.
- ويشهد لما قلناه السيد محسن الأمين صاحب أعيان الشيعة ج ٨ ص ١٥٢ حينما يقول: «وقد أورد فيه - أي في رياض السالكين - فوائد غزيرة من كتب كثيرة غريبة عزيزة».
- وأما الكتب الخطية التي عثرنا عليها، فقد استخرجنا النصوص التي اقتبسها المؤلف منها، وأشرنا إليها بحيث يتبدى من شاء الرجوع إليها بسهولة. وحيث جعلنا المتن (الدعاء) في صدر الصفحة ورتبنا يرد قطعيتين من الدعاء واحداً تلو الآخر لهذا يرد شرحين من دون فاصلة بينهما، ولذلك جعلنا آخر كل شرح علامة نجمة \*.
- وأخيراً نعتذر للقارئ الكريم عن كل تقصير في تحقيق الكتاب وإخراجه وطباعته، وليس لنا في نهاية المطاف إلا ترديد قول محقق كتاب أنوار الربيع: «واني لعلّ علم بأن من مارس أمثال هذه الأعمال يقدر الجهد المبذول في سبيل تحقيقه، ورحم الله القائل: سل عن النار جسم من عاناها».
- هذا ومن حسن التوفيق أن يكون الانتهاء من تسويد هذه الصفحات في يوم وفاة صاحب الدعاء الامام زين العابدين وسيد الساجدين علي بن الحسين صلوات الله عليه وعلى آبائه وأبنائه الميامين الأطهار، الموافق يوم الثلاثاء ٢٥ محرم الحرام سنة ١٤٠٧ هـ في قم المقدسة.
- و آخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله الطيبين.





مره ٣

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله الذي جعلنا من محاسن الخصال عيشة كاملة وشكرًا وشكرًا وشكرًا  
 المحسنات فمماثلة تصديقًا لوعده السابق لعباده الشاكرين وتحقيقًا لرجاء فضل السابغ ط  
 عباده الذكركم في الاما قصى الشكر ولو كان البحر مدادًا فأصرعان يكون لادنى مؤلف لأنك  
 عداد لا سيما ما هديت له من الاعتراف بوجدانك التي شهدت بها التمام من شيرة الكوكب  
 والارض طمنا نقلها على المساكين والصلح ما تكال الشور الظلماء نهان مطردة في من انهم  
 نهان والنساء رافلة في ظل السوداء سام ليلة كعشر في ايام الظلام ادا هم خيلهم والماء بالغا عينا  
 لا محاصبان في قران والنار لا عسا لك فمما ناسند ذواب لهما والمواعيل للماء في يكون  
 القمار سائرًا بالجواريل المنشآت في البحر كالاعلام كما السنة ناطقة بوجدانك وادلة ثابتة  
 فردا ينك مرغمة بشهادتها انف كل شكر وجاد بل في كل شيء لك ايت بدل على انك واحد ثم نا  
 وقتك لمن لا قرار بالنبوة الحمد لله والامانة الاثنى عشرية الذي احدثت في الرايتق والعهد من  
 يوم الى اليوم المشهود وفضل وسلم على نبيك النبي ارسلته رحمة للعالمين وانزلت على قلبه روح لا ين  
 ليكون من المندزين بك اعز في عين وعلى اعيه وحيه الذي جعلته ردا له وطمهيرا وسائر هل يته  
 الذين اذمت عنهم الرحمن طمهم تهم تطهيرا زهور فيقولوا لعبد الفقير انك بذا النبي على صدره  
 المدفن بن احمد نظام الدين الحسيني الحسيني محمد <sup>عليه السلام</sup> شيخ سيد وصرح شيد حلقته على العجيف  
 الكاملة خيل اهل البيت وزبور ال محمد عليهم سلم المنسوبة الى سيد العابدين وقدر الزاهدين ما

وقد ان للقلم ان يجبس العنان وينزل من صهق البنان فان اسود القول لافراط واه القلم  
 الى سواء الصراط ولو لان ذلك المتزبد قابل بالكفر والاصنام لما جرى بذ <sup>نظف</sup> الى باب قلم ولا  
 لسان وفي المثل البابي ظلم ومن يلق ابطال الرجل يكلمه ايها السائل على غير نبي فيه  
 موقد عاث باذا في ادبيجي ولعمري ان الحليم اذ انا سيرة صفاته اذ غير حليم  
 وانا التمس من خوفي المومنين وغلاني الموقنين السالكين سبيل الانصاف النصف  
 بحيل الاوصاف ان يقتفروا واما اطفله القلم وذات به القدم ونباعه الفكر وسها  
 الذكر وان يستروا الغوار فلا يروا الراج بالوارد وان يجعلوا ذلك في جنب ما اهدى اليم  
 من غراب الفوائد ودر غايب العوايد التي لم يكشف قبلي عن نقابها نقاب ولا ضجت  
 شواكلها اقارب كتاب من ابي الا الشطط وكفر الصنيعه وغط حشا او عصيته و  
 ميلا الى حجة الجاهليه فلتا بالي بقا الحاسد ومن يضالي في المتاع الكاسد واذا كان  
 لكل امرؤ ما نوى فلا اعباء بمن ينطق عن الهوى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل <sup>عليه</sup>  
 توكلت وهو على كل شيء وكيل والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله الاكابر

امين

قد فرغ من تسويد هذا الشج اللايق بالمدح البر من القدر محب علي بن ملك محمد الكا  
 في يوم الخميس والعشرين شهر ذي القعدة الحرام من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠  
 المومنين دعاء الخير عند مطالعته والاستكباب منه والنظر اليه يروح الخط  
 في القرطاس هو وكاتبه ربيع في التال





الاکرمینا میں

الأكبرين ابراهيم  
هَذَا الَّذِي كَانَ الْفَرَّارُ مِنْ عَمَامٍ لَهُ  
وَقَعِبْنُ وَرَأَى وَكَوْنُ الْيَمِينِ وَالصَّاحِبِ الْيَمِينِ  
بِالْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ  
وَكُنْ مِنْكُمْ عَلَى الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ  
الْحَرَامِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ





الكلام السابق وتعليل الاستعانة بالآيات من حيث ان انهما بالصفات المذكورة مستبعد لما ذكره انصاف  
 اختصاص دعائه بغيره بقا وانطاع برأيه مما سوله بالكلية والثنان صبيغة بالعلم من الله تعالى لانه لما كان  
 العلم المعطى من الله تعالى بمعنى العطاء كما من القصة وكثيرا ما يرد الله في كلامه بمعنى الاخصاء الى ان لا يستاهله ولا يطيب  
 الزيادة عليه فلهذا البرهان الرشيد ان الصفات التي على صفة المبالغة كلها محاذ لانها من صفة المبالغة والبرهان  
 فيها فان المبالغة تكون في صفات تدل الزيادة والنقصان وصفات الله تعالى منزهة عن ذلك واستحسنه الشيخ  
 تقي الدين السبكي رحمه الله تعالى في كتابه في البرهان الحقيقي ان صيغ المبالغة ثمان احدها ما قبل حصول المبالغة  
 فيه بحسب زيادة الفعل والثاني بحسب المعولات ولا شك ان تعدد ما لا يجب للفعل زيادة اذ الفعل الواحد  
 قد يقع على جملة متعددين وعلى هذا تنزل صفات الله ويرفع الاشكال انتهى ولعل هذا الجرح على كل حال  
 بمعنى مغرول والمبدئ المعيد معناها الموجد لكن اليجاد اذ لم يكن مسبوقا بغيره حتى لا يتصور ابتداء  
 لعلته بالابتداء من غير سابق شال واذا كان مسبوقا بغيره يعني إعادة وانه لما كان سابقا لم يكن ثم هو  
 اى بعينه يوم القيمة قال كما بدأ ثم اقول خلق بغيره اى هو بغيره فليكن ذلك الحال لما يريد  
 الذي لا يتخلف من ارادته مراد ولا يبعده عنه ما وقع اذ الحكم للمبدئ عليه المنة بما فعله لما قرنت  
 انها بحسب تعدد المعولات وكثرتها اذ كان ما يفعله ويحيي به في غاية الكثرة فقبل صفات المبالغة  
 يفهم ان ما يرد به فانه يفعله البتة لا يمتد فيه ضم عليه فبقا ان الله تعالى قال لا اله الا الله

ل  
 ابتداء  
 ابتداء

والله اعلم  
 قد فرغت من تلبية دعائى لله وحسن تقديري لجلالته سبحانه وتعالى على ما كان في  
 من شئ منتهى غيرة وقلبي ومعايز والى من المعجز المقتدر على كل شئ عظيم  
 والى العلوى والحقير بسخرة في جهنم وكتب الشاة والى  
 حين الكتابات فامتنع من ان يعا لمسى المذبح من جلالته

والمحمد لله أولا وآخر ادبيا طابا طاهر

وصلى الله على محمد الطاهر

والذين هم معكم

الذكى طاهر

الحمد لله

له

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أكمل بنيته أحمد نظام الدين، وشرح بوصيته علي صدر الدين، صلى الله عليهما وعلى أبنائهما الهادين، أئمة الأمة والخلفاء الراشدين.

و بعد: فيقول الفقير إلى ربه الغني علي صدرالدين بن أحمد نظام الدين الحسيني الحسنّي أنا لله الله من فضله السني:

حدّثنا والدي السيد الأجل أحمد نظام الدين عن والده السيد الجليل محمد معصوم، عن شيخه المحقق المولى محمد أمين الاستربادي، عن شيخه طراز المحدثين الميرزا محمد الاستربادي، عن السيد أبي محمد محسن، قال: حدّثني أبي علي شرف الآباء، عن أبيه منصور غياث الدين، أستاذ البشر، عن أبيه محمد صدر الحقيقة، عن أبيه منصور غياث الدين، عن أبيه محمد صدرالدين، عن أبيه إبراهيم شرف الملة، عن أبيه محمد صدرالدين، عن أبيه إسحاق عز الدين، عن أبيه علي ضياء الدين، عن أبيه عربشاه زين الدين، عن أبيه أبي الحسن أمير أئمة نجيب الدين، عن أبيه أميري خطير الدين، عن أبيه أبي علي الحسن جمال الدين، عن أبيه أبي جعفر الحسين العزيري، عن أبيه أبي سعيد علي، عن أبيه أبي إبراهيم يد الأعشم، عن أبيه أبي شجاع علي، عن أبيه أبي عبدالله محمد، عن أبيه علي، عن أبيه أبي عبدالله جعفر، عن أبيه أحمد

السكين، عن أبيه جعفر، عن أبيه أبي جعفر محمد، عن أبيه زيد الشهيد، عن أبيه علي زين العابدين، عن أبيه الحسين سيد الشهداء، عن أبيه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليهم السلام قال: سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول: وقد سئل بأي لغة خاطبك ربك ليلة المعراج؟ قال: «خاطبني بلسان علي (عليه السلام) فألهمني أن قلت: يارب خاطبتني أم علي، فقال: يا أحمد أنا شيء ليس كالأشياء، لا أقاس بالناس، ولا أوصف بالشبهات، خلقتك من نوري، وخلقت علياً من نورك، اطلعت على سرائر قلبك فلم أجد في قلبك أحب من علي بن أبي طالب (عليه السلام) فخاطبتك بلسانه كيما يطمئن قلبك».

### توضيح

أقول: هذا الحديث الشريف، رواه أيضاً أبو المؤيد الموفق بن أحمد الخوارزمي، المعروف بأخطب خوارزم (١) في الباب السادس من كتاب مناقب أمير المؤمنين (عليه السلام) بسند آخر وتغيير يسير في متنه. ونقصه: أخبرنا أبو القاسم نصر بن محمد بن علي بن زيرك المقرئ، حدثنا والدي أبو بكر محمد، قال: حدثنا أبو علي عبدالرحمن بن محمد بن أحمد النيسابوري، حدثنا أحمد بن محمد بن عبدالله النانجي البغدادى من حفظه بدينور، حدثنا محمد بن جرير الطبري، حدثنا محمد بن حميد الرازي، حدثنا العلاء بن الحسين الهمداني، حدثنا أبو مخنف لوط بن يحيى الأزدي، عن عبدالله بن عمر، قال: سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) وسئل بأي لغة خاطبك ربك ليلة المعراج؟ قال:

(١) هو أبو المؤيد الموفق بن أحمد بن محمد المكري المعروف بـ «أخطب خوارزم». تولد سنة ٤٨٤ هجرية وتوفي سنة ٥٦٨ هجرية. وله كتب في مناقب أهل البيت عليهم السلام. الكنى والألقاب: ج ٢ ص ١١.

«خاطبني بلغة علي (عليه السلام)، فألهمني أن قلت: يا رب خاطبتني أم علي فقال يا محمد [أحمد]، أنا شيء لا كالأشياء، لا أقاس بالناس، ولا أوصف بالشبهات، خلقتك من نوري، وخلقت علياً من نورك فاطلعت على سرائر قلبك، فلم أجد أحداً إلى قلبك أحب من علي بن أبي طالب (عليه السلام)، فخاطبتك بلسانه كيما يطمئن قلبك» (١) انتهى.

واللغة: كاللسان، كما يطلق على ما يعبر به كل قوم عن [من] أغراضهم، كلغة العرب، ولغة العجم، يطلق على ما يعبر به الانسان الواحد عن غرضه من النطق، وتقطيع الصوت، الذين يمتاز بهما الاشخاص بعضها عن بعض، ويعبر عنها باللهجة.

فقول السائل في الحديث: «بأي لغة خاطبك ربك؟» (٢) يحتمل المعنيين، وقوله (عليه السلام): «خاطبني بلسان علي، أو بلغة علي» كما في رواية الخوارزمي (٣) مراد به المعنى الثاني وهو يتضمن الجواب عن المعنى الأول أيضاً إن كان مراداً، لأن لغة علي (عليه السلام) كانت عربية. وقاس الشيء بالشيء: قدره به أي: جعله على مقداره.

والشبهات: جمع شبهة كغرفة وغرفات.

قال في القاموس: الشبهة: بالضم الالتباس والمثل (٤) إنتهى.

وارادة المعنى الثاني هنا أظهر، أي لا يوصف بالأمثال وإن كان المعنى الأول أيضاً ظاهراً.

رجع: وحدثنا والذي بالسند المذكور: أنه قال (صلى الله عليه وآله): «إن علياً (عليه السلام) لأخيشن في ذات الله» (٥).

(١) المناقب للخوارزمي: ص ٣٦، مع اختلاف يسير في العبارة.

(٢) و (٣) نفس المصدر السابق.

(٤) القاموس المحيط: ج ٤، ص ٢٨٨.

(٥) سفينة البحار: ج ١، ص ٣٨٦.

## توضيح

الأخيشن: تصغير «أخشن»، أفل تفضيل من خشن خشونة ضد «لان». قال في الأساس: و من المجاز: فلان خشن في دينه إذا كان متشدداً فيه (١)، انتهى.

و التصغير هنا للتعظيم كقوله: دويهة تصفر منها الأنامل. وأخيشن ممنوع من الصرف لوزن الفعل المفتوح بزيادة هي بالفعل أولى مع [من] الصفة، لأن مدار وزن الفعل المذكور وجود الزيادة، وإن زالت صورته. وهذه فائدة قل من نبه عليها.

و ذات الله: عبارة عما يضاف إليه سبحانه من الأوامر والحدود والأحكام، كجنب الله في قوله: «يَا حُسْرَتِي عَلَى مَا فَرَغْتُ فِي حَبِيبِ اللَّهِ» (٢) وفيه شاهد على استعمال ذات بهذا المعنى، ورد على من أنكره، على أنه قد حكى عن صاحب التكملة: جعل الله ما بيننا في ذاته، وقال أبو تمام: ويضرب في ذات الإله فيوجع (٣).

و المعنى: أنه (عليه السلام) شديد التصلب، والتشدد في الأمور الإلهية لا يدارى فيها ولا يداهن ولا تأخذه لومة لائم.

رجع: وبالسند المذكور أيضاً أنه قال (صلى الله عليه وآله): «إِنَّ عَلِيّاً مَمْسُوسٌ فِي ذَاتِ اللَّهِ» (٤).

(١) أساس البلاغة: ص ١٦٤، وليس فيه: «ومن المجاز».

(٢) سورة الزمر: الآية: ٥٦.

(٣) المصباح المنير: ص ٢٨٩.

(٤) المناقب لابن شهر آشوب: ج ٣، ص ٢٢١.

## توضيح

في الأساس: رجل ممسوس: مجنون (١).  
وفي المجلد: الممسوس الذي به مس من جن (٢). انتهى.  
وهو إقما على التشبيه بحذف الأداة أو على الاستعارة كقوله تعالى: «صُمُّكُمْ غُفِي» (٣) ولأنمة البيان خلاف هل يسمى ذلك تشبيهاً أو استعارة؟ والمحققون على تسميته تشبيهاً بليغاً لا استعارة. ول بعضهم في ذلك تفصيل ذكرناه في أنوار الربيع (٤)  
و الحاصل: أنه (عليه السلام) شبهه صلوات الله عليه في تشدده وتصلبه في الأمور الإلهية، وعدم ملاحظته للوم لائم أو رعاية جانب بالمجنون الذي لا يبالي بما يقال فيه من لوم أو مذمة، ولذلك نسب أعداؤه إلى الحمق وعدم المعرفة بتدبير الحروب، واستمالة قلوب الرجال حتى فارقه كثير من أصحابه، والتحقوا بمعاوية وهو (عليه السلام) لا يلتفت إلى شيء من ذلك في التصميم على إثارة الحق والعدل والعمل بهما ولو كره الكافرون.

حكى الشعبي (٥) قال: دخلت الكوفة وأنا غلام في غلمان فإذا أنا بعلي (عليه السلام) قائماً على صبرتين من ذهب وفضة فقسمهما بين الناس حتى لم

(١) اساس البلاغة: ص ٤٢٩.

(٢) المجلد في اللغة لابن فارس مخطوط: ج ٢، ص ١٢٨، في مادة «مس».

(٣) سورة البقرة: الآية ١٨.

(٤) أنوار الربيع: ج ١، ص ٢٩٥.

(٥) هو أبو عمرو عامر بن شراحيل الكوفي الشعبي، يُنسب إلى همدان، من التابعين، وكان فقيهاً شاعراً، روى عن حسين ومائة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله.

الكتبي والألقاب: ج ٢، ص ٣٢٧.

يبق شيء، ثم انصرف ولم يحمل إلى بيته قليلاً ولا كثيراً، فرجعت إلى أبي فقلت: لقد رأيت اليوم خير الناس أو أحق الناس؟ قال: من هو؟ قلت: علي بن أبي طالب (عليه السلام) رأيته يصنع كذا، فقصصت عليه فبكى وقال: يا بني بل رايت خير الناس (١).

وقال ابن أبي الحديد: (٢) «كان (عليه السلام) شديد السياسة خشناً في ذات الله لم يراقب ابن عمه (٣)، في عمل كان ولأه إياه، ولا راقب أخاه عقيلاً في كلام جبهه به، وأحرق قوماً بالنار وقطع جماعة وصلب آخرين ولم يبلغ كل سائس في الدنيا في فتكه وبطشه وانتقامه مبلغ العشر مما فعل (عليه السلام) في حروبه بيده وأعوانه» (٤)، انتهى.

ويحتمل أن يكون وجه التشبيه له بالممسوس ما كان يعتريه (عليه السلام) من الغشية والهزة لخشية الله عند اشتغال سره بملاحظة جلال الله ومراقبة عظمته كما تضمنته حديث أبي الدرداء، الذي حكى فيه شدة عبادته (عليه السلام) حتى قال: فأتيته فإذا هو كالخشية الملقاة فحركته فلم يتحرك فأتيته منزله مبادراً أنعاه. فقالت فاطمة عليها السلام: ما كان من شأنه فأخبرتها فقالت: هي والله الغشية التي تأخذه من خشية الله تعالى، الحديث (٥).

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٢ ص ١٩٨.

(٢) هو عز الدين عبد الحميد بن محمد بن أبي الحديد المدائني، الفاضل الاديبي المؤرخ الحكيم الشاعر، شارح نهج البلاغة، وصاحب القصائد السبع المشهورة، كان مذهبه الاعتزال كما شهد لنفسه في إحدى قصائده في مدح أمير المؤمنين صلوات الله عليه بقوله:

ورأيت دين الاعتزال وأني أهوى لأجلك كن من يستع

كان مولده سنة ٥٨٦ هجرية، وتوفي ببغداد سنة ٦٥٥ هجرية. الكنى والألقاب: ح ١ ص ١٨٥.

(٣) أي عبدالله بن عباس.

(٤) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١، ص ٢٨.

(٥) محارر الأنوار: ج ٤١، ص ١٢.

وعن زين العابدين (عليه السلام): لما نزلت الآيات الخمس في طس «أمن جعل الأرض قراراً» انتفض عليّ انتفاض العصفور فقال له: رسول الله (صلى الله عليه وآله): «ما بالك يا علي؟ قال: عجبت يا رسول الله من كفرهم وحلم الله تعالى عنهم» الحديث (١).

والله تعالى أعلم بمقاصد أنبيائه.

رجع: وبالسند المتقدم: إن علياً (عليه السلام) قال: «كان لرسول الله (صلى الله عليه وآله) سرّ قلما عُثر عليه» (٢).

### توضيح

ما المتصلة بـ «قلّ» زائدة كافة للفعل عن عمل الرفع وطلب الفاعل عند الجمهور. ولا تتصل إلّا بـ «قلّ»، وكثر، وطال. وزعم بعضهم إنها في ذلك مصدرية لا كافة وهي وصلتها فاعل قلّ، أي قلّ عثر عليه.

وعلى كلّ تقدير فلقلّ حين اتّصال «ما» بها استعمالان: أحدهما: استعمالها بمعنى النفي، لأنّ القليل أقرب شيء إلى النفي فيقوم مقامه وهو الأكثر. ومنه قول الشاعر:

قلما يبرح اللبيب إلى ما      يورث المجد داعياً ومجيباً (٣)  
أي لا يبرح (٤) العاقل على إحدى هاتين الحالتين: إمّا داعياً إلى ما يورث المجد، أو مجيباً لما يدعوا إليه.

(١) البرهان في تفسير القرآن: ج ٣ ص ٢٠٧. (٢) الجواهر السنية: ص ١٣٧.

(٣) مغني اللبيب لابن هشام: ص ٤٠٤ رقم الشاهد ٥٦٩.

(٤) لا يبرح: أي لا يزال. المصاحح المنير: ص ٥٨.



و الثاني: استعمالها لمعنى القليل حقيقة، فتدلّ على وجود الشيء نزراً لا على نفيه. وهذا هو الأصل فيها.

إذا عرفت ذلك، فالظاهر إنّ المراد هنا: المعنى الثاني لا الأوّل إذ كان مفاد إخباره (عليه السلام) بهذا السرّ لرسول الله (صلى الله عليه وآله) إطلاعه هو عليه، دون غيره وإلاّ فلكلّ أحد سرّ قلباً عثر عليه. ولولا إطلاعه عليه لما علم ولا أخبر بأنّ له (صلى الله عليه وآله) سرّاً بهذه المثابة.

و فائدة الإخبار بذلك تحدّثه بما أنعم الله تعالى عليه به من إختصاصه برسوله (صلى الله عليه وآله) وإطلاعه على سرّه دون غيره. مضافاً إلى سائر خصائصه الشريفة التي كانت له من رسول الله (صلى الله عليه وآله)، وتنكير المسند إليه من قوله: «سرّاً» إمّا للنوعية أي نوع من السرّ غير ما يتعارفه الناس، أو للتعظيم أي سرّ عظيم بلغ في عظم شأنه أنّه لا يمكن أن يعثر عليه كلّ أحد، والله أعلم بمقاصد أوليائه.

**رجع:** و حدّثنا والدي قدّس سرّه بالسند المذكور متصلاً إلى زيد الشهيد (١) أنّه قال: سمعت أخي الباقر (عليه السلام) يقول: سمعت أبي زين العابدين يقول: سمعت أبي الحسين يقول: سمعت أبي علي بن أبي طالب (عليه السلام) يقول: سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول: نحن بنو عبد المطلب ما عادانا بيت إلاّ وقد خرب، ولا عاوانا كلب إلاّ وقد جرب، ومن لم يصدّق فليجرب (٢).

### توضيح

قوله (صلى الله عليه وآله): «بيت» أي أهل بيت كقوله تعالى: «فَلْيَدْعُ

(١) هو أبو الحسين زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليهم السلام) المعروف بزید الشهيد، استشهد في يوم الاثنين ٢/ صفر سنة ١٢١ هجرية، وله اثنان وأربعون سنة. وقد تعرّض المؤلف لترجمته مفصلاً كما ستقف عليه قريباً.

(٢) كتاب زيد بن علي: ص ١٠٠ نقلاً من وقائع الايام (الصيام) ص ٨٨.

نَافِثَةً» (١) وقوله: «وَسُئِلَ الْقُرَيْشُ» (٢).

قوله (عليه السلام): «و ما عاوانا كلب» أي عوى علينا، وإيثار صيغة المفاعلة لإفادة المبالغة فَإِنَّ الفعل متى غولب فيه بولغ فيه قطعاً وعليه قوله تعالى: «يُجَادِعُونَ اللَّهَ» (٣) على ما قاله الزمخشري (٤) وغيره من المفسرين (٥).

و مفاد المبالغة في الخبر أَنَّ مضمونه مقصور على من تهادى في عنادهم، ولج [لج] وأصر على خصامهم دون من وقع ذلك منه نادراً ثم تاب وأصلح. و «الكلب» مستعار لمن هو في الخسة بمثابته والله أعلم.

قال راقم هذه الأسطر علي صدر الدين بن أحمد نظام الدين بن محمد معصوم بن أحمد نظام الدين بن إبراهيم بن سلام الله بن مسعود بن محمد صدر الحقيقة بن منصور غياث الدين المذكور في سلسلة السند:

هذه الأخبار الخمسة من مسلسل الحديث بالآباء بسبعة وعشرين أباً، وقلما اتفق ذلك في أخبار الخاصة حتى قال شيخنا: الشيخ زين الدين الشهيد «فقدس سره» (٦) في شرح الدرية بعد إيراد الحديث المسلسل المروي عن أبي محمد

(١) سورة الملق: الآية ١٧.

(٢) سورة يوسف: الآية ٨٢.

(٣) سورة البقرة: الآية ٩.

(٤) هو جار الله، أبو القاسم، محمود بن عمر بن محمد الخوارزمي الزمخشري، وكان متضلماً في التفسير والنحو واللغة، له تصانيف معروفة:

مها: أساس البلاغة، والأنموذج، والفائق، وريع الأبرار، والمفصل، والكشاف عن حقائق التنزيل وهو أشهر كتبه. ولد سنة (٤٦٧) هجرية بزغشروتنوفي سنة (٥٣٨) هجرية بمرجانية خوارزم.

الكنى والألقاب: ج ٢ ص ٢٦٧.

(٥) الكشاف للزمخشري: ج ١ ص ٥٨.

(٦) هو: الشيخ الشهيد زين الدين بن نور الدين علي بن أحمد العاملي، المعروف «بالشهيد الثاني» وكان والده من أكابر فضلاء عصره، وقد قرأ عليه ولده الشهيد جملة من الكتب العربية والفقه.

ولد الشيخ زين الدين سنة (٩١١) هجرية في جُبع، واستشهد سنة (٩٦٥) هجرية وقد قضى عمره

الحسين بن علي بن أبي طالب البلخي بأربعة عشر أباً.

هذا أكثر ما اتفق لنا روايته من الأحاديث المسلسلة بالآباء انتهى. والله الحمد.

قال راقه: واتفق توضيح ما لعله يحتاج إلى التوضيح عجالة حال رقم الأخبار في هذه التذكرة، ولم أقف على شيء من ذلك لأحد من السلف فان أصبت فبركات أهل البيت عليهم السلام والله يقول الحق وهو يهدي السبيل. ورقم ذلك عشية يوم السبت لخمس بقين من شهر ربيع الأول سنة تسع ومائة وألف. أحسن الله ختامها.

ولراقه عفى الله عنه في مدح أمير المؤمنين وسيد الوصيتين صلوات الله وسلامه عليه وعلى ذريته:

لنا من شأنك العجب العجائب	أمير المؤمنين فدتك نفسي
وناواك الذين شقوا فخابوا	تولّك الأولى سعدوا ففازوا
لوجهك ساجدين ولم يحابوا	ولو علم الورى ما أنت أضحو
ووجه الله لورفع الحجاب	مين الله لو كشف المغضى
سمت عن أن يجللها سحاب	خفيت عن العيون وأنت شمس
ولم يبصره أعمى العين عاب	وليس على الصباح إذا تجلّى
محمد النبي المستطاب	لسر ما دعاك أباتراب
إليك وأنت علته انتساب	فكان لكل من هو من تراب
ولولا أنت لم يخلق تراب	فولا أنت لم تخلق سماء

الشرif المبارك في السفر والترحال، ومع ذلك استطاع أن يصل إلى درجات رفيعة في العلم والمعرفة، وقد نبغ في الفقه خاصة، وألّف كتباً كثيرة خلال عمره القصير تصل إلى مئتين رسالة أهمها: الروضة البهية في شرح اللمعة الدمشقية، وروض الجنان في شرح إرشاد الأذهان، وممالك الافهام في شرح شرائع الإسلام، وتمهيد القواعد الأصولية والعربية، ومنية المريد.

ولسبب شهادته قصة مفصلة كما حكّاها صاحب أعيان الشيعة: ج ٧ ص ١٤٣، فراجع.

وفيك وفي ولائك يوم حشر  
 بفضلك أفصحت تورا موسى  
 فيا عجباً لمن ناواك قدماً  
 أزاغوا عن صراط الحق عمداً  
 أم ارتابوا بما لا ريب فيه  
 وهل لسواك بعد غدیر خم  
 ألم يجعلك مولاهم فذلت  
 فلم يطمح إليها هاشمي  
 فن تيم ابن مرة أو عدي  
 لأن جحدوك حقك عن شقاء  
 فكم سفهت عليك حلوم قوم

يُعاقب من يُعاقب أو يُثاب  
 وإنجيل ابن مريم والكتاب  
 ومن قوم لدعوتهم أجابوا  
 فضلوا عنك أم خفي الصواب  
 وهل في الحق إذ صدع ارتياب  
 نصيب في الخلافية أو نصاب  
 على رغم هناك لك الرقاب  
 وإن أضحي له الحسب اللباب  
 وهم سيان إن حضروا وغابوا  
 فبالأشقين ما حل العقاب  
 فكنت البدر تنبجه الكلاب (١)

من الفصول القصار لراقه علي صدر الحسيني:

طوى لمن آمن بالله، ولم يكن عن ذكره مأللاً.

السعيد: من آتم بالتقى، واعتصم العروة الوثقى.

الكبير: كبيرة لا تغفر.

والتواضع: نعمة لا تكفر.

الإحسان: أحسن شيم الإنسان.

حسن الصمت: من حسن السميت.

اقتران العلم بالعمل: كاقتران النجح بالأمل.

من صدقت لهجته: ظهرت بهجته.

من علت شيمته: غلت قيمته.

من المحال: بقاء الدهر على حال.

النجاة من خطوب الدهر: مستحيلة.  
 والصبر: حيلة من ليس له حيلة.  
 كشف الاليل المغطى: ثم ذهب إلى أهله يتمطى.  
 فتح العين إلى الحسن أنذ من غمضها على الوسن.  
 الشريف: من شرف بسلامه الجمع، وشف بكلامه السمع.  
 ما كل كلمة تقال، ولا كل عثرة نعال.  
 ما كل ثمرة حلوة المجتنى، ولا كل درة تذخر وتقتنى.  
 ما كل ناظم مجيد، ولا كل منظوم يناط بالجيد.  
 ما كل نافخة رياء، ولا كل عقد عقد الثريا.  
 من كثرت عطاياه: غفرت خطاياها.  
 النذل لا يرجى منه البذل.  
 عذر الشحيح، ليس بالصحيح.  
 اتفقت المذاهب على مدح المواهب.  
 الكريم: من إذا وهب، فضّ الفضّة، وأذهب الذهب.  
 من اتسع صدره: ارتفع قدره.  
 قال ذلك بقمه ورقه بقلمه: علي صدر الدين الحسيني تذكرة للسيد الجليل  
 الأيد المثل، المتفرّع من دوحة العترة النبوية، المترعرع من سرحة الأسوة العلوية  
 الحسيني وفقه الله تعالى لمراضيه وجعل حاله في مستقبله خيراً من ماضيه. في التاريخ  
 المزبور آنفاً. والسلام خير ختام والحمد لله أولاً وآخراً.



## شرح الصحيفة السجادية الموسوم برياض السالكين

### بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم إنا نحمدك حمداً توثقنا به من صحائف الحسنات صحيفة كاملة. ونشكرك شكراً تولينا به من نعمك الحسنات نعمة شاملة. تصديقاً لوعدك السابق لعبادك الشاكرين. وتحقيقاً لرجاء فضلك السابغ على عبادك [طلابك] الذاكرين. وإلا فاقصى الشكر. ولو كان البحر له مداداً. قاصر عن أن يكون لأذى سواك عداداً. لاسيما ما هديت له من الإعتراف بوحدانيتك التي شهدت بها السماء مزينة بالكواكب. والأرض حاملة أثقالها على المناكب. والصباح هاتكاً لستور الظلماء نهاره. مظردة في حدائق الخضراء أنهاره. والمساء رافلة في حبل السواد أساهم ليله. راکضة في ميادين الظلام أداهم خيله. والماء باحاً صفاؤه بأسراره. لائحاً حصباؤه في قراره. والنار لامعة سبائك ذهبها. نائسة ذوائب لهبها والهواء حاملاً للماء في بطون الغمام. سائراً بالجواري المنشآت في البحر كالأعلام. كلها ألسنة ناطقة بوحدانيتك. وأدلة ثابتة على فردانيتك. مرغمة بشهادتها أنف كل منكرو جاحد. بل في كل شيء لك آية تدل على أنك واحد.

ثم ما وفقت له من الإقرار بالنسبة المحمدية والإمامة الإثني عشرية الذي أخذت به المواتيق والعهود من أول يوم إلى اليوم المشهود. ونصلي ونسلم على نبيك الذي أرسلته رحمة للعالمين. وأنزلت على قلبه الروح الأمين. ليكون من المنذرين

بلسان عربيّ مبين. وعلى أخيه ووصيه الذي جعلته رداءً له وظهيراً. وسائر أهل بيته الذين أذهبت عنهم الرجس وطهرتهم تطهيراً.

و بعد فيقول العبد الفقير الى ربه الغني: علي صدرالدين المديني ابن أحمد نظام الدين الحسيني الحسيني أنالها الله تعالى من فضله السنّي:

هذا شرح مفيد و صرح (١) مشيد علّفته على الصحيفة الكاملة: إنجيل أهل البيت، وزبور آل محمد عليهم السلام المنسوبة إلى سيّد العابدين وقُدوة الزاهدين إمام الثقلين علي بن الحسين صلوات الله عليه وعلى آباءه وأبنائه المجتبيين. يفتح مقفلها، ويفصل مجملها، ويظهر كنوزها، ويحلّ رموزها، على إني معترف والصدق منجاة بأنّ الباع قصير، والبضاعة مزجاة، وأني لمرتعش الجناح تسنّم هذا المطار، ولمرتعد الجنان تقحّم هذه الأخطار. بيّد أنّي بنفس منشئها أستمّد وأستعين وبركات أهل البيت عليهم السلام أرد هذا العذب المعين، ولا أعلم سابقاً سقني إلى هذا الغرض والقيام بأداء هذا الحكم المفترض - سوى ما حرّره جماعة من أصحابنا المتأخرين شكر الله سعيهم وأحسن يوم الجزاء رعيهم، من تعليقات تتضمن حلّ بعض ألفاظها وتفسير يسير من أغراضها وهي لا تبرّد غليلاً ولا تبرء عليلاً.

و أمّا شرح شيخنا البهائي (٢) قدّس الله تعالى روحه الزكية الذي سمّاه حدائق

(١) الصرح: بيت واحد بيني مفرداً طويلاً ضخماً، وصرحة الدار: ساحتها. المصباح المنير:

ص ٤٦٠.

(٢) شيخ الاسلام والمسلمين بهاء الملة والدين محمد بن الحسين بن عبدالصمد الجبعي العاملي الحارثي. قال صاحب السلافة في حقّه ما ملخصه: هو علامة البشر ومجدد دين الائمة عليهم السلام على رأس القرن الحادي عشر.

ولد بعلبك سنة ١٩٥٣هـ، وانتقل مع والده الى اصفهان، وتلمذ على يد والده وجهابذة العلم حتى صار في بلاد ايران شيخ الاسلام وقوضت إليه أمور الشريعة.

له مصنفات فائقة مشهورة اكثرها مطبوعة منها: حبل المتين، ومشرق الشمسين، والأربعين، والجامع العباسي، والكشكول، والحلافة، والعروة الوثقى، ونان وحلوا، والزبدة، والصمدية، وخلاصة الحساب، وتشريح الأفلاك، والرسالة الحلالية، ومفتاح الفلاح في عمل اليوم والليلة، وكتب اخرى تكشف عن

الصالحين وأشار إليه في الحديقة الهلالية فهو مجاز لا حقيقة، إذ لم تقع حادثة منه على غير تلك الحديقة، ولعمري لو آتمه على ذلك المنوال، لكفى من بعده تجشّم الأهوال، ولكن عسى أن يشمر غرس الأمانيّ فأكون عرابه (٢) هذه الراية في زمانى. وإذا كانت عموماً مواهب الواهب غير مدفوعة، وفيوضات قبضه الواسع لا مقطوعة ولا ممنوعة، فغير بدع أن تشرق أشعة نور فضله العميم على مرآة من لا يرى نفسه أهلاً لهذا التكريم، وعليه سبحانه قصد السبيل وهو حسبي ونعم الوكيل. وإذا أشرق الله تعالى بدره المنير من أفق التمام، وتفتّق زهرة النضير من حجب الكمام. سميته برياض السالكين في شرح صحيفة سيّد العابدين، وإلى الله تعالى

تضله بمختلف العلوم والفنون. وما زالت بعض مخترعاته العلمية إلى اليوم سرّاً من الأسرار. ونقل عن المولى الفاضل معزالدين محمد أقضى قضاة أصفهان أنّه قال: رأيت ليلة من الليالي في المنام أحد ائمتنا عليه السّلام فقال لي: اكتب كتاب مفتاح الفلاح وداوم العمل بما فيه، فلما استيقظت ولم أسمع اسم الكتاب قط من أحد، فتصفّحت من علماء أصفهان فقالوا: لم نسمع اسم هذا الكتاب. وفي هذا الوقت كان الشيخ البهائي (قدس سرّه) في معسكر السلطان في بعض نواحي إيران. فلما قدم تصفّحت منه أيضاً عن هذا الكتاب، فقال: صتّعت في هذا السفر كتاب دعاء سمّيته مفتاح الفلاح إلا أني لم أذكر اسمه لواحد من الأصحاب ولا أعطيت نسخه للاتباع فذكرت للشيخ المنام فبكى الشيخ وناولني النسخة التي بخطه وأنا أول من أنسخها. توفي قدس سرّه سنة ١٠٣١ هجرية بأصفهان وحمل جنازته الشريفة إلى مشهد ودفن فيها قريباً من الحضرة الرضوية على ساكنها آلاف التحية والسّلام. الكنى واللقاب ج ٢ ص ٨٩.

(٢) قوله: «أأكون عرابه هذه الراية في زمانى» تلميح إلى قول الشاعر:

إذا ما رابطة رفعت لمجد تلقّاها عرابة باليمن

وعرابه هذا: عرابه بن أوس الأوسي. والبيت للشماخ مدحه.

وروي أنّه قيل لعرابه المذكور: أنت الذي يقول لك الشماخ:

رئيس عرابية الأوسي يسعوا إلى الخيرات منقطع الوتين

إذا ما رابطة رفعت لمجد تلقّاها عرابة باليمن

فيم سدّت قومك؟

قال: والله ما أنا بأكرمهم حساً، ولا بأفضلهم سباً، ولكني أعرض عن جاهليهم، واسمح لسائلهم، فإن عمل عملي فهو مثلي، ومن زاد فهو أفضل مني، ومن قصر فانا أفضل منه.



أرفع أكف الدعاء، وأتشفع إليه بأكرم الشفعاء، أن يرفع حجب العوائق عن إتمامه، وأن يشفع حسن إبتدائه بحسن ختامه، وأن يستدني فيه للصواب، وأن يثبيني عليه جميل الذكر وجزيل الثواب.

ثم لما أينت ثمرات تمامه في رياض الوجود، وأكرمني باجتناء زهرات كمامه مفيض الكرم والجود. قدّمته - وهو الحريّ بالتقديم - على كلّ حديث من الشروح وقديم، إلى الحضرة التي هي مجمع الخلافة والإمامة، ومطلع الشرف المظلل بالغمامة، ومشرق الأنوار المصطفوية، ومعدن الأسرار الصفوية ومرتع العدل، ومرتع الفضل، ومشعر المجد، ومشعر البذل، ومستقى الجود والكرم، وملتقى شرفي طيبة والحرم.

حيث الخلافة مضروب سراقدها  
وللإمامة أنوار مقدّسة  
وللنبوة آيات تنصّ لنا  
وللمكارم أعلام تعلّمنا  
وللعلى ألسن تثني محامدها  
وراية الشرف الباذخ (١) ترفعها  
حضرة سيد سلاطين الأمم، ومالك ملوك العرب والعجم، حامي حمى  
الإيمان، وماهد مهاد الأمان، صفوة الله التي خلع عليها خلع التشريف، وخيرته التي  
ملكها أعنة التصريف، ونخبته التي جمع لها من شريف النسب بين التالذ  
والطريف، وخلاصته التي مدّ عليه من كرم الحسب، مد يد ظلّه الوريف (٢):  
فخارّلو أنّ النجم أعطى مثله  
ترقّع أنّ يأوي أديم ساء  
مغارس طال في رُى المجد والتقت  
على أنبياء الله والخلفاء

(١) شرف باذخ: أي عال.

(٢) ظل وارف: أي واسع.

أعظم ملك خفقت عليه الأعلام والبُود (١)، وأفخم سلطان حَقَّتْ به الكتائب  
والجنود، وأعدل إمام إتسق به نظام الوجود، وأكرم هُمام تفجرت من أنامله ينابيع  
الجود، وأسطى بامل تنقي بأسه الأسود، وأعطى باذل تنير بكرمه الليالي السود.  
ملكٌ إذا ضاق الزمان بأهله بُخلاً توسع في المكارم وانفسخ  
تكبو السحائب إذ تُجاري كفه فالغيث في وجناتها عرق رشح  
تستحقرُ الأسياف عاتق غيره وتقول دونك والقلائد والسُبح  
ويكلف الأسد الهُصور بعده في القفر أن يرعى الغزال إذا سرح  
كم من خطيبٍ ذا كبرٍ غير اسمه لما تنحنع قال منبره تنح  
الباسمة ثغور الثُغور عن شنب (٢) نصره، والناسمة قبول القبول للذاعين  
بامتداد عصره، مقيم قسطاس العدل في العباد والبلاد، ومُنيم الأبقان في ليل الأمن  
بكسرهما يوم الجلاء، أماحي سطور الحيف بلسان السيف. ومعيد ليالي الخوف  
كليالي الحيف، فما للفتنة في عهده أثر سوى ما في سود المحاجر، ولا للظلم خبر سوى  
ما تفعله بالأسود (٣) غزلان حاجر، مَنْ تشرقت به ظهور المنابر والأسرة، وأظهر الله به  
في الوجود حكمة اصطفائه له وسره، وأصبح الإسلام به منشرح الصدر، ويومه  
به يوم بذر، وليلته ليلة القدر (٤) وعاد روض الندى والبأس مخضلاً بعد إهتيافه،  
مخضراً بهواطل سماحه، وجداول أسيافه، وراح جبين الشرف (٥) مكللاً بتاج  
ذكره، وجيد الكرم مقلداً بطوق حمده وشكره. وقامت سوق المفاخر به على ساقها،  
وثابت نفس المكارم بعد سياقها، واستأنف الملك به عمراً جديداً، وتفيأ من روح

(١) البند: العلم الكبير.

(٢) الشنب: برد وعبدية في الأسنان.

(٣) (ج): أسود خفان، وثخان كفعال: مأسدة بين الثني وغذيب، فيه غياض وتُزوز، وهو

معروف. لسان العرب: ج ١٣، ص ١٤٦.

(٤) (الف) و(ج): البدر.

(٥) (الف): الشوق.

أقبله ظلاً مديداً، واشتملت منه ثرائه على العقد الثمين، وحلّ من كنفه المحوط بالحرم  
الأمين، وأنار بصبح حسامه الأبيض ليل قتامة الأسود، وجنى روض نصره الأخضر  
بأنامل وشيجه (١) الأسمر، وأجرى نهر النجيع (٢) الأحمر من وريد عدوه الأزرق.

مَلِكٌ أَفَاضَ عَلَى الْبَرِيَّةِ جَاهَهُ      وَأَفَادَ أَمْلَاكَ الْبَسِيطَةِ جَاهَهَا  
فَتَطَاوَلَتْ شَرَفاً بِهِ لَمَّا أَدْعَتْهُ      مَلِيكُهَا وَدَعَتْهُ شَاهِنْشَاهَهَا  
لَوْ شَاءَ أَنْ يَمِشِيَ عَلَى جِهَاتِهَا      بَسَطَتْ لَهُ فَوْقَ التَّرَابِ جِبَاهَهَا  
فَرَدَ تَفَرَّدَ عَنْ شَبِيهِ فِي الْعُلَى      بِصِفَاتٍ مَجْدٌ لَنْ تَرَى أَشْبَاهَهَا  
يَسْتَحْقِرُ الْوَفْدَ الْبَحَارِ إِذَا رَأَى      جَدَّوِي يَدِيهِ وَيَسْتَقِلُّ مِيَاهَهَا  
كَرَّمَ إِذَا جَمَدَ الْغَمَامُ هَمَى لَهُ      جُودَ عَلَيَّ السَّنَةِ الْجَمَادِ قَاهَهَا  
وَجَلَّتْ لِسُطُوتِهِ النُّفُوسُ وَأَنَّهُ      مَا زَالَ يُوسِّعُ عَدْلُهُ أَرْفَاهَهَا  
تَغْضِي (٣) الْعْيُونَ إِذَا تَجَلَّى هِيَّةُ      وَتَطِيلُ أَلْسِنَةُ الرِّجَالِ سُبَاهَهَا (٤)  
وَتَحَرَّرَ لِلأَذْقَانِ سَاجِدَةٌ لَهُ      صَيْدُ الْمُلُوكِ إِذَا رَأَتْهُ تَجَاهَهَا  
حَتَّى إِذَا ثَمَّتْ مُوَاطِئُ نَعْلِهِ      وَسَمُ الْفَخَارِ بِلْثَمَهِنَّ شَفَاهَهَا  
يَتَأَوَّهُ الْأَعْدَاءُ خَيْفَةً بِأَسْمِهِ      وَتَرَاهُ أَرْبَابَ التَّقَى أَوَاهَهَا  
شَكَرَ الْإِلَهُ لَهُ إِيَالَةَ خَلْقِهِ      فَالْخَلْقُ شَاكِرَةٌ عَلَيْهِ الْإِهْهَا

أمين الله وابن أمينه، مفيد اليسر بيساره، وإيمن بيمينه، حائر مناقب الكمال  
وكمال المناقب، صاعد مراقب (٥) المعالي ومعالي المراقب، إنسان العين وعين  
الإنسان، القائم بوظيفتي: العدل والاحسان، سلطان العالم بالارث والاستحقاق، نير  
سواء الملك المصون عن الكسوف والمحاق، وارث الخلافة النبوية كابرأ عن كابر،

(١) الوشيح: شجر الريحاح و في (ج): وشيحه الأعمر.

(٢) النجيع من الدم ما كان بعد السواد.

(٣) (الف): تقضى.

(٤) السباه كفراب: سكتة تأخذ الانسان.

(٥) (الف) مراتب.

حائز الإمامة العلوية عن آباءه الأكابر، المتفرّع من دوحة النبوة والرسالة، المترعرع من سرحة الفتوة والبسالة، المتقلّب في الأنوار المقدسة وآدم بين الماء والطين، المفتلذ من مهجة الزهراء البتول وحشاشة الأنزع البطين.

ما ضرّ من رقيت به أحسابه      حتى بلغن إلى النبيّ محمّد  
أن لا يمدّ إلى الكارم باعه      وينال منقطع العلى والسؤدد  
متطاولاً حتى ترى أذياله      أبد الزمان عمائماً للفرقد  
ظلّ الله الممدود في أرضه، وخليفته القائم بسنته وفرضه، صفوة النوع البشري، وحامي حوزة المذهب الاثني عشري، الذّاب عن ملّة جدّه بجده وجده، والذائد عن دين آباءه بعزمه وإبابه، غرة جبين الشرف المصطفوي: أبي الظفر شاه سلطان حسين الموسوي الحسيني الصفوي.

اللهم أبسط يد ملكه في البسيطة وأهلها كافة، واجعل ملائكتك بسنوده وجنوده حاقّة، وافتح على يديه مشارق بلادك ومغاربها، وآمن بصولته مسارح عبادك ومساربها، واشكر عن الإيمان والمؤمنين سعيه. وأحسن عن الإسلام والمسلمين جزاءه ورعيه وأتمم نعمتك عليه كما أتممتها على آباءه المهتدين، وثبت الملك فيه وفي عقبه إلى يوم الدين.

وقبل الخوض في المطلوب فلنذكر سند روايتنا للصحيفة الشريفة تبركاً بالإتصال في الرواية عن منشأ المعصوم (عليه السلام).

فأنا أروها عن شيخي الجليل الفاضل: الشيخ جعفر بن كمال الدين البحراني، عن شيخه الفاضل زبدة المجتهدين الشيخ حسام الدين الحلبي، عن الشيخ الأجلّ خاتمة المحقّقين وبحر العرفان واليقين بهاء الدين محمد العاملي، عن والده الشيخ البارع حسين بن عبد الصمد الحارثي الهمداني، عن شيخه الإمامين عمادي الإسلام وفقهيه أهل البيت (عليهم السلام) السيد الحسن بن جعفر بن الأعرج الحسيني الكركي، والشيخ زين الدين بن علي بن أحمد العاملي (قدّس سرهما)، عن شيخها الجليل التّي النبيل زين الدين علي بن عبد العال الميسي، عن شيخه الإمام

السعيد ابن عمّ الشيخ الشهيد شمس الدين محمد بن محمد بن داود الشهر بابن المؤذن الجزيني، عن الشيخ ضياء الدين علي بن الشيخ السعيد الشهيد شمس الدين محمد بن مكّي، عن السيّد الإمام النسابة تاج الدين محمد بن القاسم بن معيّة الحسيني، عن السيّد كمال الدين محمد بن محمد بن رضيّ الدين الأوي [الاودي] الحسيني، عن الخوaja نصيرالدين محمد بن محمد بن الحسن الطوسي، عن والده محمد بن الحسن، عن السيّد أبي الرضا فضل الله الراوندي الحسيني (١)، عن السيّد أبي الصمصام محمد بن معبد الحسيني، عن رئيس الطائفة أبي جعفر الطوسي.

وله (قدس سرّه) في روايتها طريقان ذكرهما في الفهرست:

أحدهما: عن جماعة، عن أبي محمد هارون بن موسى بن التلعكبري، عن المعروف بابن أخي طاهر وهو أبو محمد الحسن بن محمد بن يحيى بن الحسن بن جعفر بن عبيد الله بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليهم السلام)، عن محمد بن مطهر، عن أبيه، عن عمير بن المتوكل، عن أبيه، عن يحيى بن زيد.

وثانيها: أبو عبد الله أحمد بن عبد الواحد البزاز المعروف بابن عبدون، عن أبي بكر الدوري، عن ابن أخي طاهر، عن محمد بن مطهر، عن أبيه، عن عمير بن المتوكل، عن أبيه، عن يحيى بن زيد، عن أبيه زيد بن علي، عن أبيه علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليهم السلام) (٢).

ويوجد له في هوامش نسخ الصحيفة طريق ثالث وصورته:

حدّثنا الشيخ الأجلّ السيّد الإمام السعيد أبو علي الحسن بن محمد بن الحسن الطوسي أدام الله تأييده في جمادي الآخرة من سنة إحدى عشرة وخمسمائة قال: أخبرنا الشيخ الجليل أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي قال: أخبرنا الحسين بن

(١) (الف) و (ج): الحسيني، وهو الصحيح.

(٢) الفهرست للطوسي: ص ٢٠٨.

عبيد الله الفضائري قال: حَدَّثَنَا أَبُو الْفَضْلِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُظَلِّبِ الشَّيْبَانِي فِي شَهْرٍ سَنَةِ خَمْسٍ وَثَمَانِينَ وَثَلَاثُمِائَةٍ. قَالَ: حَدَّثَنَا الشَّرِيفُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الْحَسَنِ إِلَى آخِرِ السَّنَدِ الْمَذْكُورِ فِي الْمَتْنِ.

و اعلم: أَنَّ هَذِهِ الصَّحِيفَةَ الشَّرِيفَةَ عَلَيْهَا مَسْحَةٌ (١) مِنَ الْعِلْمِ الْإِلَهِيِّ، وَفِيهَا عِبَقَةٌ (٢) مِنَ الْكَلَامِ النَّبَوِيِّ، كَيْفَ لَا وَهِيَ قَبَسٌ مِنْ نُورِ مَشْكَاتِ الرِّسَالَةِ وَنَفْثَةٌ مِنْ شَمِيمِ رِيَاضِ الْإِمَامَةِ، حَتَّى قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ: إِنَّهَا تَجْرِي بِمَجْرَى التَّنْزِيلَاتِ السَّمَاوِيَّةِ، وَتَسِيرُ مَسِيرَ الصُّحُفِ اللَّوْحِيَّةِ وَالْعَرْشِيَّةِ، لَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ مِنْ أَنْوَارِ حَقَائِقِ الْمَعْرِفَةِ وَثَمَارِ حَدَائِقِ الْحِكْمَةِ. وَكَانَ أَحْبَابُ (٣) الْعُلَمَاءِ وَجُهَابُذَةُ الْقَدَمَاءِ مِنَ السَّلَفِ الصَّالِحِ يَلْقَبُونَهَا بِزُبُورِ آلِ مُحَمَّدٍ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ)، وَانْجِيلِ أَهْلِ الْبَيْتِ (عَلَيْهِمُ السَّلَامُ).

قَالَ الشَّيْخُ الْجَلِيلُ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ شَهْرَاشُوبٍ (٤) فِي مَعَالِمِ الْعُلَمَاءِ فِي تَرْجُمَةِ الْمُتَوَكَّلِ بْنِ عَمِيرٍ: رَوَى عَنْ يَحْيَى بْنِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) دَعَاءَ الصَّحِيفَةِ وَتَلَقَّبَ بِزُبُورِ آلِ مُحَمَّدٍ (عَلَيْهِمُ السَّلَامُ) (٥) أَنْتَهَى.

وَأَمَّا بِلَاغَةُ بَيَانِهَا وَبِرَاعَةِ تَبْيَإْنِهَا: فَعِنْدَهَا تَسْجُدُ سَحَرَةُ الْكَلَامِ، وَتَذَعُنُ بِالْعَجْزِ مَدَارُهُ الْإِعْلَامُ، وَتَعْتَرِفُ بِأَنَّ النَّبُوَّةَ غَيْرُ الْكِهَانَةِ وَلَا يَسْتَوِي الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ فِي الْمَكَانَةِ،

(١) مَسَحَتْ الشَّيْءَ بِالْمَاءِ مَسَحًا: أَمَرَّتِ الْيَدُ عَلَيْهِ. الْمَصْبَاحُ الْمُنِيرُ: ص ٧٨٤.

(٢) عَبَقَ بِهِ الطَّيْبُ عِبَقًا: ظَهَرَتْ رِيحُهُ بِثَوْبِهِ أَوْ بَدَنِهِ فَهُوَ عَبَقٌ، قَالُوا: وَلَا يَكُونُ الْعَبَقُ إِلَّا الرَّائِحَةُ الطَّيِّبَةُ الزَّكِيَّةُ. الْمَصْبَاحُ الْمُنِيرُ: ص ٥٣٣.

(٣) (الْف) وَ(ج): أَخْبَار.

(٤) هُوَ أَبُو جَعْفَرٍ رَشِيدِ الدِّينِ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ شَهْرَاشُوبِ السَّرُوزِيِّ الْمَازَنْدَرَانِيِّ فَخْرِ الشَّيْعَةِ وَمَرْوُجِ الشَّرِيعَةِ.

لَهُ كِتَابُ الْمَعَالِمِ، وَالْمُنَاقِبِ وَغَيْرُهُمْ. عَاشَ مِائَةً سَنَةً إِلَّا عَشْرَةَ أَشْهُرٍ وَتَوَفَّى فِي سَنَةِ ٥٨٨ هـ جَرِيَّةً، وَقَبْرُهُ خَارِجُ حَلْبٍ عَلَى جَبَلِ جَوْشَنٍ عِنْدَ مَشْهَدِ الْقَطُوفِ. الْكُنَى وَالْإِقْلَابُ ج ١ ص ٣٢٢.

(٥) مَعَالِمُ الْعُلَمَاءِ: ص ١٢٥، رَقْمُ ٨٤٧. وَفِيهِ: «يَلْقَبُ».

ومن حام حول سمائها بغاسق فكره الواقب رُمي من رجوم الخذلان بشهاب ثاقب.  
 حكى ابن شهر آشوب في مناقب آل أبي طالب: أنَّ بعض البلغاء بالبصرة  
 ذكرت عنده الصحيفة الكاملة فقال: خذوا عني حتّى أُملي عليكم مثلها، فأخذ  
 القلم وأطرق رأسه فأرفعه حتى مات (١).  
 ولعمري لقد رام شططاً فنال سخطاً وهذا حين أشرع في المقصود سائلاً من الله  
 تعالى الإمداد وإلهام السداد عليه توكلت وإليه أنيب.



## بسم الله الرحمن الرحيم

حدّثنا السيّد الأجلّ نجم الدين بهاء الشرف أبو الحسن محمّد بن الحسن بن أحمد بن علي بن محمّد بن عمر بن يحيى العلوي الحسيني رحمه الله.

---

يحيى: هو ابن الحسين التّسابية ابن أحمد المحدث ابن عمر بن يحيى بن الحسين ذي الدّمة بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليهم السّلام).  
قيل: القائل - حدّثنا في أوّل هذا السند - هو الشيخ الجليل علي بن السّكون من ثقة علماء الإماميّة، نقل ذلك بعضهم عن شيخنا البهائي رحمه الله عن مشايخه.  
وقيل: بل هو عميد الرّؤساء هبة الله بن حامد وهو الصحيح كما دلّ عليه ما وجد بخطّ المحقّق الشهيد (قدّس سرّه) على نسخته المعارضة بنسخة ابن السّكون المرقوم عليها بخطّ عميد الرّؤساء ماصورته: قرأها عليّ السيّد الأجلّ التّقيب الأوحد العالم جلال الدّين عماد الإسلام أبو جعفر القاسم بن الحسن بن محمد بن الحسن بن معيّة أدام الله تعالى علوه، قراءة صحيحة مهذّبة.

و رويتها له عن السيّد بهاء الشرف أبي الحسن محمّد بن الحسن بن أحمد عن رجاله المسمّين في باطن هذه الورقة، وأبجته روايتها عني حسبما وقفته عليه وحدّثته له.



و كتب هبة الله بن حامد بن أحمد بن أيوب بن علي بن أيوب في شهر ربيع الآخر من سنة ثلاث وستمائة والحمد لله.

ونسخة ابن السكون التي بخطه طريق الإسناد (١) على هذه الصورة:  
أخبرنا أبو علي الحسن بن محمد بن إسماعيل بن أشناس البزاز قرأته عليه فأقرّبه.

قال أخبرنا أبو الفضل محمد بن عبد الله بن المطّلب الشيباني إلى آخر ما في الكتاب.

ثم المراد من قوله «حدّثنا» السماع من لفظ السيّد الأجلّ سواء كان إملاء من حفظه أم من كتابه وهو أرفع طرق التحمّل السبعة عند جمهور محدّثين.

وقد اصطاح علماء الحديث على أن يقول الراوي فيما سمعه وحده من لفظ الشيخ أو شك هل كان معه أحد (حدّثني) ومع غيره (حدّثنا). وفيما قرأ عليه (أخبرني) وفيما قرأ بحضرته (أخبرنا).

ولا يجوز عندهم إبدال كل من (حدّثنا) و (أخبرنا) بالآخر في الكتب المؤلّفة. وأما (أنبأنا) فهم يطلقونه على الإجازة والمناولة والقراءة والسماع اصطلاحاً، وآ فلا فرق بين الإنباء والإخبار لغة.

و السيّد: الماجد الشريف. من ساد يسود سيادة.

والإسم: السؤدد بالضمّ وهو المجد والشرف.

وأختلف في وزنه فقيل: أصله سويد ككرم وشريف فاستثقلت الكسرة على الواو فحذفت فاجتمعت (٢) الواو وهي ساكنة والياء، فقلبت الواو ياء وأدغمت في

(١) (الف) و (ج): الإسناد فيها على هذه.

(٢) (الف): واجتمعت.

الياء.

وقيل: أصله فيعل بسكون الياء وكسر العين وهو مذهب البصريين.

وقيل: بفتح العين وهو مذهب الكوفيين، لأنه لا يوجد (فعل) بكسر العين في الصحيح إلا (صيقل) اسم امرأة، والمعتل محمول على الصحيح فتعين الفتح قياساً على عيطل ونحوه.

وعلى كلا القولين: وقعت الواو عيناً واجتمعت مع ياء، وسكن السابق فقلبت ياء وأدغمت في الياء فقل: سيد وقد شاع في العرف استعماله في الشرفاء أولاد الحسين (عليهما السلام).

ولعل أصله من قوله (صلى الله عليه وآله): «إن الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة» (١).

و الأجل! أفعّل تفضيل من جلّ يجلّ بالكسراي عظم فهو جليل.

ونجم الدين: وبهاء الشرف: لقبان يتضئنان مدحاً.

وفي الكلام مخالفة لأصلين:

أحدهما: أن «السيد الأجل» نعتان لـ (نجم الدين) وما ذكر بعده فقد ما.

والنعت لا يتقدم على المنعوت.

و الثاني: أنه متى اجتمع الاسم واللقب وجب على الأفصح تقديم الاسم، لكون اللقب أشهر لأن فيه العلمية مع شيء من معنى النعت، فلو أتى به أولاً لأغنى عن الاسم وقد قدم اللقب هنا على الاسم.

والجواب عن الأول: أن النعت إذا تقدم وكان صالحاً لمباشرة العامل فإنه يعرب بحسب ما يقتضيه العامل ويجعل المنعوت بدلاً، ويصير المتبوع تابعاً

(١) بحار الانوار: ج ٤٣، ص ٣١٦ من دون لفظ «إن».

واضحلت التبعية كقوله تعالى: «إلى صراط العزيز الحميد. \* الله» (١) في قراءة الخفض.

والجواب عن الثاني: أنّ اللقب هنا مسوق للمدح فاذا جرى لفظ المدح أولاً تشوّقت النفس إلى المدح فإذا ذكر المدح بعد ذلك كان أوقع في النفس على أنّ ذلك لغة.

وقد اجتمع الأمران في قوله:

أنا ابن مُزَيِّعَا عمرو وجدّي  
أبوهُ منذرُ ماء السماء (٢)  
وأما الكنية: فلا ترتيب بينها وبين غيرها.

### فائدة

قال الجلال السيوطي (٣) في الأوليات: أول ما حدث التلقيب بالإضافة إلى الدّين في القرن الرابع.

وسببه أنّ الترك لما تغلبوا على الخلافة تسمّوا بشمس الدّولة وناصر الدّولة إلى غير ذلك. فتشوّقت نفوس بعض العوام إلى تلك الأسماء فلم يجدوا إليها سبيلاً

(١) سورة ابراهيم: الآية ٢١.

(٢) وماء السماء: لقب عامر بن حارثة الأزدي وهو أبو عمرو مُزَيِّعَا الذي خرج من اليمن لما أحسّ بسيل العرم، فسمي بذلك لأنه كان إذا أجذب قومه مائهم حتى يأتيهم الخصب فقالوا هو ماء السماء لأنه خلف منه، وقيل بلولده بنوماء السماء وهم ملوك الشام.

(٣) هو جلال الدين عبدالرحمن السيوطي، ولد تأسيساً في مصر سنة ٨٤٩هـ، وتوفي سنة ٩١١هـ. له مصنفات كثيرة في الفقه والتفسير والحديث وعلوم العربية وغير ذلك ما يزيد على (٤١٥) مصنفًا، منها: الدر المنثور والجامع الصغير وغيرها.

الكنى والألقاب: ج ٢ ص ٣٠٩.

فرجعوا إلى أمر الدين ثم فشا ذلك حتى أنس به الناس وتوطنوا عليه (١).

قال الزمخشري: الذي دعا العرب إلى التكنية (٢): الإجلال عن التصريح بالاسم بالكنية عنه، ثم ترقوا عن الكنى إلى الألقاب الحسنة التي هي أضداد ما يتنازبه مما نهى الله عنه (٣) وسماه فسوقاً، فقلّ من المشاهير في الجاهلية والإسلام من ليس له لقب، ولم تزل الأمم كلّها من العرب والعجم تجري في المخاطبات والمكاتبات على ذلك من غير نكير.

غير أنّها كانت تطلق على حسب استحقاق الموسومين بها، وأما ما استحدث من تلقيب السفلة بألقاب العلية حتى زال التفاضل، وذهب التفاوت، وانقلب الضعة والشرف والنقص والفضل شرعاً واحداً، فنكر. وهب أنّ العذر مبسوط في ذلك، فإذ العذر في تلقيب من ليس من الدين في قبيل ولا دبير (٤) بجمال الدين وشرف الإسلام؟ هي لعمرى الغصة التي لا تساغ. نسأل الله إعزاز دينه وإعلاء كلمته (٥) انتهى.

ومنع بعض العلماء المالكية من الألقاب المضافة للذين فقال: مما ينبغي التحفظ عنه من البدع: الأعلام المخالفة للشرع المضافة للذين لما فيه من تزكية النفس المنهي عنها.

وأجاب بعضهم: بأنّ اللقب لم يضعه الإنسان لنفسه بل سماه به أبواه في صغره وعدم تكليفه.

(١) الأوّليات للسيوطي: لم نعر عنه.

(٢) (الف) الكنية.

(٣) «وَلَا تَنَازَبُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْإِسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ» سورة الحجرات: الآية ١١.

(٤) القبيل: ما أقبلت به إلى صدرك، والدبير: ما أدبرت به عن صدرك، ويقال: ما يعرف قبلاً

من دبير.

(٥) ربيع الأبرار: (مخطوط) باب الكنى والاسماء والألقاب ص ٩٨.

قال: أخبرنا الشيخ السعيد أبو عبد الله محمد بن أحمد بن شهریار،

و كونه تركية لنفسه غير صحيح. لأن الإضافة قد تكون لأدنى ملا بسة، فهو مضاف للسبب تفاؤلاً.

ف «عزّ الدين» بمعنى من يعزّ الله بالدين وكذا «محيي الدين» بمعنى محي نفسه بالدين. ولو صحّ هذا منع (أحمد) و (محمد) و (حسن) وهو محمود. وقال المحدثون: إذا اشتهر اللقب جازي وإن كان ذمّاً كـ «أعرج» و «أعمش»، فما ذكر حرج وتضييق في الدين. انتهى.

### تنبيه

السيد نجم الدين بهاء الشرف المذكور: ليس له ذكر في كتب الرجال. ولمّا كانت نسبة الصحيفة الشريفة إلى صاحبها (عليه السلام) ثابتة بالإستفاضة - التي كادت تبلغ حدّ التواتر - لم يقدح في صحّتها الجهل بأحوال بعض رجال أسانيدها وذكرهم لهؤلاء المشايخ أنّها هو لأجل التيسّر بالإتصال في الإسناد بالمعصوم (عليه السلام) \*.

الشيخ أبو عبد الله المذكور، ذكره الشيخ أبو الحسن علي بن عبيد الله بن بابويه في كتاب فهرست مشايخ الشيعة، وأثنى عليه بالفقه والصلاح فقال: الشيخ محمد بن أحمد بن شهریار الخازن بمشهد الغري على ساكنه السلام، فقيه صالح (١) و شهریار: اسم عجمي مركّب من (شهر) و (يار) ومعناه: عظيم البلد، على قاعدة لغة الفرس في تقديم المضاف إليه على المضاف.

و كان الشيخ أبو عبد الله المذكور صهر شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن

(١) فهرست أسماء علماء الشيعة ومصفيهم: ص ١٧٢ الرقم ٤٢٠.

الخازن لخزانة أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) في شهر ربيع الأول من سنة ست عشرة وخسمائة قراءة عليه وأنا أسمع.

الطوسي «قدس الله روحه» على ابنته وهي أم ولده الشيخ الموفق: أبي طالب حمزة بن محمد بن أحمد بن شهریار كما يستفاد من كتاب اليقين للسيد علي بن طاووس نور الله مرقدہ (١) \*.

وقوله (عليه السلام): «شهر ربيع الأول» بتنوين ربيع، وجعل الأول صفة له تابعا في الإعراب لشهر أو ربيع، وكذا القول في شهر ربيع الآخر. وقال ابن درستويه: (٢) لا يكونان صفة لربيع وإن كان معرفة، لأنه ليس هناك ربيعان وإنما هناك ربيع واحد، وشهر الربيع فهما صفة لشهر لا غير (٣). انتهى.

وتجوز الإضافة فيها وهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه لاختلاف اللفظين نحو: حبّ الحصيد.

وقال صاحب كتاب الأزمئة (٤): كان الحكم أن يقال: شهر ربيع الأول وشهر ربيع الآخر، إلا أنه أضيف فيه المنعوت إلى التعت مثل دار الآخرة وحقّ

(١) اليقين لابن طاووس: ص ٥٦.

(٢) هو أبو محمد عبدالله بن جعفر بن درستويه النحوي، كان عالماً فاضلاً أخذ الأدب عن ابن قتيبة والميرد ببغداد وغيره. له تصانيف منها: كتاب خبر قيس بن ساعدة، وشرح الفصيح، وغريب الحديث، وغيره. توفي سنة ٣٤١ هجرية. لكنى والألقاب: ج ١ ص ٢٧٣.

(٣) الكتاب لابن درستويه: ص ٩٣.

(٤) هو أبو علي أحمد بن محمد بن الحسن الاصهباني المزدق، كان فاضلاً شاعراً، وعده ابن شهر آشوب من شعراء أهل البيت (عليه السلام). وقد صنف شرح الحماسة، وشرح الفصيح، وشرح المفضلات، وغيرها. توفي في سنة ٤٢١ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ٢ ص ٤٨.

اليقين حكى ذلك الكسائي (١) واللحياني (٢) (٣).  
 وسمي الأول منها: بشهر ربيع الأول لأنه صادف نقله أول الربيع، والثاني  
 بشهر ربيع الآخر لأنه صادف نقله آخر الربيع.  
 ويشتق لفظ الشهر فيهما ويجمع مضافاً إلى الجزء الثاني على قاعدة تشية  
 المتضائفين وجمعهما فيقال: شهراً ربيع وشهور ربيع.  
 وحكى بعضهم أنه يقال: في جمعها الأربعة الأوائل والأربعة الأواخر، وفيه  
 دلالة على أن علم الشهر ربيع بدون شهر.  
 وقال التفتازاني: (٤) أجمعوا على أن العلم في ثلاثة أشهر هو مجموع المضاف  
 والمضاف إليه: شهر رمضان وشهر ربيع الأول وشهر ربيع الآخر (٥).  
 ومنع ذلك أبو حيان (٦) وقال: أنه غير معروف (٧)

(١) هو أبو الحسن علي بن حمزة الكسائي الكوفي النحوي اللغوي، أحد القراء السبعة، مؤيد محمد  
 الأمين بن هارون الرشيد، مات بالرى سنة ١٨٩ هجرية.  
 وقيل: أنه أخذ القراءة عن حمزة بن حبيب الزيات وجاء إليه وهو ملتف بكساء فقال حمزه: من  
 يقرأ؟ فقيل: الكسائي، فبقي علماً له.  
 (٢) هو علي بن المبارك وقيل: ابن حازم أبو الحسن اللحياني من بني لحيان، وقيل سُمي به لعظم  
 لحيته، أخذ عن الكسائي وأبي زيد والأصمعي. له كتاب النوادر المشهورة. كتاب بغية الوعاة: ص ٣٤٦.  
 (٣) كتاب الأزمنة والأمكنة لابي علي المرزوقي: ج ١، ص ٢٨٤.  
 (٤) هو سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني، صاحب التهذيب في المنطق والمقاصد في الكلام  
 والشروح على الشمسية وعلى العقائد النسفية، وعلى تلخيص الفتاح، توفي سنة (٧٩٢) هجرية  
 وتفتازان من بلاد خراسان.  
 الكنى والألقاب: ج ٢، ص ١٠٨

(٥) (٧) لم نعرّ عليها.

(٦) هو أبو حيان أنير الدين محمد بن يوسف بن علي الجبائي الأندلسي النحوي له شرح التسهيل،

قال: سمعتها على الشيخ الصدوق أبي منصور محمد بن محمد بن أحمد بن عبد العزيز العكبري المعدل رحمه الله.

و سياقي الكلام على ذلك في شرح دعاء دخول شهر رمضان إنشاء الله تعالى (١).

و هذا النوع من تحمّل الحديث - وهو القراءة على الشيخ - يسمّى العرض لأنك تعرضه على الشيخ، سواء قرأت أو قرأ غيرك وأنت تسمع. و هل هو في مرتبة السماع أو دونه؟

خلاف الأشهر: أنّ السماع أعلى والعبارة عن هذا الطريق أن يقول الراوى: قرأت على فلان، أو قرئ عليه وأنا أسمع فأقرّ به.

ثم «حدثنا» و «أخبرنا» مقيداً بقوله: قرأت عليه كما وقع هنا، لا مطلقاً على الأظهر في «حدثنا» دون «أخبرنا» فقد أجاز إطلاقه المتأخرون وفاقاً لجمهور المتقدمين.

الضميري «سمعتها» للصحيفة الكاملة لدلالة السياق عليها، فأضمرة ثقة بفهم السامع نحو «كُلُّ مَنْ عَلَيْنَا فَإِنْ» (٢) عدّى السماع بـ (على) لتضمينه معنى العرض أي: سمعتها معروضة على الشيخ.

و حقيقة التضمن أن يقصد بالفعل: معناه الحقيقي مع ملاحظة معنى فعل آخر في ضمنه يناسبه وإعماله عمله بهذه الملاحظة. وإبرازه في مقام التفسير طريقان: أحدهما: جعل الأصل ثابتاً، والمضمن حالاً فيقال في قولهم: «يقلب كفيه على

وغتصر المنهاج، والارتشاف وهو مخطوط، والتفسير المحيط وغير ذلك، وكان ثبناً صدوقاً، مال إلى محبة أمير المؤمنين (عليه السلام)، توفي سنة (٧٤٥) هجرية. الكنى والألقاب: ج ١ ص ٥٦

(١) في الروضة الرابعة والاربعون.

(٢) سورة الرحمن: الآية ٢٦.



كذا» أي: نادماً على كذا.

وثانيهما: عكس هذا أي: يندم مقلباً كفيه على كذا ولا بد من إعتبار الحال وإلا كان مجازاً محضاً لا تضيماً.

ومذهب البصريين: أن التضمن لا ينقاس وإنما يصار إليه عند الضرورة قاله أبو حيان، والصحيح إطراده لكثرتة في كلام العرب حتى قال ابن جني (١): لو جمعت تضمينات العرب لاجتمعت مجلدات.

والمُعْجَبَرِي: بضم العين المهملة وسكون الكاف وفتح الباء الموحدة وبعدها راء نسبة الى عكبرا بالقصر والمد وهي بليدة على دجلة فوق بغداد بعشرة فراسخ، خرج منها جماعة من العلماء.

وقد يقال في النسبة إليها: عكبراوي، بالألف بعد الراء.

والمعدل: اسم مفعول، من عدل الشاهد تعديلاً إذا نسبته إلى العدالة ووصفه بها، وعرفت بأنها: ملكة راسخة في النفس تبعث على ملازمة التقوى والمروءة.

وقيل: بل هي كون الشخص متظاهراً بالصلاح مستور الحال غير ظاهر

(١) هو أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي المولد، البغدادي المسكن، كان أبوه مملوكاً رومياً، وإلى هذا أشار بقوله:

فان أصبح بلا نسب

وكان من جملة متابعي السيد الرضي، وقد أثنى عليه علماء الأدب وقالوا في حقه: كان من أحقق أهل الأدب وأعلمهم بالنحو والتصريف، وعلمه بالتصريف أقوى وأكمل.

له مؤلفات في النحو والأدب منها: سر الصناعة، والخصائص، والمقتضب، واللمع، والتبصرة، وشرح ديوان المتنبي وغيرها.

توفي سنة ٣٩٢هـ جريه، ودفن في معبر بغداد عند قبر استاذة أبي علي الفارسي.

لكنى والألقاب: ج ١ ص ٢٣٦.

الفسق. إذا سئل عنه خطاؤه قالوا: لا نعلم منه إلّا خيراً.  
هذا في الشاهد وإمام الجماعة، وأما في الراوي فهي كونه: متحزباً عن  
الكذب، ضابطاً لما ينقله.

واشتهر الوصف بالمعدل لمن عدل وزكى وقبلت شهادته عند القضاة.  
والعكبري المعدل المذكور: لم أجد له ذكراً فيما وقفت عليه من كتب الرجال  
لأصحابنا.

وذكره ابن السمعاني (١) في كتاب الأنساب فقال: هو أبو منصور محمد بن  
محمد بن أحمد بن الحسين بن عبدالعزيز العكبري كتب عن جماعة من المحدثين  
بعكبري وغيرها، حدثنا عنه جماعة من الشيوخ ببغداد وإصهان، مات سنة اثنتين  
وسبعين وأربعمائة. وأبوه أبو نصر محمد حدث عن أحمد بن يوسف بن خلاد وأبي  
علي بن الصواف وأبيه أحمد بن الحسين العكبري، عن ابنه أبو منصور محمد وأبو  
عبدالله محمد بن علي بن محمد الصوري، وأبو طاهر عبدالعزيز بن أحمد الكنافي،  
ومات بعكبري في شهر ربيع الأول سنة عشرين وأربعمائة، وكان صدوقاً. وعمه  
أبو الحسن عبد الواحد بن أحمد بن الحسين بن عبدالعزيز العكبري المعدل (٢) روى  
عنه ابن أخيه أبو منصور وكان صدوقاً متشيعاً ومات في رجب سنة تسع عشرة  
وأربعمائة بعكبري (٣). انتهى كلام السمعاني.

(١) هو أبو سعيد عبدالكريم بن أبي بكر محمد بن أبي المظفر التميمي السمعاني المروزي، له مصنفات  
منها: كتاب الأنساب، وفضائل الصحابة، وتذليل تاريخ بغداد. كانت ولادته في شعبان سنة ٥٠٤ هجرية،  
وتوفي بمروغة ليلة ربيع الأول سنة ٥٦٢ هجرية. الكنى والألقاب: ج ١ ص ٢٩٠.

(٢) هكذا في الأصل ولكن في النسخة المطبوعة من الأنساب: «حدث عن أبي بكر أحمد بن سلمان  
البجاد وجعفر بن محمد الخلدي وأبي بكر الجعاني وأبي القاسم الحسن بن محمد السكوني الكوفي».

(٣) الأنساب للسمعاني: ص ٣٩٦.

عن أبي المفضل: محمد بن عبدالله بن المطلب الشيباني رحمه الله.

هو: أبو المفضل محمد بن عبدالله بن محمد بن عبيدالله بن البهلول بن همام بن المطلب بن همام بن مجرب بن مطر بن مرة الصغرى بن همام بن مرة بن ذهل بن شيان.

قال النجاشي (١): كان سافر في طلب الحديث عمره، وكان في أول أمره ثباتاً ثم خلط. ورأيت جلّ أصحابنا يغمزونه ويضعفونه، له كتب كثيرة منها: كتاب شرف التربة، كتاب مزار أمير المؤمنين (عليه السلام)، كتاب مزار الحسين (عليه السلام)، كتاب فضائل العباس، كتاب الدعاء، كتاب من روى حديث غدير خم، كتاب رسالة في التقيّة والإذاعة، كتاب من روى عن زيد بن علي بن الحسين (عليهم السلام)، كتاب فضائل زيد، كتاب الشافي في علوم الزيدية، كتاب أخبار أبي حنيفة، كتاب القلم، رأيت هذا الشيخ وسمعت منه كثيراً ثم توقفت عن الرواية عنه إلا بواسطة بني وبينه (٢) انتهى.

وقال شيخ الطائفة (٣) في الفهرست: محمد بن عبدالله بن المطلب الشيباني

(١) هو الشيخ الثقة الجليل أبو العباس أحمد بن علي النجاشي صاحب كتاب الرجال المعروف الذي اتكل عليه علماء الإمامية قدس الله أرواحهم. وكان رحمه الله من أعظم أركان الجرح والتعديل. ولد سنة ٣٧٢ هـ، وبو في سر من رأى سنة ٤٥٠ هـ.

(٢) رجس - سجسي: ص ٢٨١ و ٢٨٣.

(٣) هو أبو جعفر محمد بن الحسن بن علي بن الحسن الطوسي عماد الشيعة ورافع اعلام الشريعة، يلقب بشيخ الطائفة. ولد في شهر رمضان سنة (٣٨٥) هجرية، بلغ عدد تلامذته إلى ثلاثمائة مجتهد من الخاصة ومن العامة ما لا يحصى. هبط إلى النجف الأشرف سنة ٤٤٨ هجرية وأسس الحوزة العلمية بها، له مصنفات كثيرة في الفقه، والتفسير، والأحاديث، والرجال تبلغ أكثر من خمسين كتاباً وتوفي ليلة الاثنين ٢٢ محرم الحرام سنة (٤٦٠) هجرية، ودفن في داره التي حولت مسجداً حسب وصيته، وقبره اليوم مزار في النجف الأشرف.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ٣٥٧

يكتفى أبا المفضل، كثير الرواية حسن الحفظ غير أنه ضعفه جماعة من أصحابنا. له كتاب الولادات الطيبة، وله كتاب الفرائض، وله كتاب المزار وغير ذلك. أخبرنا بجميع رواياته عنه جماعة من أصحابنا (١) انتهى.

وقال ابن الغضائري (٢) فيه: أنه وضاع كثير المناكير، رأيت كتبه وفيه الأسانيد من دون المتون، والمتون من دون الأسانيد، وأرى ترك ما ينفرد به (٣) إنتهى. وذكره العلامة (٤) في الخلاصة (٥) مرتين، مرة كما ذكره النجاشي، ومرة كما ذكره ابن الغضائري.

وذكره ابن داود (٦) في رجاله ثلاث مرات، مرة في الموثقين ومرتين في المجروحين (٧)، والله أعلم.

(١) فهرست الشيخ الطوسي: ص ١٤٠ الرقم ٦٠٠.

(٢) هو أبو الحسين أحمد بن الحسين بن عبد الله الغضائري، مصنف كتاب الرجال، وكان معاصراً للشيخ الطوسي، والنجاشي. ويعد من المشايخ الأجلة والثقات الذين لا يحتاجون إلى التنصيص. والغضائري نسبة إلى الغضاير وهي الآنية المصنوعة من الخرف.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٣٦٠

(٣) رجال ابن الغضائري مخطوط نقل عنه مجمع الرجال للقهطاني: ج ٥ ص ٢٤٧.

(٤) هو آية الله جمال الدين حسن بن يوسف بن علي بن المطهر علامة العالم، وفخر نوع بني آدم أعظم العلماء شأنًا وأعلامهم برهانة، ولد في الحلة سنة (٦٤٨) هجرية ونشأ فيها، وتوفي سنة (٧٢٦) هجرية ويعتبر مجدد القرن الثامن الهجري. وله مصنفات فقهية شائعة وهو أول من كتب في الفقه القارن، ومن كتبه التحرير والقواعد.

راجع الكنى والألقاب: ج ١ ص ٤٣٦.

(٥) رجال العلامة: ص ٢٥٢ الرقم ٢٧ وص ٢٥٦ الرقم ٥٣.

(٦) هو الشيخ أبو محمد تقي الدين الحسن بن علي بن داود الحلي. ولد (رحمه الله) خامس جمادى الآخرة سنة (٦٤٧) هجرية. له مؤلفات تنيف على الثلاثين. من جملتها (كتاب الرجال) المعروف، ونظم النبصرة، وقيل أنه توفي سنة نيف (٧٤٠) هجرية. وكان معاصراً للعلامة الحلي. وتلمذ على المحقق الحلي.

الكنى والألقاب: ج ١ ص ٢٧١.

(٧) كتاب الرجال لابن داود: ص ١٧٧ الرقم ١٤٣٦ وص ٣٠٠ الرقم ١٤ وص ٣٠٢ الرقم ٧.

قال: حَدَّثَنَا الشَّيْخُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ (عليهم السَّلام).

قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ الزِّيَّاتُ سَنَةَ خَمْسٍ وَسِتِّينَ

ذَكَرَ النَّجَاشِيُّ: الشَّيْخُ الْمَذْكُورُ فَقَالَ: بَعْدَ أَنْ سَرَدَ نَسَبَهُ هُوَ وَالِدُ أَبِي قِيْرَاطٍ، وَابْنُهُ يَحْيَى بْنُ جَعْفَرٍ رَوَى الْحَدِيثَ وَكَانَ وَجْهًا فِي الطَّالِبِينَ مُتَقَدِّمًا، وَكَانَ ثَقَّةً فِي أَصْحَابِنَا سَمِعَ وَأَكْثَرُ وَعَمَرُ وَعَلَا إِسْنَادَهُ. لَهُ كِتَابُ التَّارِيخِ الْعُلُويِّ، وَكِتَابُ الصَّخْرَةِ وَالْبَثْرِ. أَخْبَرَنَا شَيْخُنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْجَعَابِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بَكْتَبَهُ. وَمَاتَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ سَنَةَ ثَمَانٍ وَثَلَاثُمِائَةٍ، وَلَهُ نَيْفٌ وَتِسْعُونَ سَنَةً. وَذَكَرَ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: وَلِدْتُ بِسَمْنٍ رَأَى سَنَةَ أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ وَمِائَتَيْنِ (١). وَلَا يَخْفَى أَنَّ تَارِيخَ وَلَادَتِهِ وَوَفَاتِهِ لَا يُوَافِقُ مَا ذَكَرَهُ مِنْ أَنَّهُ مَاتَ وَلَهُ نَيْفٌ وَتِسْعُونَ سَنَةً.

وَأَرَخَ الْعَلَامَةُ فِي الْخُلَاصَةِ؛ وَفَاتِهِ سَنَةَ ثَمَانِينَ وَثَلَاثُمِائَةٍ (٢)، وَهُوَ لَا يُوَافِقُ ذَلِكَ أَيْضًا، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ سَبَقَ قَلَمُ وَاللَّهِ أَعْلَمُ.

قَالَ الْفَيُومِيُّ (٣): خُطِبَ إِلَى الْقَوْمِ: إِذَا طَلَبَ أَنْ يَتَزَوَّجَ مِنْهُمْ، وَالْأَسْمُ الْخُطْبَةُ بِالْكَسْرِ فَهُوَ خَاطِبٌ، وَخُطَّابٌ مُبَالِغَةٌ، وَبِهِ سَمِّيَ (٤).

(١) رجال النجاشي: ص ٨٨ - ٨٩. وفيه: «أخبرنا شيخنا محمد قال:».

(٢) رجال العلامة: ص ٣٣ الرقم ١٧.

(٣) هو أبو العباس. شهاب الدين أحمد بن الشيخ كمال الدين محمد بن أبي الحسن علي الحموي الفيومي. أديب لغوي، صاحب كتاب المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، توفي في نيف وسبعين وسبعمائة هجرية، وفيوم كفيوم اسم ناحية في مصر.

الكنى والألقاب: ج ٣ ص ٣٤.

(٤) المصباح المنير ص ٢٣٦

ومأتين. قال: حدّثني خالي عليّ بن النعمان الأعلّم.

وهذا الرجل ليس له ذكر في رجال أصحابنا مطلقاً. قال بعضهم: لمّا كان أخبار السعيد أبي عبد الله الخازن سنة ست عشرة وخمسمائة، وتحديث عبد الله بن عمر المذكور سنة خمس وستين ومأتين، وكانت عدّة الرواة المتخلّلة بينها في هذا الإسناد ثلاثة مع أنّ الزّمان المتوسّط بين الإخبارين يرتقى إلى مأتين وإحدى وخمسين سنة، وكان الظاهر لقاء هؤلاء الرواة الثلاثة بعضهم بعضاً كما ينصّ عليه

قوله: «حدّثنا» وكما تشعر به العناية ومقدار هذا الزمن بالنسبة إلى عدّة هذا السند رحب واسع طويل، استبان أنّ هذا السند عال بالمعنى المستفيض عن محدّثين حيث قالوا: (العالي السند) هو: القليل الواسطة مع اتّصاله، وقد امتدحوه ورجّحوه على ما خالفه حتّى كان طلبه ستّة عند أكثر السلف. وقد كانوا يشدّون الرّجال إلى المشايخ إلى أقصى البلاد لأجله لأنّ يعلو السند ويبعد الحديث عن الخلط المتطرّق إلى كلّ راوٍ، إذ ما من راوٍ من رجال السند إلّا والخطأ جائز عليه، فكلّما كثرت الوسائط وطال السند كثرت مظانّ التجويز، وكلّما قلّت، قلّت.

### نكّة

أخبرني بعض الأصحاب بمكة المشرفة قال: لقي بعض التّواصب في المسجد الحرام. رجلاً عجميّاً من الشيعة في يده الصحيفة الكاملة فانتزعها من يده قهراً ونظر في أولها فوقع نظره على عبد الله بن عمر بن الخطاب المذكور فظنّه عبد الله بن عمر بن الخطاب فأعادها عليه وشكره وقال: ما رأيت عجميّاً سنّيّاً غيرك\*.

التّعمان بالضمّ: علم منقول وهو من أسماء الدّم. والأعلّم: مشقوق الشّفة العليا، وقد علّم علماً محرّكة من باب تعب فهو أعلّم وهي علماء كأهروجرءاء.

قال: حدثني عمير بن المتوكل الثقفي البلخي. عن أبيه متوكل بن هارون.

فإن كان الشقّ في الشفة السفلى فهو: الفَلَحُ بالفاء والحاء المهملة محرّكة وهو أفلَح وهي فَلَحاء.

قال النجاشي: علي بن النعمان الأعلم النخعي: أبو الحسن مولا هم كوفي، روى عن الرضا (عليه السلام)، وأخوه داود أعلى منه، وابنه الحسن بن علي، وابنه أحمد روى الحديث.

وكان علي ثقة وجهاً ثبتاً صحيحاً واضح الطريقة. له كتاب يرويه جماعة، أخبرنا علي بن أحمد بن محمد قال: حدثنا محمد بن الحسن قال: حدثنا عمّد بن الحسن الصفار وعبدالله بن جعفر وسعد قالوا: حدثنا ابن أبي الخطاب، عن علي بن النعمان (١)، انتهى.

وليس في كتب الرجال علي بن النعمان سواه\*.

الثقفي بفتح الثاء المثناة والقاف والفاء: نسبة إلى ثقيف كأمر وهي قبيلة مشهورة بالطائف.

والبُلخي بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وبعدها خاء معجمة: نسبة إلى بلخ وهي مدينة عظيمة من بلاد خراسان فتحها الأحنف بن قيس التميمي المضروب به المثل في الحلم في خلافة عثمان بن عفان.

قال النجاشي: المتوكل بن عمير بن المتوكل، روى عن يحيى بن زيد دعاء الصحيفة. أخبرنا الحسين بن عبيدالله، عن ابن أخي طاهر (٢)، عن أبيه، عن عمير بن المتوكل، عن أبيه متوكل، عن يحيى بن زيد بالدعاء (٣) انتهى.

(١) رجال النجاشي: ص ١٩٥-١٩٦

(٢) هكذا في الأصل ولكن في النسخة المطبوعة من النجاشي: «عن محمد بن مطهر».

(٣) رجال النجاشي: ص ٣٠١.

قال: لقيت يحيى بن زيد بن عليّ (عليه السلام) وهو متوجّه إلى خراسان فسلمت عليه.

ولا يخفى: أنّ أوّل كلامه ظاهر في أنّ الراوي عن يحيى بن زيد دعاء الصحيفة هو: المتوكّل بن عمير ويظهر من سنده أنّه المتوكّل جدّه كما في المتن. ويمكن التوفيق بنوع عناية ولم ينصّ أحد من الأصحاب على توثيق المتوكّل المذكور غير أنّ الحسن بن داود ذكر سبطه متوكّل بن عمير في قسم الموثّقين من كتابه (١). وهو لا يجدي كما توهم بعضهم \*.

هو: يحيى بن زيد بن عليّ بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليهم السلام)، أمّه: ريطة بنت أبي هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية رضي الله عنه. ولما قتل أبوه زيد بن عليّ، خرج يحيى حتّى نزل بالمدائن، فبعث يوسف بن عمر في طلبه، فخرج إلى الريّ ثمّ إلى نيسابور من خراسان، فسأله المقام بها فقال: بلدة لم ترفع فيها (٢) لعلّي وآله راية لا حاجة لي في المقام بها، ثم خرج إلى سرخس وأقام بها عند يزيد بن عمر التيمي ستّة أشهر، حتّى مضى هشام بن عبدالملك لسبيله، وولّى بعده الوليد بن يزيد فكتب إلى نصر بن سيار في طلبه فأخذه ببلخ وقيّده وحجّسه، فقال عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه، لما بلغه ذلك:

أليس بعين الله ما تفعلونه  
عشيّة يحيى موثق بالسلاسل  
كلاب عوت لا قدّس الله سرها  
فجنّ بصيد لا يحلّ لآكل  
وكتب نصر بن سيار إلى يوسف بن عمر يخبره بحجّسه وكتب يوسف إلى الوليد، فكتب الوليد إليه بأنّ يحذّره الفتنة ويخلّي سبيله فخلّى سبيله وأعطاه ألفي

(١) كتاب الرجال لابن داود: ص ١٥٧ الرقم ١٢٥٦.

(٢) (الف): بها.



فقال لي: من أين أقبلت؟ قلت: من الحج، فسألني عن أهله وبني عمه بالمدينة، وأحفى السؤال عن جعفر بن محمد (عليهما السلام).

درهم وبغلين، فخرج حتى نزل الجوزجان (١) فلحق به قوم من أهلها ومن الطالقان، زهاء خمسمائة رجل، فبعث إليه نصر بن سيار، سالم بن أحور، فاقتلوا أشد قتال ثلاثة أيام حتى قتل جميع أصحاب يحيى وبقي وحده فقتل عصر يوم الجمعة سنة خمس وعشرين ومائة، وله ثماني عشرة سنة، وبعث برأسه إلى الوليد، فبعث به الوليد إلى المدينة، فوضع في حجر أمه ريطة فنظرت إليه وقالت: شردتموه عني طويلاً وأهديتموه إلى قتيلاً، صلوات الله عليه وعلى آبائه بكرة وأصيلاً.

فلما قتل عبدالله بن علي بن عبدالله بن العباس، مروان بن محمد بن مروان، بعث برأسه حتى وضع في حجر أمه فارتاعت. فقال: هذا بيحيى بن زيد، وكان الذي احتز رأس يحيى بن زيد، سورة بن أبجر، وأخذ العنبري سلبه، وهذان أخذهما أبو مسلم الروزي فقطع أيديهما وأرجلها وصلبها. ولا عقب ليحيى بن زيد\*.

أحفى بالحاء المهملة: أي ألحف وبالع في السؤال من قولهم: أحفى الرجل شارب: إذا بالغ في قصه.

قال الزمخشري في الأساس: أحفى شارب: ألزق جزءه، وأحفى القوم المرعى: لم يتركوا منه شيئاً، ومن المجاز: أحفى في السؤال: ألحف (٢).

وجعفر بن محمد: هو الإمام أبو عبدالله جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم، أمه: أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر، وأمها: أسماء بنت عبدالرحمن بن أبي بكر، ولهذا كان الصادق

(١) الجوزجان بزاي بين الجيمين المفتحتين: كورة واسعة من كور بلخ بخراسان.

(٢) أساس البلاغة: ص ١٣٤ وفيه: «أحفى».

(عليه السلام) يقول: ولدني أبوبكر مرتين، ولد بالمدينة سنة ثلاث وثمانين من الهجرة وقبض بها في شوال سنة ثمان وأربعين ومائة، وله خمس وستون سنة. وقيل: ثمان وستون على أن مولده سنة ثمانين، ودفن بالبقيع مع أبيه (عليه السلام).

قال الشيخ المفيد: (١) لم ينقل العلماء عن أحد من أهل بيته مثل ما نقل عنه من العلوم والآثار، فإن أصحاب الحديث قد جمعوا أساء الرواة عنه من الثقة على اختلافهم في الآراء والمقالات فكانوا أربعة آلاف رجل (٢). وقال الشيخ كمال الدين بن طلحة الشافعي: (٣) أما مناقبه وصفاته فتكاد تفوت

(١) هو عبدالله محمد بن محمد النعمان بن عبدالسلام بن جابر بن النعمان بن سعيد بن حبر. أشتهر بالمفيد ويقال: بأن الإمام المهدي (عليه السلام) هو الذي لقبة بذلك.

كان من أجلاء مشايخ الشيعة ورئيسهم واستاذهم، وقد إنتهت رئاسة الطائفة الإمامية إليه في زمانه. ولد في سنة (٣٣٨) هجرية في عكبراء ناحية الدجيل، وتوفي في سنة (٤١٣) هجرية، ودفن بداره ثم نقل إلى مقابر قریش ودفن بميالي الإمامين الجواد والكاظم عليهما السلام.

ورثاه صاحب الامر (عليه السلام) حيث وجد مكتوباً على قبره:

لا صوت الناعي بفقدك اتّه  
أن كنت قد غيّبت في جدث الشرى  
والقائم المهدي يفرج كلما  
تليت عليك من الدروس علوم  
وقد صدرت رسائل إليه من الناحية المقدسة مما يُشعر بعظمة هذه الشخصية، له مؤلفات تبلغ مائتين في الفقه والحديث والكلام ومن أهمها: المقنعة، والأُمالي، والإرشاد.

الكنى والألقاب: ج ٣ ص ١٦٤.

(٢) الإرشاد للمفيد: ص ٢٧٠ و ٢٧١. نقلًا بالمضمون.

(٣) هو كمال الدين محمد بن طلحة الشافعي المعروف بـ (ابن طلحة)، له مطالب السؤل في مناقب آل الرسول، والعقد الفريد للملك السعيد، توفي بحلب سنة ٦٥٢ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٣٣٢.

عدد الحاصر ويحار في أنواعها فهم اليقظ الباصر، حتى أنّ من كثرة علومه المفاضة على قلبه من سجال التقوى صارت الأحكام التي لا تدرك عللها، والعلوم التي تقصر الأفهام عن الإحاطة بحكمها تضاف إليه وتروى عنه (١).

وقال الذهبي في الكاشف: (٢) قال أبو حنيفة: (٣) ما رأيت أفقه منه، وقد دخلني له من الهيبة ما لم يدخلني من المنصور (٤).

وعن عمرو بن أبي المقدام (٥) قال: كنت إذا نظرت إلى جعفر بن محمد علمت أنه من سلالة النبيين (٦).

وعن صالح بن الأسود (٧) قال: سمعت جعفر بن محمد يقول: سلوني قبل أن

(١) كشف الغمة: ج ٢، ص ١٥٥.

(٢) هو محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، ولد بدمشق سنة ٦٧٣ هجرية وطلب الحديث ورجل في طلبه إلى مصر حتى رجع أستاذاً فيه، وأكثر من التصنيف في تاريخ الرجال منها: تذكرة الحفاظ، وميزان الاعتدال، وتحريد أسماء الصحابة. توفي سنة ٧٤٨ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ٢٣٨.

(٣) هو أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطي بن ماة مولى تيم الله بن ثعلبة الكوفي، أحد أصحاب المذاهب الأربعة. وصاحب الرأي والقياس والفتاوى المعروفة في الفقه. ولد في سنة (٨٠) هجرية، وتوفي في سنة (١٥٠) هجرية في بغداد. وتلمذ على يد الامام جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام) حيث قال عنها: لولا الستتان لهلك النعمان.

(٤) الكاشف: ج ١، ص ١٨٦.

(٥) عمرو بن أبي المقدام ثابت بن هرمز العجلي من أصحاب الامام الصادق (عليه السلام)، روى عن علي بن الحسين وأبي جعفر وأبي عبد الله (عليهم السلام). تنقيح المقال: ج ٢، ص ٣٢٣.

(٦) المناقب لابن شهر آشوب: ج ٤، ص ٢٤٩.

(٧) صالح بن أبي الأسود الحنطاط الليثي من أصحاب الصادق (عليه السلام)، ذكره ابن النديم في فهرسته وقال: هؤلاء مشايخ الشيعة الذين رواوا الفقه عن الائمة (عليهم السلام)، وله كتاب.

تنقيح المقال: ج ٢، ص ٩٠.

فأخبرته بخبره وخبرهم وحزنهم على أبيه زيد بن علي  
(عليه السلام).

تفقدوني فإنه لا يحدثكم أحد بعدي بمثل حديثي (١).  
هو: أبو الحسن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليهم السلام)،  
أمه: أم ولد كان جم الفضائل عظيم المناقب وكان يقال له حليف القرآن.  
روى أبو نصر البخاري عن ابن الجارود قال: قدمت المدينة فجعلت كل ما  
سألت عن زيد بن علي، قيل لي: ذاك حليف القرآن، ذاك أسطوانة المسجد من  
كثرة صلواته (٢).

قال الشيخ المفيد في كتاب الارشاد: كان زيد بن علي عين اخوته بعد أبي  
جعفر الباقر (عليه السلام) وأفضلهم وكان ورعاً، عابداً فقيهاً سخيّاً شجاعاً وظهر  
بالسيف يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويطلب بثارات الحسين (عليه السلام)  
واعتقد كثير من الشيعة فيه الإمامة وكان سبب اعتقادهم فيه ذلك خروجه  
بالسيف، يدعو إلى الرضا من آل محمد (عليهم السلام) وظنوه يريد بذلك لنفسه،  
ولم يكن يريد لنفسه لمعرفته باستحقاق أخيه الإمامة من قبله ووصيته إلى  
أبي عبد الله (عليه السلام)، انتهى (٣).

وقال أهل التاريخ: كان السبب في خروجه وخلعه طاعة بني مروان أنه وفد  
على هشام بن عبد الملك شاكياً من خالد بن عبد الملك بن الحرث بن الحكم، أمير  
المدينة فجعل هشام لا يأذن له، وزيد يرفع إليه القصص، وكلما رفع إليه قصة  
كتب هشام في أسفلها ارجع إلى أرضك فيقول زيد: والله لا أرجع إلى ابن الحرث  
أبداً.

(١) كشف الغمة: ج ٢، ص ١٦٢.

(٢) مقاتل الطالبين: ص ٨٨، ذكر شرطاً منه.

(٣) الارشاد للشيخ المفيد: ص ٢٦٨.

ثم أذن له بعد حبس طويل، فلما قعد بين يديه قال له هشام: بلغني أنك تذكر الخلافة وتتمناها ولست هناك لأنك ابن أمة، فقال زيد: إن لك جواباً، قال: تكلم قال: إنه ليس أحد أولى بالله من نبيّ بعثه وهو إسماعيل بن إبراهيم وهو ابن أمة قد اختاره الله لنبوته وأخرج منه خير البشر، فقال هشام: فما يصنع أخوك البقرة! فغضب زيد حتى كاد يخرج من إهابه.

ثم قال: سمّا رسول الله الباقر وتسمّيه أنت البقرة لشدة ما اختلفتا، ولتخالفتها في الآخرة كما خالفتها في الدنيا فيرد الجنة وترد النار. فقال هشام: خذوا بيد هذا الأحقق المائق (١)، فأخرجوه، فأخرج زيد وأشخص إلى المدينة ومعه نفريس حتى طرده عن حدود الشام، فلما فارقه عدل إلى العراق ودخل الكوفة فبايعه أكثر أهلها، والعامل عليها وعلى العراق يوسف بن عمر الثقفي فكان بينهما من الحرب ما هو مذكور في كتب التواريخ.

وخذل أهل الكوفة زيداً وثبت معه مئة بايعه نفريس، وأبلى بنفسه بلاءً حسناً وجاهد جهاداً عظيماً حتى أتاها سهم غرب (٢) فأصاب جانب جبهته اليسرى فثبت في دماغه فحين نزع عنه مات. وكان مقتله يوم الاثنين لليلتين خلتا من صفر سنة إحدى وعشرين ومائة، وله إثنان وأربعون سنة، ثم صلب جسده الشريف بكناسة الكوفة أربعة أعوام، فسدت العنكبوت على عورته، وبُعْث برأسه إلى المدينة ونصب عند قبر النبي (صلى الله عليه وآله) يوماً وليلة.

وعن جرير بن أبي حازم قال: رأيت النبي (صلى الله عليه وآله) في المنام كان مستنداً إلى خشبة زيد بن علي وهو يقول: هكذا تفعلون بولدي؟ (٣)

(١) المأقّة بالتحريك: شدة الغيظ والغضب، لسان العرب: ج ١٠، ص ٣٣٥.

(٢) الغَرْب: الجِدَّة، لسان العرب: ج ١، ص ٦٤١. (٣) مقاتل الطالبين: ص ٩٨.

ولما هلك هشام، وولي بعده الوليد بن يزيد كتب إلى يوسف بن عمر ما بعد: فإذا أتاك كتابي فأعمد إلى عجل أهل العراق فحرّقه ثم انسه في اليمّ نسفاً، فانزّله وحرّقه ثم ذراه في الهواء.

ولما قال الحكم بن عتاس الكلبي:

صلبنا لكم زيداً على جذع نخله ولم أر مهادياً على الجذع يُصلب

فبلغ قوله الصادق (عليه السلام)، رفع يديه إلى السماء وهما ترعشان فقال: «اللهم إن كان عبدك كاذباً فسلط عليه كلبك».

فبعثه بنو أمية إلى الكوفة فافترسه الأسد واتصل خبره بالصادق (عليه السلام) فخرّ ساجداً وقال: «الحمد لله الذي أنجزنا ما وعدنا» (١).

و روى ابن بابويه (٢) في كتاب عيون أخبار الرضا (عليه السلام) بإسناده إلى عبدالله بن سيابة قال: خرجنا ونحن سبعة نفر فأتينا المدينة فدخلنا على أبي عبدالله (عليه السلام) فقال: أعندكم خبر عتي زيد؟ فقلنا: قد خرج أو هو خارج، قال: فإن أتاكم خبر فأخبروني، فكثنا أيا ما فأتى رسول السام الصيرفي بكتاب فيه أما بعد: فإن زيد بن علي خرج يوم الأربعاء غرة صفر فكث الأربعاء

(١) بحار الأنوار ج ٤٦، ص ١٩٢.

(٢) هو أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي رئيس المحدثين والصدوق فيما يرويه عن الأئمة الطاهرين عليهم السلام، أحد أعلام الدين في القرن الرابع الهجري، ولد بدعاء صاحب الزمان (عليه السلام)، وصدر فيه من ناحيته المقدسة بأنه فقيه خير مبارك.

له مصنفات كثيرة في الفقه والتفسير، والأحاديث، وغير ذلك تبلغ ثلاثمائة مصنف كما نص عليه شيخ الطائفة في الفهرست، وعد منها أربعين كتاباً.

توفي (رحمه الله) بالرّي سنة (٣٨١) هجرية في العقد الثامن من عمره الشريف، وقبره الآن قرب ضريح شاه عبدالعظيم الحسيني - رضوان الله عليه - في الري وهو اليوم مشهور بزار.

لكني والألقاب: ج ١، ص ٢١٢.

والخميس وقتل يوم الجمعة وقتل معه فلان وفلان، فدخلنا على الصادق (عليه السلام) ودفعنا إليه الكتاب فقرأه وبكى ثم قال: «إنا لله وإنا إليه راجعون، عند الله أحسب عمي إنه كان نعم العم، إن عمي كان رجلاً لدنياًنا وآخرتنا، مضى والله عمي شهيداً، مضى والله عمي شهيداً، كشهداء استشهدوا مع رسول الله (صلى الله عليه وآله) وعلي والحسن والحسين صلوات الله عليهم» (١).

و بإسناده عن الفضيل بن يسار: قال: انتهيت إلى زيد بن علي صبيحة خرج بالكوفة فسمعتة يقول: من يعينني منكم على قتال أنباط (٢) أهل الشام فوالذي بعث محمداً بالحق بشيراً ونذيراً لا يعينني منكم على قتالهم أحد إلا أخذت بيده يوم القيامة فأدخلته الجنة بإذن الله تعالى.

فلما قتل اكرتريت راحلة وتوجهت نحو المدينة فدخلت على أبي عبد الله (عليه السلام) فقلت في نفسي: والله لا أخبرته بقتل زيد بن علي فيجزع عليه، فلما دخلت عليه قال: ما فعل عمي زيد؟ فخنقتني العبرة، فقال: قتلوه؟ قلت: أي والله قتلوه، قال: وصلبوه؟ قلت: أي والله صلبوه، قال: فأقبل يبكي ودموعه تتحدر على جانبي خذه كأنهما الجمان (٣)، ثم قال: يا فضيل شهدت مع عمي قتال أهل الشام؟ قلت: نعم، قال: فكم قتلتم منهم؟ قلت: ستة، قال: فلعلك شاك في دمانهم؟ فقلت: لو كنت شاكاً ما قتلتم، فسمعتة وهو يقول: أشركني الله في تلك الدماء، مضى والله زيد عمي شهيداً مثل ما مضى عليه علي بن أبي طالب

(١) عبون أخبار الرضا: ج ١، ص ٢٥٢ ح ٦. وفيه «بتام الصيرفي».

(٢) النبط: جيل من الناس كانوا ينزلون سواد العراق ثم استعمل في أخلاط الناس وعوامهم. والجمع أنباط. المصباح النير: ص ٨١٠.

(٣) الجمانة: حبة تعمل من الفضة كالدرة، وجمها جمان. الصحاح للجوهري: ج ٥، ص ٢٠٩٢.

(عليه السلام) وأصحابه (١) - أخذنا من الحديث موضع الحاجة - .

و روى أبو خالده الواسطي (٢) قال: سلم إليّ أبو عبدالله (عليه السلام) ألف دينار وأمرني أن أقسمها في عيال من أصيب مع زيد، فأصاب عبدالله بن الزبير، أخي فضيل منها أربعة دنانير (٣).

و روى ثقة الإسلام (٤) بإسناده إلى سليمان بن خالد قال: قال لي أبو عبدالله (عليه السلام): كيف صنعتم بعمي زيد؟ قلت: أنهم كانوا يحرسونه، فلما شق (٥) الناس أخذنا خشبته فدفناه في جرف على شاطي الفرات، فلما أصبحوا جالت الخيل يطلبونه فوجدوه فأحرقوه فقال: أفلا أوقرتموه حديداً وألقيتموه في الفرات؟ صلى الله عليه ولعن الله قاتله (٦).

و بإسناده عن الحسن بن عليّ الوشاء، عمّن ذكره، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «إن الله عزّ ذكره أذن في هلاك بني أمية بعد إحراقهم زيداً

(١) عيون أخبار الرضا: ج ١، ص ٢٥٢، ح ٧.

(٢) هو عمرو بن خالد أبو خالد الواسطي، من أصحاب الباقر (عليه السلام)، له كتاب كبير، رواه عن نصر بن مزاحم، وكان من رؤساء الزيدية.

تنقيح المقال: ج ٢، ص ٣٣٠.

(٣) الإرشاد للمفيد، ص ٢٦٩.

(٤) هو أبو جعفر محمد بن يعقوب بن إسحاق الكليني الرازي، الملقب: ثقة الإسلام صُفِّتْ كتاب الكافي في عشرين سنة وهو أجل الكتب الإسلامية ويعتقد بعض علمائنا أنه عرض على القائم - صلوات الله عليه - فاستحسنه وقال: كافٍ لشيعتنا. ولد في كلين إحدى قرى الري، وتوفي في بغداد سنة ٣٢٩ هجرية، والمشهور أن قبره ببغداد في الجانب الشرقي على شاطئ دجلة عند باب الجسر العتيق، تزوره العامة والخاصة.

الكنى والألقاب: ح ٣، ص ٩٨.

(٥) شق أي نقص. المصباح المنير للفيومي: ص ٤٣٣.

(٦) الكافي: ج ٨، ص ١٤٢، ح ١٦٤.



بسبعة أيام» (١).

و روى الكشي (٢) بإسناده عن فضيل الرّسان قال: دخلت على أبي عبد الله (عليه السلام) بعد ما قتل زيد بن عليّ، فأدخلت بيتاً جوف بيت فقال لي: «يا فضيل قتل عمي زيد؟ قلت: نعم جعلت فداك، قال: رحمه الله أما إنه كان مؤمناً وكان عارفاً وكان عالماً صدوقاً، أما إنه لو ظفر لوفى، أما إنه لو ملك لعرف كيف يضمها» (٣).

و عن أبي ولّاد الكاهلي قال: قال لي الصادق (عليه السلام): «أرأيت عمي زيدا؟ قلت: نعم رأيته مصلوباً ورأيت الناس بين شامت حنق وبين محزون محترق، فقال: أما الباكي فعه في الجنة وأما الشامت فشريك في دمه» (٤).

و روى الصدوق بإسناده عن أبي الجارود زياد بن المنذر قال: أتني لجالس عند أبي جعفر محمد بن عليّ الباقر (عليهما السلام)، اذ أقبل زيد بن عليّ فلما نظر إليه أبو جعفر وهو مقبل قال: هذا سيّد من أهل بيته والطالب باوتارهم لقد أنجبت أم ولدتك يا زيد (٥).

و بإسناده إلى جابر بن يزيد الجعفي عن أبي جعفر محمد بن عليّ الباقر (عليه السلام) عن آبائه عن علي (عليهم السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله

(١) الكافي: ج ٨ ص ١٤٢ ح ١٦٥.

(٢) هو الشيخ أبو عمرو محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي، كان من علماء القرن الرابع الهجري، ولم تذكر المصادر التي بأيدينا تاريخ ولادته ووفاته. وهو ثقة بصير بالأخبار والرجال، كثير العلم، كانت داره مرتعاً للشيعة وأهل العلم، له كتاب الرجال المشهور.

الكنى والألقاب: ج ٣ ص ٩٤.

(٣) اختيار معرفة الرجال: ص ٢٨٥ رقم ٥٠٥ (المعروف برجال الكشي).

(٤) بحار الأنوار: ج ٤٦ ص ١٩٣ ح ٦٣.

(٥) أمالي الصدوق: ص ٢٧٥ ح ١١.

عليه وآله وسلّم) للحسين (عليه السلام): يا حسين يخرج من صلبك رجل يقال له زيد يتخطى هو وأصحابه يوم القيامة رقاب الناس غراً محجلين يدخلون الجنة بلا حساب (١).

وبإسناده إلى ابن أبي عبدون قال: لما حمل زيد بن موسى بن جعفر إلى المأمون وكان قد خرج بالبصرة وأحرق دور ولد العباس، وهب المأمون جرمه لأخيه علي بن موسى الرضا (عليهما السلام) وقال له: يا أبا الحسن لئن خرج أخوك وفعل ما فعل فقد خرج قبله زيد بن علي فقتل، ولولا مكانك متي لقتلته فليس ما أتاه بصغير فقال الرضا (عليه السلام): يا أمير المؤمنين لا تقس أخى زيدا إلى زيد بن علي (عليه السلام) فإنه كان من علماء آل محمد غضب الله عز وجل فجاهد أعدائه حتى قتل في سبيله، ولقد حدثني أبي موسى بن جعفر (عليهما السلام) أنه سمع أباه جعفر بن محمد بن علي (عليهم السلام) يقول: رحم الله عتي زيدا إنه دعا إلى الرضا من آل محمد ولو ظفر لوفى بما دعا إليه، ولقد استشارني في خروجه فقلت له: يا عم إن رضيت أن تكون المقتول المصلوب بالكناسة فشأنك، فلما ولى قال جعفر بن محمد (عليهما السلام): ويل لمن سمع داعيته ولم يجبه، فقال المأمون: يا أبا الحسن أليس قد جاء فيمن ادعى الإمامة بغير حقها ما جاء؟ فقال الرضا (عليه السلام): إن زيد بن علي لم يدع ما ليس له بحق، وأنه كان اتقى الله (٢) من ذلك، أنه قال: أدعوكم إلى الرضا من آل محمد (عليهم السلام) وإنما جاء ما جاء فيمن يدعي أن الله نصّ عليه، ثم يدعوني غير دين الله ويضلّ عن سبيله بغير علم وكان زيد والله ممتن خوطب بهذه الآية: «وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ» (٣).

ثم الروايات في فضل زيد بن علي (عليهما السلام) كثيرة ولجماعة من علماء

(١) عيون أخبار الرضا: ج ١ ص ٢٤٩ ح ٢.

(٢) (الف): اتقى الله.

(٣) عيون أخبار الرضا: ج ١ ص ٢٤٨ ح ١.

فقال لي: قد كان عمي محمد بن علي الباقر (عليه السلام) أشار علي أبي بترك الخروج وعرقه إن هو خرج وفارق المدينة ما يكون إليه مصير أمره.

الشَّيعة مؤتلفات مكشورة على ذلك فلنكتف منها بهذا المقدار ومألاً لاختصار والله أعلم \*.  
هو: أبو جعفر محمد الباقر بن علي زين العابدين ابن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليهم السلام) ولقب بالباقر لما رواه جابر بن عبد الله الأنصاري عن النبي (صلى الله عليه وآله) أنه قال له: يا جابر أنك ستعيش حتى تدرك رجلاً من أولادي اسمه اسمي يقرر العلم بقرأفاً إذا رأيته فاقراه متي السلام فلما دخل محمد الباقر على جابر وسأله عن نسبه فأخبره قام إليه فاعتقه وقال له: جدك رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقرأ عليك السلام، وأمه: أم الحسن فاطمة بنت الحسن بن علي بن أبي طالب (عليهم السلام) وهو أول من اجتمعت له ولادة الحسن والحسين (عليهما السلام) وفيه يقول الشاعر:

يا باقر العلم لأهل التقي وخير من لبى على الأجل (١)

و كانت ولادته سنة تسع وخمسين بالمدينة في حياة جدّه الحسين (عليه السلام) وتوفي في شهر ربيع الآخر سنة أربع عشرة ومائة وهو ابن خمس وخمسين سنة. وقيل غير ذلك ودفن بالبقيع.

عن عطاء المكي قال: ما رأيت العلماء عند أحد قط أصغر منهم عند أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين (عليهم السلام) ولقد رأيت الحكم بن عتيبة (٢) مع جلالته في

(١) المناقب لابن شهر آشوب: ج ٤ ص ١٩٧. وفيه: «أنك ستبقى حتى تلقى رجلاً».

(٢) هو أبو محمد الكندي الكوفي، قال ابن حجر العسقلاني في التهذيب: ثقة ثبت فقيه إلا أنه ربما دلس. وقال الذهبي في الكاشف: الحكم بن عتيبة الكندي مولاهم فقيه الكوفة عابد قانت ثقة صاحب سنة، توفي سنة ١١٥ (منه عفا الله عنه).

القوم بين يديه كأنه صبي بين يدي معلمه (١).

وكان جابر بن يزيد الجعفي إذا روى عن محمد بن علي (عليهما السلام) شيئاً قال: حدثني وصي الأوصياء ووارث علم الأنبياء محمد بن علي بن الحسين (عليهم السلام) (٢).

وأما ما تضمنته رواية المتن: من أن الباقر (عليه السلام) أشار على زيد بن علي بترك الخروج وعرفه مصير أمره إن هو خرج، فبدل عليه أيضاً ما رواه الحسن بن راشد قال: ذكرت زيد بن علي فتنقصته عند أبي عبد الله (عليه السلام) فقال: لا تفعل رحم الله عمي زيدا فإنه أتى أبي فقال: أني أريد الخروج على هذه الطاغية (٣) فقال: لا تفعل يا زيد فاني أخاف أن تكون المقتول المصلوب بظهر الكوفة أما علمت يا زيد أنه لا يخرج أحد من ولد فاطمة على أحد من السلاطين قبل خروج السفياي الآقتل، ثم قال: يا حسن إن فاطمة أحصنت فرجها فحرم الله ذريتها على النار، وفيهم نزل «ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ». فالظالم لنفسه: الذي لا يعرف الإمام، والمقتصد: العارف بحق الإمام، والسابق بالخيرات: هو الإمام ثم قال: يا حسن إنا أهل بيت لا نخرج من الدنيا حتى نقر لكل ذي فضل فضله (٤).

وورد بذلك روايات أخرى.

(١) بحار الأنوار: ج ٤٦، ص ٢٨٦، ح ٢.

(٢) تنقيح المقال: ج ١، ص ٢٠٢، تحت رقم ١٦٢١.

(٣) (الف): الطاغية.

(٤) بحار الأنوار: ج ٤٦، ص ١٨٥، ح ٥١.

فهل لقيت ابن عمي جعفر بن محمد؟ قلت: نعم، قال: فهل سمعته يذكر من أمري شيئاً؟ قلت: نعم.

هل: حرف إستفهام يطلب به التصديق الإيجابي دون التصوّر والتصديق السلبي.

وقول ابن سيدة (١): «لا يكون الفعل معها إلا مستقبلاً» (٢).

سهو، قال الله تعالى: «فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا» (٣). ومثله عبارة المتن \*.  
ولقيه يلقاه: من باب تعب، لُقياً وَلُقِيَ - بالضم مع القصر - ولقاء - بالكسر مع المد والقصر -: اجتمع به وصادفه، وكلّ شيء استقبل شيئاً أو صادفه فقد لقيه ولاقاه.

و نَعَمْ: - بفتح النون والعين - وكنانة: تكسر العين، وبها قرأ الكسائي (٤). وهي هنا للإعلام لوقوعها بعد الإستفهام، وحيث وقعت بعده فهي حرف إعلام فإن وقعت بعد الخبر فهي حرف تصديق أو بعد أمر أو نهي فهي حرف وعد.  
ويذكر: على وزن يكتب أي يجري على لسانه من الذكر (بالكسر والضم) بمعنى إجراء الشيء على اللسان، ويكون بمعنى الحفظ للشيء.  
و أنكر الفراء (٥) الكسر في معنى الحفظ وقال: اجعلني على ذكر منك (بالضم)

(١) هو أبو الحسن علي بن إسماعيل المراسي (المعروف بابن سيّده)، كان إماماً في اللغة والعربية، وحافظاً لها، وله كتابان: المختص، والمحكم في اللغة وكان ضريباً وأبوه ضريباً أيضاً، ولد بـ (مريسية) بالاندلس سنة ٣٩٨ هجرية، توفي سنة ٤٥٨ هجرية. الكنى والألقاب، ج ١، ص ٣٠٧.

(٢) مغني اللبيب: ص ٤٥٧. (٣) سورة الأعراف: الآية ٤٤

(٤) مغني اللبيب لابن هشام: ص ٤٥١.

(٥) هو أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبدالله بن منظور الفراء الأسلمي الديلمي الكوفي، عالم في اللغة والنحو، وكان صاحب حظوة عند المأمون، وقد عهد إليه تعليم ابنه النحو. توفي سنة (٢٠٧) هجرية في طريق مكة. صنف كتاب الحدود. الكنى والألقاب، ج ٣، ص ١٤.

## قال: بم ذكرني؟

لا غير، ولهذا اقتصر عليه جماعة (١).

لكن نصّ أبو عبيدة (٢) وابن قتيبة (٣) وجماعة: على جواز الضمّ والكسر في الذكر باللسان والقلب معا (٤).

و الأمر: الحال، ومنه أمره مستقيم ويجمع على أمور، وأمّا الأمر بمعنى طلب الشيء فيجمع على أوامر فرقاً بين المعنيين\*.

وقوله: «بم ذكرني» أي بأي شيء، و«ما»: استفهامية تحذف ألفها وجوباً إذا جُرّت، وتبقى الفتحة دليلاً عليها نحو: فيم وبم والإمّ وعلام، وربّما تبعت الفتحة الألف في الحذف وهو مختصّ بالشعر كقوله: يا أبا الأسود لم خلفتني، وعلة الحذف للألف منها: الفرق بين الإستفهام والخبر فلهذا حذفت في نحو: «فَنَظَرَةٌ يَمَّ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ» (٥) «فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَائِهَا» (٦) «لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ» (٧) وثبتت في

(١) المصباح المنير: ص ٢٨٤.

(٢) هو أبو عبيدة معمر بن مثنى البصري النحوي اللغوي كان متبحراً في علم اللغة وأيام العرب وأخبارها، له مصنفات جسدان في أيام العرب وغيرها منها: كتاب المخابر. توفي سنة ٢١١ هجرية وله من العمر مائة سنة.

(٣) هو أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة بن مسلم الباهلي الدينوري اللغوي النحوي، صاحب كتاب المعارف في التاريخ، وأدب الكاتب، والإمامة والسياسة، وعيون الأخبار، وغريب القرآن، وغير ذلك وتوفى ابن قتيبة في رجب سنة ٢٧٦ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٣٧٠.

(٤) المصباح المنير: ص ٢٨٤.

(٥) سورة النمل: الآية ٣٥.

(٦) سورة النازعات: الآية ٤٣.

(٧) سورة الصف: الآية ٢.

## قلت: جعلت فداك

نحو: «لَمَسَكُم فِي مَا أَقَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ» (١) «يُؤْمِنُونَ يَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ» (٢) «مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجِدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيدَيَّ» (٣).

وكما لا تحذف الألف في الخبر، لا تثبت في الإستفهام.

وأما قراءة عكرمة وعيسى: «عَمَّا يَتَسَاءَلُونَ» بالألف، فنادر (٤).

وأما قول حسان: (٥)

على ما قام يَشْتُمْنِي لَيْتِمُ... (٦) فضرورة \*.

قوله: «جعلت فداك» أي: عوضك من المكابرة.

قال في القاموس: فداه، يفديه، فداءً، وفدى - ويفتح - وافتدا به وفاداه: أعطاه

شيئاً فأُنقذه، والفداء: ككساء وكعلى وإلى وكفيته ذلك المعطى، وفداه تفديّة: قال له:

(١) سورة النور: الآية ١٤.

(٢) سورة البقرة: الآية ٤.

(٣) سورة ص: الآية ٧٥.

(٤) جمع البيان: ج ٩ - ١٠ ص ٤٢٠.

(٥) هو أبو الوليد حسان بن ثابت بن المنذر الأنصاري، شاعر رسول الله (صلى الله عليه وآله)، يُحكى

أنه عاش مائة وعشرين سنة، ستين سنة في الجاهلية، وستين سنة في الإسلام.

ومن شعره المتواتر عنه ما قاله يوم غدير خم:

يناديهم يوم الغدير نبيهم	بخم وأكرم بالنبّي مناديا
يقول فن مولاكم وليكم	فقالوا ولم يدوا هناك التعاديا
إهلك مولانا وأنت ولىنا	ولن تجدن منا لك اليوم عاصيا
فقال له قم يا علي فاني	رضيتك من بعدي إماماً وهاديا
هناك دعا اللهم وال وليه	وكن للذي عادى علياً معاديا

توفي في عهد معاوية بعد أن عمي في اواخر أيامه. الكنى والألقاب: ج ٢، ص ٢١٤.

(٦) جمع البيان: ج ٩ - ١٠، ص ٤٢٠، وتكلمة البيت هكذا: ... كخزير تمرّع في رماد.

ما أَحَبَّ أَنْ اسْتَقْبَلَكَ بِمَا سَمِعْتَهُ مِنْهُ .

جعلت فداك (١)، انتهى .

وقال بعض أهل اللغة: الفدى مقصورة بفتح الفاء وكسر ها: مصدر فداه وأما الفداء بالكسر والمذ: فمصدر فاداه مغادة وفداء مثل: قاتله مقاتلةً وقتالاً.

قال المبرد: (٢) المغادة أن تدفع رجلاً وتأخذ رجلاً والفدى أن تشتريه، وقيل:

هما واحد (٣) \* .

قوله: «ما أَحَبَّ» أحببت الشيء بالألف فهو محبٌ وحبيته، أحبه من باب ضرب فهو محبوب والقياس: أحبه (بالضمة) لكنه غير مستعمل، وحبيته، أحته من باب تعب لغة وأحببت بالألف أكثر من حببت وإن جرى عليها محبوب كثيراً حتى استغنى بها عن محب، فلا تكاد تجده إلا في قول عنتره: (٤)

ولقد نزلت فلا تظنني غيره

ونظيره: محسوس، من حس والأكثر أحس ولا تكاد تجد محسناً.

قوله: «أَنْ اسْتَقْبَلَكَ بِمَا سَمِعْتَهُ مِنْهُ» أي أواجهك بالذي سمعته منه في أمرك فتكون (ما): موصولة، أو بشيء سمعته منه فتكون نكرة موصوفة وإنما كره الروي أن يستقبله بما سمعه منه في أمره لأنه أشق عليه أن يحزن خوفاً من القتل، ففهم

(١) القاموس: ج ٤، ص ٣٧٥، وفيه: «أعطى شيئاً».

(٢) وهو أبو العباس محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الأزدي المبرد الثمالي البصري النحوي اللغوي، صاحب مصنفات كثيرة منها: كتاب الكامل المعروف، والروضة، والمقتضب، ومعاني القرآن، وغيرها توفي سنة ٢٨٥ هـ ببلاد بغداد، ودفن في مقبرة باب الكوفة في داره. الكنى والألقاب: ج ٣، ص ١١٠.

(٣) المصباح المنير للفيومي: ص ٦٣٦.

(٤) هو عنتره بن شداد العبسي، وأمه حبشية، كان أبوه قد استعبده على عادة العرب في استعباد أبناء الإماء. انظر شرح المعلقات للزوزني: ص ١٩٠.

(٥) شرح المعلقات السبع للزوزني: ص ١٩٣.



فقال: أبا الموت تخوفني؟ هات ما سمعته.

يحیی ذلك فقال:

أبا الموت تخوفني؟ الهمزة: للإنكار النوبيخي ويعبر عنه بالتقريع وإن كان أصلها الاستفهام إلا أنها انسلخت عن معنى الاستفهام الحقيقي هنا فوردت لمعنى التوبيخ وهو يقتضي أن ما بعد الهمزة واقع وأن فاعله ملوم ومثله: «أَهْكَاءُ إِلَهَةٍ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ» (١) «أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ» (٢).

وقوله: «بالموت» متعلق بتخوفني وقدم للعناية والإهتمام بانكار التخويف به. قوله: «هات ما سمعته» هات: فعل أمر بكسر التاء إلا مع الواو فبالضمة لأنه بمنزلة إرم ناقص مبني على حذف الياء.

قال الخليل (٣) أصل هات من أتى يؤتي إيتاء فقلبت الهمزة هاء (٤)

وقيل: الهاء أصلية غير منقلبة عن الهمزة وإنما حكم بفعليته لدلالته على الطلب وتصرفه تصرف الأفعال إفراداً وتثنية وجمعاً، تقول: هات، هاتيا، هاتوا، هاتي، هاتين، وإن قال الجوهري (٥): لا يقال منه هاتيت ولا ينهى منه (٦). فهذا لا يقدح في فعليته وقصاراه أن يكون تصرفه ليس تاماً، على أن بعضهم حكى أنه يقال:

(١) سورة الصافات: الآية ٨٦.

(٢) سورة الأنعام: الآية ٤٠.

(٣) هو أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري، نحوي لغوي وأول من استخرج العروض وحقق به أشعار العرب، له من الكتب المصنفة: العروض، الشواهد، النقط والشكل، العين، الإيقاع، الجمل، ولد سنة ١٠٠هـ، توفي بالبصرة سنة ١٧٠هـ. الكنى والألقاب: ج ١ ص ٤١٠ (٤) لسان العرب: ج ٢، ص ١٠٧، والصحاح: ج ١، ص ٢٧١.

(٥) هو أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري، من علماء العربية، صنف كتاباً في العروض، ومقدمة في النحو، والصحاح في اللغة، وهو متداول بأيدي الناس. ولد بفاراب سنة (٣٣٢) هجرية، وتوفي سنة (٣٩٣) هجرية بنيسابور.

(٦) الصحاح للجوهري: ج ١ ص ٢٧١ وفيه: «لا ينهى بها».

فقلت: سمعته يقول: إِنَّكَ تَقْتُلُ وَتَصْلُبُ كَمَا قَتَلَ أَبُوكَ وَصَلَبَ.  
فَتَغَيَّرَ وَجْهُهُ وَقَالَ: «يَتَحَوَّلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثَبُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ».

هات لا هاتيت وهات إن كانت بك مهاتاة وما أهاتيك كما أعاطيك .  
و ذهب بعضهم إلى أنه اسم فعل لأعط مقابلة لها بمعنى خذ، واعتذر عن  
الحق الضمائر له بقوة مشابهته للأفعال لفظاً فاعول معاملتها في ذلك، وقال في نحو  
هاتيت ومهاتاة: أنه مشتق من هات كاحاشي من حاشا، وبسمل من بسم الله\* .  
قوله: «تقتل وتصلب كما قتل أبوك وصلب» ما: مصدرية أي: كقتله وصلبه،  
ومثله: «آمنوا كما آمن الناس» (١) وكذا حيث اقترنت بكاف التشبيه بين فعلين  
متماثلين.

قوله: «فتغير وجهه» الفاء: عاطفة سببية مثلها في قوله تعالى: «فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ  
رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ» (٢)، وكثيراً ما تأتي الفاء للسببية إذا كانت عاطفة جملة  
كما ذكر أو صفة كقوله تعالى: «لَا يَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِنْ رَقُومٍ فَمَا لَوْنٌ مِنْهَا الْبُطُونُ» (٣)  
وقد تحيء في ذلك لمجرد الترتيب نحو: «فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ، فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ» (٤)،  
«فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا\* فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا» (٥).

وتغير الوجه: عبارة عن امتقاع اللون، يقال: تغير وجهه وامتقع لونه: إذا تحول  
عما كان عليه من فرع أو حزن.

قوله: «وقال: يتحول الله ما يشاء وينثب وعنده أم الكتاب» (٦) المحو: إذهب

(١) سورة البقرة: الآية ١٣.

(٢) سورة البقرة: الآية ٣٧.

(٣) سورة الواقعة: الآية ٥٢ و ٥٣.

(٤) سورة الذاريات: الآية ٢٦.

(٥) سورة الصافات: الآية ٢ و ٣.

(٦) سورة الرعد: الآية ٣٩.

أثر الكتابة ونحوها، وأنما تلا هذه الآية رجاء أن يكون ما أخبر به الصادق (عليه السلام) من قتله وصلبه كما قتل أبوه وصلب من الأمور الموقوفة عند الله عز وجل التي يحومنها ما يشاء ويثبت ما يشاء، لا من الأمور المحتومة التي حتمها الله تعالى قبل أوان وجودها فهو يوجد ما في أوقاتها لا محالة ولا يحومها.

فقد ورد عن الباقر (عليه السلام): «إن من الأمور أموراً موقوفة عند الله يقدم منها ما يشاء ويؤخر ما يشاء» (١) وفي هذا المعنى روايات أخرى، وهذا معنى البداء الذي ذهبت الفرقة الإمامية إلى القول به.

وقد استدلل الصادق (عليه السلام) على وقوعه بالآية المذكورة فقال: «هل يحيي إلّا ما كان ثابتاً؟ وهل يثبت إلّا ما لم يكن» (٢).

و بيان الاستدلال: أنّ قوله تعالى: (يَمْحُوْهُ يَسْتَدْعِيْ كَوْنًا ثَابِتًا أَوَّلًا، لأن المحو ليس سلباً صرفاً، ولهذا لا يقال لما لم يوجد قط أنه يحى، وكذلك قوله: «يثبت» يستدعي عدماً سابقاً.

فتحقق أنّ كلّاً من المحو والإثبات يقتضي سنوح (٣) أمر وزوال آخر في بعض الصحف العلوية.

قال بعض المحققين: فعلى هذا عند الله تعالى كتابان:

أحدهما: اللوح المحفوظ المثبت، فيه أحوال جميع الخلق إلى يوم القيامة وهو المعبر عنه بأمر الكتاب، وهذا لا يتغير ما أثبت فيه.

و ثانيهما: كتاب المحو والإثبات الذي يحو الله منه ما يشاء ويثبت فيه ما يشاء،

(١) الكافي: ج ١، ص ١٤٧، ح ٧. وفيه: «من الأمور... ويؤخر منها ما يشاء».

(٢) الكافي: ج ١، ص ١٤٦، ح ٢.

(٣) سنوح: جمع سوح بمعنى ظهر. المصباح المنير: ص ٣٩٥.

وفي المقام كلام طويل طويناه على غِرة (١)، فإن مسألة البداء من غوامض المسائل الإلهية وعويصات (٢) المعارف الربّانية.

فان قلت: ما قرّرتّه من رجاء يحیی لأن يكون ما أخبر به الصادق (عليه السلام) من أمره من الأمور الموقوفة عند الله التي يحومنها ما يشاء ويثبت ما يشاء، ينافية ما رواه ثقة الاسلام في الكافي بإسناده إلى الفضيل بن يسار قال: سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول: «العلم علمان: فعلم عند الله مخزون لم يُطلع عليه أحداً من خلقه، وعلم علّمه ملائكته ورسله فما علّمه ملائكته ورسله فإنه سيكون لا يكذب نفسه وملائكته ورسله» (٣).

وما رواه أيضاً بإسناده عن أبي بصير، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: إنّ لله علمين: علم مكنون مخزون لا يعلمه إلّا هو، من ذلك يكون البداء، وعلم علّمه ملائكته ورسله وأنبيائه فنحن نعلمه (٤).

فعلی هذا يكون ما أخبر به الصادق (عليه السلام) من أمر يحيى من العلم الذي علّمه الله تعالى ملائكته ورسله وعلّمه الأئمة (عليهم السلام) وقد حكم بأنّه سيكون على وفق ما علّمهم من غير تغيير ولا تبديل، حذراً من التكذيب، وإنّ البداء إنّما يكون في العلم المخزون المكنون الذي لا يعلمه إلّا الله سبحانه وتعالى فكيف يرجو يحيى أن يكون ما أخبر به الصادق (عليه السلام) من العلم الذي يكون فيه البداء بعد علم الصادق (عليه السلام) له بتعليم الله تعالى.

قلت: لا شك أنّ ما أخبر به الصادق (عليه السلام) من العلم الذي لم يجز فيه

(١) الغرة بالكسر: الغفلة، والغرة بالضم: من الشهر. المصباح المنير: ص ٦٠٨.

(٢) كلام عويص: أي يعسر فهم معناه، المصباح المنير: ص ٥٨٩.

(٣) الكافي: ج ١، ص ١٤٧، ح ٦ مع زيادات.

(٤) الكافي: ج ١، ص ١٤٧، ح ٨.

بداء ولذلك وقع كما أخبر به (عليه السلام)، ولكن قبل وقوعه لا ينفيه رجاء يحيى، فإن المراد بالتعليم في الرواية المذكورة: التعليم المقرون بما يفيد القطع بوقوع متعلّقه، فإنه لا بدّ من وقوعه لمامر، وأمّا التعليم المجرد عن ذلك فيجوز أن لا يقع متعلّقه لجواز أن يكون متعلّقه مقيداً بشرط في علم الله تعالى كما في حديث وفاة الملك الذي رواه الصدوق في كتاب العيون باسناده عن أبي الحسن الرضا (عليه السلام) لإثبات البداء، أنه قال (عليه السلام): لقد أخبرني أبي عن آبائه أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال: إن الله عز وجل أوحى إلى نبي من أنبيائه أن أخبر فلانا الملك إني متوفيه إلى كذا وكذا، فاتاه ذلك النبي فأخبره، فدعا الله الملك وهو على سريرته حتى سقط من السريره، وقال: يا رب أجلني حتى يشب طفلي وأقضي أمري، فأوحى الله إلى ذلك النبي أن إئت فلاناً الملك فأعلمه أنني قد أنسيت أجله وزدت في عمره خمس عشرة سنة فقال ذلك النبي: يا رب إنك تعلم إني لم أكذب قط، فأوحى الله تعالى إليه: إنما انت عبد مأمور فأبلغه ذلك والله لا يسئل عما يفعل» (١).

فإن وفاة الملك كانت مقيدة في علم الله تعالى بترك الدعاء والتضرع، فلما وجدا لم تقع لانتفاء الشرط.

وإخبار النبي ذلك الملك عن الله تعالى بآته متوفيه لم يكن كذباً في نفس الأمر، فإن قوله: «متوفيه» من كلامه تعالى وهو مقيد في علمه سبحانه بما ذكر وعدم علم النبي بذلك القيد لا ينافي صدق ذلك الكلام المقيد في نفس الأمر، ولا يكون الإخبار به كذباً، وإنما يكون كذباً لو لم يؤمّر بالإخبار فأخبره. وقد وردت أحاديث أخرتضاهاهي الحديث المذكور، وفيها دلالة على أن الأنبياء (عليهم السلام)

(١) عيون أخبار الرضا (عليه السلام): ج ١ ص ١٨١ مع اختلاف يسير في العبارة.

يا متوكل: إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَيْدِ هَذَا الْأَمْرِ بِنَا، وَجَعَلَ لَنَا الْعِلْمَ وَالسِّيفَ فَجَمَعَا لَنَا، وَخَصَّ بِنُوعَمَنَا بِالْعِلْمِ وَحَدَهُ.

لا يعلمون جميع أسرار القدر ولعلّ العرض من تبليغهم أمثال ذلك، أن يظهر للخلق أن الله تعالى علوماً لا يعلمها إلا هو، فعلم أنّ رجاء يحيى لا ينافيه ما ذكر من الحديث السابق وإن ظهر بعد ذلك أنّ ما أخبر به الصادق (عليه السلام): من أمره، كان من الأمور المحتومة التي لم يقع فيها تغيير ولا تبديل فتأمل.

أَيْدِهِ تَأْيِيداً: قَوَاهُ، مِنْ آدٍ، يُبْدَى، أَيْدًى، إِذَا قَوَّى وَاشْتَدَّ، وَالْمُرَادُ بِهَذَا الْأَمْرِ: الَّذِينَ الْحَقَّ، وَالشَّرِيعَةَ الْمُحَمَّدِيَّةَ \*.

وَقَوْلُهُ: (بِنَا) أَيُّ أَهْلِ الْبَيْتِ (عَلَيْهِمُ السَّلَامُ)، وَهَذَا الْكَلَامُ مِنْهُ تَمْهِيدٌ لِلْعُذْرِ فِي إِصْرَارِهِ عَلَى الْخُرُوجِ الْمَفْهُومِ مِنْ قَوْلِهِ: أَبَالْمَوْتِ تَخَوُّفِي؟ مَعَ عِلْمِهِ بِصَدَقِ الْخَبَرِ، بِمَا يَصِيرُ إِلَيْهِ أَمْرُهُ مِنَ الْقَتْلِ وَالصَّلْبِ.

لَا يُقَالُ: هَذَا يَدَلُّ عَلَى إِعْتِقَادِهِ مَذْهَبَ الزَّيْدِيَّةِ الَّذِينَ سَاقُوا الْإِمَامَةَ فِي أَوْلَادِ فَاطِمَةَ (عَلَيْهَا السَّلَامُ) وَلَمْ يَجُوزُوا ثُبُوتَ الْإِمَامَةِ فِي غَيْرِهِمْ، وَقَالُوا: إِنَّ كُلَّ فَاطِمِي يَكُونُ عَالِماً، زَاهِداً، سَخِيّاً، شَجَاعاً، خَرَجَ بِالسِّيفِ يَكُونُ إِمَاماً وَاجِبَ الطَّاعَةِ سِوَاهُ كَانَ مِنْ أَوْلَادِ الْحَسَنِ أَوْ مِنْ أَوْلَادِ الْحُسَيْنِ (عَلَيْهِمُ السَّلَامُ)، وَمِنْ هَذَا قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ: بِإِمَامَةِ مُحَمَّدٍ، وَابِرَاهِيمَ ابْنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ الْمَشْتَى الَّذِينَ خَرَجُوا فِي زَمَنِ الْمَنْصُورِ، وَقَتَلُوا عَلَى ذَلِكَ، وَجُوزُوا خُرُوجَ إِمَامِينَ فِي قَطْرَيْنِ يَسْتَجْمَعَانِ هَذِهِ الْخُصَالَ، وَيَكُونُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا وَاجِبَ الطَّاعَةِ.

لَا تَأْتِي نَقُولُ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُرَادُهُ أَنْتَ جَعَلَ لَنَا السِّيفَ لِتَأْيِيدِ الدِّينِ بِالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالتَّهْيِي عَنِ الْمُنْكَرِ، حَتَّى يَرْجِعَ الْحَقُّ إِلَى أَهْلِهِ وَيَصِلَ إِلَى صَاحِبِهِ مِنَ الْأُئِمَّةِ الْمُعْصومِينَ.

كَمَا يَحْكِي عَنْ زَيْدَانَهُ لَمَّا خَفَقَتِ الرَّايَةُ عَلَى رَأْسِهِ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَكْمَلَ لِي دِينِي، وَاللَّهُ أَنْتَ كُنْتَ أَسْتَحْيِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ)، أَنْ أَرُدَّ عَلَيْهِ

الحوض غداً ولم آمريين أمته معروف ولم أنه عن منكر (١).  
و روى جابر الجعفي (٢) عنه أنه قال: شهدت هشاماً ورسول الله (صلى الله عليه وآله) يُسبّ عنه فلم ينكر ذلك ولم يغيّره، فوالله لو لم يكن إلا أنا وابني لخرجت عليه (٣).

و أمّا الإمامة: فلا شك أنه كان عارفاً بصاحبها. فقد روى الصدوق بإسناده عن عمرو بن خالد قال: قال زيد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب (عليهم السلام): في كل زمان رجل متّأهل البيت يحتجّ الله به على خلقه، وحجّة زماننا ابن أخي جعفر بن محمّد (عليهما السلام)، لا يضلّ من تبعه ولا يهتدي من خالقه (٤).

و روى النجاشي: بإسناده عن عمار الساباطي قال: كان سليمان بن خالد الهلالي خرج مع زيد بن عليّ حين خرج فقال له رجل - ونحن وقوف في ناحية

(١) تنقيح المقال: ج ١، ص ٤٦٩.

(٢) جابر بن يزيد الجعفي الكوفي، كان من خواص الباقر عليه السلام، قال:

دخلت على أبي جعفر الباقر عليه السلام وأنا شاب فقال: من أنت؟ قلت: من أهل الكوفة. قال: ممن؟ قلت: من جعفي. قال: ما أقدمك إلى هاهنا؟ قلت: طلب العلم. قال: ممن؟ قلت: منك. قال: فإذا سألك أحدٌ من أين أنت فقل من أهل المدينة. قال: قلت أسألك قبل كل شيء عن هذا أجل لي أن أكذب؟ قال: ليس هذا بكذب من كان في المدينة فهو من أهلها حتى يخرج. قال: ودفع إليّ كتاباً وقال لي: إن أنت حدثت به حتى يهلك بنو أمية فعليك لعنتي وأمة آبائي، وإن أنت كتمت منه شيئاً بعد هلاك بني أمية فعليك لعنتي ولعنة آبائي، ثم دفع إليّ كتاباً آخر ثم قال: وهالك هذا فإن حدثت بشيء منه أبداً فعليك لعنتي ولعنة آبائي. توفي سنة ١٢٨ هجرية.

تنقيح المقال: ج ١، ص ٢٠١.

(٣) الكافي: ج ٨، ص ٣٢٣، ح ٥٩٣.

(٤) أمالي الصدوق: ص ٤٣٦.

فقلت: جعلت فداك أني رأيت الناس إلى ابن عمك جعفر (عليه السلام) أميل منهم إليك وإلى أبيك، فقال: إن عمي محمد بن علي وابنه جعفرأ (عليهما السلام) دعوا الناس إلى الحياة، ونحن دعوناهم إلى الموت.

وزيد واقف في ناحية-: ما تقول في زيد؟ هو خير أم جعفر؟ قال سليمان: قلت: والله ليوم من جعفر خير من زيد أيام الدنيا، قال: فحرك دابته وأتى زيداً وقص عليه القصة قال: فضيت نحوه وانتهيت إلى زيد وهو يقول: جعفر، إمامنا في الحلال والحرام (١)، انتهى.

هذا إلى ما تقدم من الأحاديث عن الصادق والرضا (عليهما السلام) في صحة اعتقاده وبراءة مساحته مما ترميه الزيدية به \*.

أميل منهم إليك: أي أشد حباً له، من مال إلهه، أي: أحبه كما نص عليه الزمخشري في الأساس (٢).

وهو مفعول ثان لرأيت لأنها قلبية، أي علمت ووجدت الناس، وصح تفضيل الناس على أنفسهم لكونه باعتبارين: فهم باعتبار ميلهم إلى ابن عمه فاضلون، وباعتبار ميلهم إليه وإلى أبيه مفضلون.

ومنه: متعلق بأميل وكذا (إلى) في الموضعين من قوله: (إلى ابن عمك) و (إليك).

وعدم جواز تعلق حرفين متحدين لفظاً ومعنى بعامل واحد، بلا عطف ولا بدلية، إنما هو فيما عدا أفعل التفضيل من العوامل لإتحاد حيثية عملها. و أما أفعل التفضيل: فحيث دل على أصل الفعل وزيادة، جرى مجرى عاملين

(١) لم نعر عليه في رجال النجاشي بل عثرناه في رجال الكشي: ص ٣٠٨ رقم ٢٠٥ في آخره.

(٢) أساس البلاغة: ص ٦١٠.



كأنه قيل: ميلهم إلى ابن عمك زائد على ميلهم إليك .

وقيل: تعلق الجارين به لشبههما بالظرفين ولذلك جاز تقديم الجار الأول على أفعل التفضيل لإتساعهم في الظروف - كما جاز كل يوم لك ثوب - بالاتفاق، ولا حاجة إلى تكلف القول بتعلقه بمحذوف دلّ عليه هذا الظاهر، وهو أمل بناء على أن صلة أفعل لا تتقدم عليه، لأنّ الظرف وأخاه يكفيها رائحة الفعل كما نصّ عليه الرضّي (١) وغيره.

ودعوا الناس إلى الحياة: أي أمراهم بالكفّ عن الجهاد والقتال، ونحن دعوناهم إلى الخروج معنا، وحب الحياة وكرهية الموت من لوازم الطباع، أمّا دعاؤهما الناس إلى الحياة فقد كان من مذهبهما ومذهب أبنائهما الطاهرين (عليهم السلام أجمعين) عدم الخروج والصمت والتقية، وكانوا يأمرّون شيعتهم بذلك حتّى يقوم القائم من آل محمّد (عليهم السلام).

ودلّت على ذلك روايات كثيرة.

منها: ما روي عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: كفّوا ألسنتكم وألزموا بيوتكم فإنّه لا يصيبكم أمر تخصّص به أبداً، ولا تزال الزيدية لكم وقاء (٢).  
وعن سدير (٣) قال: قال لي أبو عبدالله (عليه السلام): يا سدير، ألزم بيتك وكن

(١) شرح الكافية في النحو: ج ٢ ص ١١٢.

(٢) الكافي: ج ٢ ص ٢٢٥، ح ١٣.

(٣) سدير بن حكيم بن صهيب الصيرفي، من أصحاب السجاد والباقر والصادق (عليهم السلام) وفي رواية زيد الشحام عن الصادق (عليه السلام) قال: يا شحام أني طلبت إلى إلهي في سدير وعبد السلام بن عبد الرحمن وكانا في السجن فوهبها لي وخطى سبيلها.

تنقيح المقال: ج ٢، ص ٨.

فقلت: يا بن رسول الله (صلى الله عليه وآله) أهم أعلم أم أنتم؟  
فأطرق إلى الأرض ملياً ثم رفع رأسه وقال: كلنا له علم، غير أنهم  
يعلمون كل ما نعلم ولا نعلم كل ما يعلمون.

حلساً (١) من أحلاسه، واسكن ما سكن الليل والتهار، فاذا بلغك أن السفيناتي قد  
خرج فارحل إلينا ولو على رجلك (٢).

وعنهم عليهم السلام: عليكم بهذا البيت فحجوه أما يرضى أحدكم أن يكون  
في بيته ينفق على عياله من طوله، ينتظر أمرنا فإن أدركه كان كمن شهد مع  
رسول الله (صلى الله عليه وآله) بدرًا، وإن مات منتظرًا لأمرنا كان كمن كان مع  
قائمتنا صلوات الله عليه (٣)، الحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة والأخبار في هذا  
المعنى مستفيضة جدًا\*.

أطرق الرجل: سكت ولم يتكلم وعداه بـ (إلى) لتضمينه معنى نظر أي أطرق  
ناظرًا إلى الأرض.

والملي: كعلي، الطائفة من الزمان لا حد لها، يقال: مضى ملي من الزمان،  
وملي من النهار، وملي من الدهر، أي طائفة منه وهو من الملاوة مثله، وهي البرهة  
من الدهر وأما الملي بالهمزة بمعنى الغني المتمول من الملاة: بمعنى الغنى والثروة.  
وعن أبي علي الفارسي (٤): «الملي» المتسع، يقال: انتظرتة ملياً من الدهر أي

(١) الخنس: كساء يجعل عسى ظهر العير تحت رحله. والجمع. أحلاس مثل حمل وأحمال، والجلس  
بساط يبسط في السب. المصباح المنير: ص ٢٠١.

(٢) وسائل الشيعة: ج ١٠، ص ٣٦، ح ٣.

(٣) وسائل الشيعة: ج ١٠، ص ٣٣، ح ٥.

(٤) هو أبو علي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي النحوي ولد بمدينة فسا سنة ٢٨٨ هجرية.  
وتوفي سنة ٣٧٧ هجرية ببغداد. له مصنفات منها: الإيضاح في النحو، وكتاب المقصور والممدود، وكتاب  
الخجة في عن العراءات وغيرها. وكان متهمًا بالإعتزال!  
الكنى والألقاب: ج ٣، ص ٤.

متسعاً منه، قال: وهو صفة استعملت إستعمال الأسماء (١).  
وقيل: في قوله تعالى: «وَ أَهْجُرْنِي مَلِيًّا» (٢) أي: دهنراً طويلاً عن الحسن،  
ومجاهد، وسعيد بن جبير (٣).

وقيل: أي مليّاً بالذهاب إلى الهجران، أي مطيقاً له قوياً عليه.  
قال بعضهم: لعله إنما أطرق للتقية أو للتفكر في أن مراد المتوكل بالعلم هل  
هي العلوم النظرية أو الحكمة العملية المعبر عنها بالسياسات المدنية؟ أولاًجل إبانة  
أنه ليس بينه وبين هؤلاء الذين هم من أصحاب العصمة، نسبة لعدم المجانسة.  
وحمل كلام يحيى على الحمية البشرية بعيد، انتهى.

قلت: بل الظاهر أن إطراره إنما هو للتفكر، هل استفهام المتوكل من باب  
تجاهل العارف، ليعلم حقيقة إعتقاد يحيى في جعفر وأبيه (عليهما السلام)؟ أو هو  
على صرافته استفهام حقيقي؟ أو هو لانكار التوبيخ، مثل قوله تعالى: «قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ  
أَمْ اللَّهُ؟» (٤) ثم رجح الوجه الثاني لعلمه بمقام السائل فقال: كلنا له علم أي: كل  
فرد منا له علم.

قيل: وكلّ محتمل لقسمي الإستغراق الإفرادي أعني الحقيقي، وهو أن يراد  
كلّ فرد مما يتناوله اللفظ بحسب اللغة، والعرفي: وهو أن يراد كلّ فرد مما يتناوله  
اللفظ بحسب متفاهم العرف.

قلت: هذا هو الأظهر لأن المراد كلّ فرد ترشّح للرياسة وهداية الخلق لا  
مطلقاً.

(١) المخصص لابن سيده: ج ٤ السفر الخامس عشر، ص ١٣٣، نقلاً بالمضمون.

(٢) سورة مريم: الآية ٤٦.

(٣) مجمع البيان: ج ٥ - ٦، ص ٥١٧.

(٤) سورة البقرة: الآية ١٤٠.

ثم قال لي: أكتبت من ابن عمي شيئاً؟ قلت: نعم، قال: أرنيه فأخرجت إليه وجوهاً من العلم.

ولا شك أن زيداً (رضى الله عنه) كان له علم كما يدل عليه صريحاً قول الرضا (عليه السلام): أنه كان من علماء آل محمد، وقد تقدم الحديث (١)، وقول زيد لمؤمن الطاق حين دعاه إلى الخروج معه فامتنع: إن عندي لصحيفة قتلي وصلي (٢) لكن ليس هذا العلم كعلم الأئمة المعصومين (عليهم السلام) فإن علمهم على وجوه: منها: ما هو وراثته من رسول الله (صلى الله عليه وآله). ومنها: ما هو إلهام من الله تعالى.

ومنها: ما هو سماع من الملك كما وردت به الآثار المستفيضة عنهم (عليهم السلام)، وأما علم غيرهم من أهل البيت فبتعليم منهم (عليهم السلام) لا غير، وقد اعترف بذلك يحيى حيث قال: غير أنهم يعلمون كل ما نعلم ولا نعلم كل ما يعلمون، وإنما لم يقل في الجواب: هم أعلم لاحتماله التفضيل في كيفية العلم دون كميته، فعدل إلى هذه العبارة الصريحة في الدلالة على المطلوب \*.

كتبت من ابن عمي: أي مستملياً منه، وفيه تضمين. ومن: ابتدائية، والغالب في نونها ابتدائية كانت أو غيرها أنها تفتح مع حرف التعريف وتكسر مع غيره نحو: من الناس من الذين فرقوا (بالفتح) من ابنك من ابن عمي (بالكسر).

وقلّ عكسه، أي الكسر مع حرف التعريف والفتح مع غيره كما وقع في نسخة هنا مضبوطة بفتح التّون لكنّ الفتح مع غير حرف التعريف وإن كان قليلاً أكثر من الكسر معه.

قوله: «فأخرجت إليه وجوهاً من العلم» أي أبواباً مأخوذ من الوجه وهو ما يتوجه

وأخرجت إليه دعاءً أملاه عليّ أبو عبدالله (عليه السلام) و  
حدّثني أنّ أباه محمّد بن عليّ (عليهما السلام) أملاه عليه.

إليه الإنسان من عمل وغيره، ويحتمل أن يكون من قولهم: وجوه القوم: أي  
ساداتهم والمراد مسائل شريفة من العلم\*.

قوله: «أملاه عليّ» أي ألقاه من أملت الكتاب إملاءً، ويقال: أملت إملاً،  
والأولى لغة تميم وقيس، والأخرى لغة الحجاز وبني أسد، وجاء الكتاب العزيز بهما  
قال تعالى: «فَهِيَ تُمْلِي عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا» (١) وقال عز وجل «وَيُكَلِّمُ الَّذِي عَلَيْهِ  
الْحَقُّ» (٢).

وقيل: الثانية أصل للأولى، فالإملاء أصله: إملا أن أبدلت اللام ياءً، كما في  
تمطى وتمطى أي: تمطط وتمطّن، وكذلك تفعل العرب إذا اجتمع حرفان من جنس  
واحد جعلوا بدل الثاني من غير ذلك الجنس، وعليه قوله تعالى: «وَقَدْ خَابَ مَنْ  
دَسَّهَا» (٣) أي دسّها.

وقيل: بل كلّ منها أصل برأسه، فليس جعل أحدهما أصلاً والآخر فرعاً أولى  
من العكس.

وقال أبو الطيّب اللّغوي (٤): ليس المراد بالابدال: أنّ العرب تتعمّد تعويض  
حرف من حرف، وإنّما هي لغات مختلفة لمعان متفقة تتفاوت اللفظتان في لغتين  
لمعنى واحد حتّى لا يختلفا إلّا في حرف واحد، والدليل على ذلك: إنّ قبيلة واحدة

(١) سورة الفرقان: الآية ٥.

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٨٢.

(٣) سورة الشمس: الآية ١٠.

(٤) عبد الواحد بن عليّ أبو الطيّب اللّغوي الحلبي، صاحب تصانيف منها: لطيف الاتباع والابدال

وشجر الدر. توفي بعد الخمسين وثلاثمائة.

وأخبره أنه من دعاء أبيه علي بن الحسين (عليهم السلام) من دعاء  
الصحيفة الكاملة.

لا تتكلم بكلمة طوراً مهموزة وطوراً غير مهموزة مثلاً: أنها يقول: هذا قوم وذاك آخرون \*  
قوله: «و أخبره أنه من دعاء أبيه» من فيه: ابتدائية، أو للتبويض لإمكان سد  
بعض مسدها أي بعض دعاء أبيه.

قوله: «من دعاء الصحيفة الكاملة» بدل من قوله: من دعاء أبيه كقوله تعالى:  
«أَشْكُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ» (١) وإن أعرب الزمخشري من وجدكم  
عطف بيان لقوله: من حيث سكنتم وتفسير له، قال: ومن تبعيضية حذف مبعضها  
أي أسكنوهم سكاناً من مسكنكم مما تطيقون انتهى (٢).

فإنما أراد البدل لأن الخافض لا يعاد إلا معه، وإنما عبر عن البدل بعطف البيان  
لتأخيرها، وهذا إمام الصناعة سيبويه (٣) يسمي التوكيد صفة وعطف البيان صفة،  
قاله ابن هشام (٤) في المغني (٥).

و الصحيفة: قطعة من جلد أو قرطاس كتب فيها، والجمع صحف وصحائف

(١) سورة الطلاق: الآية ٦.

(٢) الكشاف: ج ٤، ص ٥٥٨.

(٣) هو أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر الملقب بسيبويه، وهي كلمة فارسية مؤلفة من (سب) وهو  
التفاح و (وي) وهو الرائحة اشتهر بهذا اللقب لأنه كان يعتاد شم التفاح، وقيل لجماله ولد بالبيضاء من  
قرى شيراز سنة ١٤٨ هجرية، وتوفي سنة ١٨٠ هجرية على اصح الأقوال في مسقط رأسه حيث مدفنه  
هناك. له كتاب في النحو مشهور في الآفاق!

الكنى والألقاب: ج ٢ ص ٢٩٦.

(٤) هو أبو محمد عبدالله جمال الدين بن يوسف بن أحمد بن عبدالله بن هشام. ولد بالقاهرة عام  
(٧٠٨ هجرية). وتوفي سنة (٧٦١ هجرية). وهو صاحب مغني اللبيب، وشذرات الذهب، وقطر  
الندى. وأوضح المسالك وغيرها يربو على الثلاثين مصنفاً في النحو.

الكنى والألقاب: ج ١ ص ٤٣٦.

(٥) مغني اللبيب: ص ٧٤٢.

فنظر فيه يحيى حتى أتى على آخره، وقال لي: أتأذن في نسخه؟

وإذا نسب إلى الصحيفة قيل: صحفي (١) (بفتحين) يقال: هذا رجل صحفي (٢). يأخذ العلم من الصحيفة دون المشائخ، كما ينسب إلى حنيفة وبخيلة، حنفي وبجلي وما أشبه ذلك، وسمي الدعاء بالصحيفة مجازاً من تسمية الظرف باسم المظروف، والصحيفة الكاملة هي الملقبة بانجيل أهل البيت وزبور آل محمد (عليهم السلام).

قال ابن شهر آشوب في معالم العلماء في ترجمة يحيى بن علي بن محمد الحسيني الرقي: يروي عن الصادق (عليه السلام) الدعاء المعروف بانجيل أهل البيت (٣) وقال: دعاء الصحيفة يلقب بزبور آل محمد (عليهم السلام)، ووصفها بالكاملة لكمالها فيما ألفت له، أو لكمال مؤلفها على حد كل شيء من الجميل جميل.

قال ابن شهر آشوب في معالم العلماء: قال الغزالي: أول كتاب صنف في الإسلام كتاب ابن جريح في الآثار، وحروف التفاسير، عن مجاهد وعطاء بمكة، ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن، ثم كتاب الموطأ بالمدينة لمالك بن أنس، ثم جامع سفيان الثوري، بل الصحيح أن أول من صنف فيه أمير المؤمنين (عليه السلام)، جمع كتاب الله جلّ جلاله، ثم سلمان الفارسي (رضي الله عنه)، ثم أبودر الغفاري (رحمه الله) ثم الأصبع بن نباتة، ثم عبيد الله بن رافع، ثم الصحيفة الكاملة عن زين العابدين (عليه السلام) (٤) \*.

قوله: «حتى أتى على آخره» أي أنه، نظراً من قولهم: أتى عليهم الدهر: أي أفناهم.

قوله: «أتأذن في نسخه» أذنت له في كذا: أطلقت له فعله. ونسخت الكتاب

(١) و (٢) (الف): صحفي.

(٣) معالم العلماء لابن شهر آشوب: ص ١٣١. الرقم ٨٨٦ وفيه: علي بن محمد بن الحسين الرقي.

(٤) معالم العلماء لابن شهر آشوب: ص ٢.

فقلت: يا بن رسول الله أتستأذن فيما هو عنكم.  
فقال: أما أني لأخرجن إليك صحيفة من الدعاء الكامل

نسخاً من باب نفع: نقلته وانتسخته.

كذلك قال ابن فارس (١): وكل شيء خلف شيئا فقد انتسخه (٢). وكتاب منسوخ ومنتسخ أي: منقول، والتسخة: الكتاب المنقول، والجمع: نسخ، مثل غرفة وغرف\*.

قوله: «فما هو عنكم» أي مأخوذ عنكم أو منقول عنكم، وفي نسخة عندكم بدل عنكم، أي موجود عندكم.

أما بفتح الهمزة وتخفيف الميم: حرف إستفتاح بمنزلة (ألا) ويكثر وقوعه قبل القسم كما وقع هنا.

واللام في قوله: «لأخرجن» لجواب القسم، والقسم محذوف لدلالة الجواب عليه والتقدير: والله لأخرجن، وكثيراً ما يحذف القسم إستغناءً عنه بجوابه، وذلك حيث قيل: لأفعلن، أو لقد فعل أو لئن فعل نحو: «لَأَعْدِيَّتُهُ عَذَاباً شَدِيداً» (٣) الآية «وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ» (٤) و«لئن أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ» (٥)، ففي كل جملة قسم مقدرة.

(١) ابن فارس: معجم مقاييس اللغة لابن فارس بن زكريا بن حبيب الريرب. حوى سعدي. وحسن في معجمه.  
فلس: يوريس: يوريس: توفي سنة (٣٩٥) هجرية في الري ودفن فيه.

صنف كتباً في اللغة وقد عدّ له خمس وأربعون كتاباً منها: كتاب المجمل، وكتاب المقاييس.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٣٦٠

(٢) معجم مقاييس اللغة لابن فارس: ج ٥، ص ٤٢٤.

(٣) سورة النمل: الآية ٢١.

(٤) سورة آل عمران: الآية ١٥٢.

(٥) سورة حشر: الآية ١٢.



مما حفظه أبي عن أبيه، وإن أبي أوصاني بصونها ومنعها عن غير أهلها.  
قال عمير: قال أبي: فقممت إليه فقبلت رأسه وقلت له: والله يابن

قوله: «مما حفظه أبي» الحفظ يقال تارة: لقوة النفس التي تثبت ما يؤدي إليها الفهم، وتارة: لاستعمال تلك القوة، وتارةً لضبط الشيء في النفس، وهو المراد هنا. وعداه بـ«عَنْ» لتضمنه معنى النقل أي: ناقلاً عن أبيه.

قوله: «وَأَنْ أَبِي أوصاني بصونها» أي: أمرني به من قولهم: أوصيته بالصلاة، أي: أمرته بها، وعليه قوله تعالى: «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ» (١) أي: يأمركم. وفي حديث خطب رسول الله (صلى الله عليه وآله): فأوصى بتقوى الله (٢) أي: أمر، والصون: المنع من الضياع والإبتذال، صنته صوناً وصياناً وصيانة فهو مصون على التقصص.

و وزنه مفعول - ناقص العين - ومصوون على التمام، ووزنه مفعول وصوان (٣) الثوب وصيانته (مثلثين) ما يصان فيه.

قوله: «ومنعها عن غير أهلها» هم الظالمون والمنافقون والسفهاء من النساء والصبيان ونحوهم. كما ورد عن الباقر (عليه السلام) في دعاء السمات: لا تبذوه للسفهاء والنساء والصبيان والظالمين والمنافقين (٤).

وإنما أمر بمنعها هؤلاء لئلا يستعملون الدعاء بها فيما لا يحل سفهاً أو ظلماً. فقممت إليه: ضَمَنْ قام معنى توجه أو بادر، فعدها بـ(إلى) أي: فقممت متوجّهاً إليه أو مبادراً إليه.

قوله: «فقبلت رأسه» أي: ثمتته من التقبيل بمعنى اللثم، والقُبلة بالضم: اللثمة، والبوس بالفتح: بهذا المعنى فارسيّ معرّب من بوس بالضم.

(١) سورة النساء: الآية ١١. (٢) تحف العقول: ص ٢٩. (٣) (الف): صون.

(٤) بحار الأنوار: ج ٩٠، ص ١٠٢، وفيه: «لا تبذلوه للنساء السفهاء».

رسول الله أني لأدين الله بحبّكم وطاعتكم، وأنّي لأرجو أن يسعدني في حياتي ومماتي بولايتكم.

قال بعض المولّدين موزّياً:

أَذْكَاءُ الْجَمَالِ بَوْسَاءُ فَإِنِّي الْبَائِسُ الْفَقِيرُ\*.

قوله: «لأدين الله بحبّكم» أي: أتعبّده به.

يقال: دان بالاسلام ديناً (بالكسر): تعبّد به وتدين به كذلك فهو دين، مثل ساد فهو سيّد، والباء: للملابسة أي: ملتبساً بحبّكم، والحبّ: ميل القلب إلى ما يوافقه، والطاعة: اسم من أطاعه إطاعة إذا إنقاد له، وطاعه طوعاً من باب قال، وبعضهم يعتبه بالحرف فيقول: طاع له، وفي لغة من باب باع، قالوا: ولا تكون الطاعة إلّا عن أمر، كما أنّ الجواب لا يكون إلّا عن قول، يقال: أمره فأطاع.

قال ابن فارس: إذا مضى لأمره فقد أطاعه، وإذا وافقه فقد طاعه (١).

قوله: «وأنّي لأرجو» أي أوّمل، رجوته أرجوه رجواً على فعول، والاسم: الرجاء، ورجيته من باب رمى لغة.

قوله: «يسعدني» يقال: سعد فلان في دين أو دنيا، يسعد: من باب تعب فهو سعيد، والجمع: سعداء، والسعادة: اسم منه، ويعتدى بالحركة في لغة، فيقال: سَعَدَهُ الله يشعّده - بفتحتين - فهو مسعود، وقُرئ في السبعة بهذه الّلغة في قوله تعالى: «وَأَمَّا الَّذِينَ سُئِلُوا» (٢) بالبناء للمفعول، والأكثر أن يتعدى بالهمزة فيقال: أسعده الله فهو مسعود أيضاً، ولا يقال: مسعد.

وعرفت السّعادة: بأنّها نيل ما تشتهي النفس مع الشعور به.

قوله: «في حياتي ومماتي» السّعادة في الحياة قسман: دنيوية وأخروية. و الدنيوية قسман: بدنية كالصّحة والجمال، ووفور القوّة ونحو ذلك، وخارجية

(١) معجم مقاييس اللغة لابن فارس: ج ٣، ص ٤٣١.

(٢) سورة هود: الآية ١٠٨.

فرمى صحيفتي التي دفعتها إليه إلى غلام كان معه وقال: أكتب هذا الدعاء بخط بين حسن واعرضه عليّ لعلّي أحفظه، فأنى كنت أطلبه من جعفر حفظ الله فيمنعنيه.

كالأهل والأولاد والأموال، وترتب أسباب المعيشة.  
والأخروية قسمان: علمية وهي: العلم المعبر عنه بالإيمان الحقيقي وعملية: كالطاعات والخيرات، والسعادة في الممات هي غاية السعادة الأخروية، وهي البقاء الذي لا فناء له، واللذة التي لا ألم فيها، والعلم الذي لا جهل معه، والغنى الذي لا فقر معه، وتسمى سعادة الآخرة.  
قوله: «بولايتمكم» الباء: للسببية، والولاية - بالفتح والكسر - التصرة والمحبة، وإضافتها إلى ضمير المخاطب من باب إضافة المصدر إلى المفعول\*.

رماها: أي ألقاها من يده.

والغلام: الابن الصغير، ويطلق على الرجل مجازاً باسم ما كان عليه، كما يقال للصغير: شيخ مجازاً باسم ما يؤول إليه.  
وكتب كتباً: من باب قتل وأصل الكتب: الجمع، ومنه الكتبية.  
والحفظ في العرف: تصوير اللفظ بحروف هجائه.  
والبين: كسيد الواضح من بان يبين: إذا وضع.  
قوله: «و أعرضه عليّ» أي: أرنيه، يقال: عرضت عليه الشيء من باب ضرب: إذا أريته إياه.

قوله: «لعلّي أحفظه» لعل هنا: للترجي أو للتعليل عند من أثبت، أي لأحفظه عن ظهر قلبي، يقال: حفظ القرآن إذا وعاه عن ظهر قلبه.  
قوله: «كنت أطلبه» أي: أحاول أخذه.  
وحفظه الله: أي حرسه ورعاه.  
قوله: «فيمنعنيه» يقال: منعه الشيء، ومنعه منه: إذا لم يعطه إياه.

قال المتوكل: فندمت على ما فعلت، ولم أدر ما أصنع، ولم يكن أبو عبدالله (عليه السلام) تقدم إليّ ألا أدفعه إليّ أحد.

ثم دعا بعبية فاستخرج منها صحيفة مقفلة مختومة، فنظر إلى الخاتم

ندم على ما فعل: كفرح، ندماً وندامة إذا حزن وأسف أو فعل شيئاً ثم كرهه.

قوله: «على ما فعلت» أي على إخراجي له الدعاء وإذني له في نسخه.

وتقدم إليه في كذا: أمره وأوصاه به.

ودفعت إليه الشيء: أسلمته إياه.

دعا بعبية: أي استحضرها كقوله تعالى: «يَدْعُونَ فِيهَا بِفَأْكِهَةٍ» (١) والباء:

للتعدي، والعبية: زنبيل من آدم وما يجعل فيه الثياب، ومن المستعار هو: عبية فلان

إذا كان موضع سره، ومقفلة: اسم مفعول من أقفله إذا وضع عليه القفل.

وحكى الزمخشري في الأساس: تعدّيه بنفسه أيضاً فقال: أقفلت الباب

وقفلته (٢).

وختمت الكتاب ونحوه ختماً وختمت عليه من باب ضرب: طبعت، ومنه الخاتم

-بفتح التاء وكسرها- والكسر أشهر، قالوا: والخاتم حلقة ذات فصّ من غيرها فان لم

يكن لها فصّ فهي فتحة بقاء وتاء مثناة من فوق، وخاء معجمة على وزن قصبة.

وقال الأزهري (٣): الخاتم بالكسر: الفاعل، وبالفتح: ما يوضع على الطينة، والخاتم

(١) سورة ص: الآية ٥١.

(٢) أساس البلاغة: ص ٥١٧.

(٣) هو أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهري طلحة بن نوح الأزهري اللغوي. ولد سنة (٢٨٢) هجرية وتوفّي سنة (٣٧٠) هجرية، ورد بغداد وأسرته القرامطة دهرأ. له مصنفات منها: التهذيب في اللغة، والتقريب في التفسير، وشرح شعر أبي تمام، وغيرها.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ٢٠.

وقبله وبكى، ثم فضّه وفتح القفل، ثم نشر الصحيفة ووضعها على عينيه وأمرها على وجهه وقال: والله يا متوكّل لولا ما ذكرت من قول ابن عمّي:

الذي يختم به على الكتاب (١).

وفض الخاتم: من باب قتل: كسره.

ونشر الثوب والكتاب: من باب كتب: خلاف طواه.

وأمرها على وجهه: من المرور بمعنى الجوازيقال: أمر عليه يده وأمر عليه القلم وأمر موسى على رأس الأقرع، وأنما فعل ذلك تعظيماً لها وتبركاً بها.

جواب القسم قوله: «لولا ما ذكرت» وهي جملة لا محلّ لها من الإعراب، و«لولا» حرف يدخل على جملة اسميّة أو فعلية لربط امتناع الثانية بوجود الأولى كما وقع هنا، وهي كلمة برأسها لا مركبة من (لو) و (لا) على الصحيح، وهو مذهب البصريين.

و (ما) في قوله: «ما ذكرت» موصول وهو مرفوع بالإبتداء وخبره كون مطلق محذوف وجوباً عند الأكثر.

وقول ابن الطراوة (٢): إنّ جواب لولا أبداً هو خبر المبتدأ، يرده أنه لا رابط بينها (٣).

(١) التهذيب في اللغة للأزهري: ج ٧، ص ٣١٣.

(٢) هو سليمان بن محمد السبائي المالقي أبو الحسين بن الطراوة، بفتح الطاء والراء المهملتين، كان نحوياً ماهراً وأديباً بارعاً، يقرض الشعر وينشئ الرسائل، وله آراء في النحو تفرد بها وخالف فيها جمهور النحاة، ألّف الترشيح في النحو وهو مختصر، والمقدّمات على كتاب سيبويه، ومذلة في الاسم والمستقى. توفي سنة ثمان وعشرين وخمسمائة عن سنّ عالية.

رغبة الوعاة: ص ٢٦٣.

(٣) مغني الملبب: ص ٣٦٠.

إِنِّي أَقْتُلُ وَأُصْلِبُ لَمَّا دَفَعْتَهَا إِلَيْكَ وَلَكُنْتُ بِهَا ضَنِينًا.

قوله: «إِنِّي أَقْتُلُ وَأُصْلِبُ» إِنَّ كَسْرَتِ أَنْ، فالجمله في محل نصب محكيّة بالقول. والأصل: إِنَّا يَقْتُلُ وَيُصْلِبُ، ثُمَّ عدل إلى التكلّم لأنّه تكلم عن نفسه كقوله تعالى: «فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ» (١) الأصل: إِنكُمْ لَذَائِقُونَ عَذَابِي ثُمَّ عدلوا إلى التكلّم لتعبيرهم عن أنفسهم كما قال:

ألم تر أنّي يوم جؤ سويقة  
بكيت فنادتني هنيده ماليا  
وإن فتحها فالجمله مفعول لذكرت، ولذلك ضبطت في التسخ كلها - بالفتح والكسر - .

و (من) في قوله: «من قول ابن عمّي» بيانيّة.  
و التون في قوله: «أنّي» للوقاية، ويجوز حذفها. فيقال: إِنّي كما وقع في نسخة ابن إدريس.

قوله: «ولكنّك بها ضنيناً» الضنين: البخيل، ضنّ يضمن من باب تعب ضنّاً وضنّة - بالكسر - وضنّانة - بالفتح - فهو ضنين، ومن باب ضرب لغة.  
قال بعضهم: ولما كانت الضنّة صفة غير محمودّة، فالمقصود منها الضنّة بها على غير أهلها كما يشعر به قوله سابقاً: «ومنعها من غير أهلها» أو الضنّة بها عن المتوكّل لاحتمال كونه غير مستجمع للصفات والشرائط التي ينبغي أن يتحلّى بها الداعي كما هو مشروح في مظنّته (٢) فكانت الضنّة بها بالنسبة إليه محمودّة، فلما علم أنّه يقتل وخاف عليها أن تقع في أيدي بني أمية، وكان المتوكّل لحسن عقيدته ومعرفته أحقّ بها منهم، دفعها إليه بعد ضنّته بها.

قلت: بل المراد ضنّته بهذه الصحيفة التي هي بخط أبيه زيد وإملاء جدّه عليّ

و لكتي أعلم أنّ قوله حق، أخذه عن آبائه، وإنه سيصح.

بن الحسين (عليهما السلام) بعينها، فكان بها ضئيلاً أن تخرج من يده لكونها بهذه المثابة، وهي ضئيلة في محلها وأنها كان يحتاج إلى العذر عن الضئيلة بها لوظف بالاستفادة منها قراءة، وحفظاً، وانتساخاً، وليس في الكلام ما يدل عليه، بل هو صريح في ما ذكرناه \*.

يعني أنه أخذ قوله عن أبيه وأبوه، عن أبيه إلى أن ينتهي إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله)، وهو عن جبرئيل، عن الله عز وجل. فلا ريب في حقيقته وصدقه وصحة وقوعه.

قال بعض المحققين: أعلم أنه ليس المراد بأخذه عن آبائه حتى ينتهي إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) ما يفهمه الظاهريون من الناس، أن من شأنهم حفظ الأقوال خلفاً عن سلف حتى يكون فضلهم على سائر الناس بقوة الحفظ للمسموعات أو بكثرة المحفوظات، بل المراد أن نفوسهم القدسية قد استكملت بنور العلم وقوة العرفان بسبب إتباع الرسول (صلى الله عليه وآله) بالمجاهدة والرياضة، مع زيادة استعداد أصلي وصفاء وطهارة في الغريزة فصارت كمرآة مملوءة يحاذي بها شطر الحق بواسطة مرآة أخرى أو بغير واسطة.

ألا ترى أن المرآة المتعددة المتحاذية، أو المحاذية لمرآة أخرى هي بحداء الشمس ينعكس ضوء الشمس إلى جميعها، فهكذا حال من أتبع الرسول حق المتابعة يصير محبوب الحق كما قال تعالى: «(قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ)» (١) ومن أحبه الله تعالى أفاض الله عليه كما أفاض على حبيبه صلوات الله عليه، لكن الفرق ثابت بين المتبوع والتابع.

و بالجملة: يجب أن يعلم أن علوم الأئمة (عليهم السلام) ليست إجتهدية ولا

سمعية من طرق الحواس، بل علومهم كشفية لدنية تفيض على قلوبهم أنوار العلم والعرفان عن الله سبحانه، لا بواسطة أمر مابين من سماع، أو كتابة محسوسة، أو رواية، أو شيء من هذا القبيل.

ومما يدل على ما بيناه وأوضحناه: قول أمير المؤمنين (عليه السلام) «علّمني رسول الله (صلى الله عليه وآله) ألف باب من العلم فانفتح لي من كل باب ألف باب» (١).

وقول الرسول (صلى الله عليه وآله): «أعطيت جوامع الكلم» (٢). «وأُعطي عليّ جوامع العلم» (٣) ومعنى تعليم الرسول له (عليه السلام) هو: إعداد نفسه الشريفة القابلة لأنوار الهداية على طول الصحبة ودوام الملازمة بتعليمه وإرشاده إلى كيفية السلوك إلى الله تعالى، بتطويع النفس الحيوانية وقواها لما أمرها به واستخدمها فيه الروح العقلي الألهي، وإشارته (صلى الله عليه وآله) إلى أسباب التطويع والرياضة حتى استعد (عليه السلام) للانتقاش بالأمور الغيبية والإخبار عن المغيبات.

وليس التعليم البشري، سواء كان المعلم رسولاً أو غيره هو إيجاد العلم، وإن كان أمراً يلزمه الإيجاد والإفاضة من الله تعالى.

وفي قوله (صلى الله عليه وآله): «وأُعطي عليّ جوامع العلم» (٤) بصيغة البناء للمفعول دليل ظاهر على أن المعطي لعليّ جوامع العلم ليس هو النبي (صلى الله

(١) تاريخ دمشق لابن عساكر ترجمة محمد باقر المحمودي، ج ٢، ص ٤٨٣، ومنتخب كنز العمال المطبوع بهامش مسند احمد بن حنبل: ج ٥، ص ٤٣.

(٢) مسند احمد بن حنبل: ج ٢، ص ٤١٢، وسنن الترمذي: ج ٤، ص ١٢٣، ح ١٥٥٣.

(٣) الأنوار النعمانية: ج ١، ص ٣٢.

(٤) الأنوار النعمانية: ج ١، ص ٣٢.



عليه وآله) بل الذي أعطاه ذلك هو المعطي للنبي جوامع الكلم، وهو الحق سبحانه وتعالى، فافهم هذا المقام فإنه من مزال الأقدام، انتهى (١)

### تنبيه

لا ينافي هذا التحقيق ما ورد عنهم (عليهم السلام) إنَّ عندهم الجفر والجامعة ومصحف فاطمة (عليها السلام) (٢) وإنَّ في كلِّ منها من العلوم ما لا يعلمه الآ هم، وفيها علم ما يحتاج إليه وعلم ما كان وما يكون، لأنَّ علومهم (عليهم السلام) لم تكن مقصورة عليها ولا منحصرة فيها، بل علومهم اللدنية الكشفية غير ما تضمنته هذه الكتب من العلوم.

كما يدلُّ عليه: ما رواه ثقة الاسلام بإسناده عن أبي بصير قال: دخلت على أبي عبدالله (عليه السلام) فقلت: جعلت فداك إنِّي أريد أن أسألك عن مسألة هاهنا أحد يسمع كلامي، قال: فرفع أبو عبدالله (عليه السلام) سترأ بينه وبين بيت آخر فاطلع فيه، ثم قال: يا أبا محمد سلَّ عما بدا لك، قال: قلت: جعلت فداك إنَّ شيعتك يتحدَّثون إنَّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) علَّم علياً (عليه السلام) باباً يفتح له ألف باب، قال فقال: يا أبا محمد علَّم رسول الله (صلى الله عليه وآله) علياً (عليه السلام) ألف باب يفتح من كلِّ باب ألف باب، قال: فقلت: هذا والله العلم، قال: فنكت ساعة في الأرض ثم قال: إنَّه لعلم وما هو بذلك؟ قال: ثم قال: يا أبا محمد وإنَّ عندنا الجامعة وما يدرهم ما الجامعة؟ قال: قلت: جعلت فداك و

(١) أي كلام بعض المحققين.

(٢) كما يستفاد من اصول الكافي: ج ١، ص ٢٣٨، ح ١.

ما الجامعه؟ قال: صحيفة طولها سبعون ذراعاً بذراع رسول الله (صلى الله عليه وآله) وإملائه من فلق فيه وخط عليّ بيمينه فيها كلّ حلال وحرام وكلّ شيء يحتاج إليه الناس حتى الأرض في الخدش، وضرب بيده إلى وقال: تأذن لي يا بمحمد، قال: قلت: جعلت فداك أنّها أنالك فاصنع ما شئت، قال: فغمزني بيده وقال: حتى أرش هذا! بكأته مغضب، قال: قلت: هذا والله العلم، قال: إنه لعلم وليس بذاك، ثم سكت ساعة ثم قال: وإنّ عندنا الجفرو وما يدرهم ما الجفر؟ قال: قلت: وما الجفر؟ قال: وعاء من آدم فيه علم النبيّين والوصيّين وعلم العلماء الذين مضوا من بني إسرائيل، قال: قلت: إنّ هذا هو العلم، قال: إنه لعلم وليس بذاك، ثم سكت ساعة، ثم قال: وإنّ عندنا لمصحف فاطمة (عليها السلام)، وما يدرهم ما مصحف فاطمة؟ قال: قلت: وما مصحف فاطمة؟ قال: مصحف فيه مثل قرآنكم هذا ثلاث مرّات، والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد، قال: قلت: هذا والله العلم، قال: إنه لعلم وما هو بذاك، ثم سكت ساعة، ثم قال: إنّ عندنا علم ما كان وعلم ما هو كائن إلى أن تقوم الساعة، قال: قلت: جعلت فداك هذا والله هو العلم، قال: إنه لعلم وليس بذاك، قال: قلت: جعلت فداك فأيّ شيء هو العلم، قال: ما يحدث بالليل والتهار الأمر بعد الأمر والشيء بعد الشيء إلى يوم القيامة، إنتهى (١).

قال بعض العلماء: قوله (عليه السلام): «ليس بذاك» يعني: ليس بالعلم الخاصّ الذي هو أشرف علومنا فإنّما يحصل بالسماع وقراءة الكتب وحفظها تقليد وليس بعلم، ولكنّ العلم ما يفيض من عند الله سبحانه على قلب العارف يوماً فيوماً وساعة فساعة فينكشف به من الحقائق ما تطمّنّ به النفس وينشرح به الصدر

ويشرق به القلب ويتحققه العالم كأنه ينظر إليه ويشاهده. والله أعلم.

### تنمة

قال المحقق الشريف (١) في شرح المواقف في مبحث تعلق العلم الواحد بمعلومين: إن الجفر والجامعة كتابان لعلّي كرم الله وجهه، قد ذكر فيها على طريقة علم الحروف، الحوادث التي تحدث إلى إنقراض العالم وكان الائمة المعروفون من أولاده يعرفونها ويحكمون بها.

وفي كتاب قبول العهد الذي كتبه علي بن موسى الرضا (رضي الله عنها) إلى المأمون: إنك قد عرفت من حقوقنا ما لم يعرفه آباؤك فقبلت منك عهدك إلا أن الجفر والجامعة يدلان على أنه لا يتم، ولمشايع المغاربة نصيب من علم الحروف ينتسبون فيه إلى أهل البيت، ورأيت بالشام نظماً أشير فيه بالرموز إلى أحوال ملوك مصر، وسمعت أنه مستخرج من ذينك الكتابين، إلى هنا كلام الشريف (٢).

وبعض العامة ينسب الجفر إلى الصادق (عليه السلام) قال ابن قتيبة في كتاب أدب الكاتب: وكتاب الجفر جلد جفر كتب فيه الإمام جعفر بن محمد الصادق (رضي الله عنها) لأهل البيت كلما يحتاجون إلى علمه وكل ما يكون إلى

(١) هو المير سيد علي بن محمد بن علي الحسيني الاسترآبادي، كان متكلماً بارعاً، ماهراً في الحكمة والمعرية، صاحب المصنفات والخواشي والشروح المعروفة، كشروحه على الكشاف والكافية والشمسية وعلى شرح المطالع وله شرح على مواقف القاضي عضد الدين في علم اصول الكلام. توفي بشيراز سنة ٨١٦ هـ جرة.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ٣٢٥.

(٢) شرح المواقف لمسيد الجرجاني: ج ٢، ص ١٩٠.

## فخفت أن يقع مثل هذا العلم .

يوم القيامة (١)، انتهى\* .

أي: فخشيت وقوع مثل هذا العلم إلى بني أمية وهو أمر منتظر مفلنون، فصَحَّ استعمال الخوف بمعنى الخشية فيه، وقد يستعمل الخوف بمعنى العلم.  
قال الواحدي: (٢) لأن في الخوف طرفاً من العلم، وذلك إن القائل إذا قال: أخاف أن يقع كذا، كأنه يقول: أعلم، وأنا يخاف لعلمه بوقوعه، فاستعمل الخوف في العلم، قال تعالى: «فَتَنَ خَافَ مِنْ مُوسَى جَنَفًا» (٣) وقال: «إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقَيِّمَا حُدُودَ اللَّهِ» (٤) (٥).

وقال غيره: إنما استعمل الخوف والخشية مقام العلم، لأن الخوف منشأ ظن محدود (٦)، وبين العلم والظن مشابة من وجوه كثيرة فصَحَّ إطلاق أحدهما على الآخر استعمالاً شائعاً، من ذلك قوله: أخاف أن ترسل السماء، يريدون التوقع والظن الغالب الجاري مجرى العلم (٧)، انتهى.

ولا يخفى صحّة إرادة هذا المعنى هنا.

قوله: «مثل هذا العلم» مثل مقحمة أي: هذا العلم كقولهم: مثلك لا يبخل،

(١) لم نعر عليه في مواضعه في النسخة المطبوعة في ليدن بالمانيا.

(٢) هو أبو الحسن علي بن أحمد النيسابوري الواحدي المفسر النحوي استاذ عصره وواحد دهره له من المستقنات البسيط والوسيط والوجيز في التفسير، ومنه أخذ الغزالي أسماء كتبه الثلاثة في الفقه، وأسباب النزول، وشرح ديوان المتنبّي، وشرح أسماء الله الحسنى، توفي بنيسابور سنة ٤٦٨ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ٣ ص ٢٢٩.

(٣) سورة البقرة: الآية ١٨٢.

(٤) سورة البقرة: الآية ٢٢٩.

(٥) مجمع البيان: ج (١ - ٢) ص ٢٦٩ من دون النسبة الى الواحدي.

(٦) (الف): مخصوص. (٧) التفسير الكبير للفخر الرازي: ج ٥، ص ٦٦.

إلى بني أمية فيكتموه ويدّخروه في خزائنهم لأنفسهم.

ومثل الأمير حمل على الأدهم، أي: أنت لا تبخل والأمير حمل على الأدهم، وأنما أقحموا لفظ مثل لأنهم سلكوا طريق الكناية قصداً إلى المبالغة لأنهم إذا اثبتوا الفعل لمن يماثله ولمن يكون على أخصّ أوصافه أو نفوه عنه وأرادوا أنّ من كان على هذه الصفة التي هو عليها، كان من مقتضى القياس وموجب العرف أن يفعل كذا أو أن لا يفعل كذا لزم الثبوت لذاته أو النفي عنها بالطريق الأولى، وهكذا الكلام في عبارة المتن، فإنه إذا خاف وقوع ما يماثل هذا العلم فخوفه من وقوع ذات هذا العلم بطريق أولى \*.

قوله: «إلى بني أمية» متعلّق بيقع أي: يصير إليهم أو يحصل من قولهم وقع الصيد في الشرك، أي: حصل وعدّه بـ (إلى) لتضمنية معنى يؤول أو يصير.  
قوله: «فيكتموه ويدّخروه» بحذف التّون فيها نيابة عن الفتحة لنصبها بالعطف على يقع المنصوب بـ (أن).

وفي نسخة ابن إدريس: فيكتمونه ويدّخرونه باثبات التّون فيها، ووجهه: إنّ المعتمد بالعطف هو الجملة لا الفعل، أي: فهم يكتمونه ويدّخرونه حينئذ.  
و كتم الشيء، يكتمه من باب قتل: أخفاه.

فقوله: «فيكتموه» بضمّ التاء، وفي نسخة ابن إدريس فيكتمونه بكسرهما والأصل فيها الضمّ، إلا أنه أوثر الكسر للمزاوجة بينه وبين الفعل الذي بعده، كما قالوا: أخذه ما قدّم، وما حدث بضمّ دال حدث، لمزاوجة الفعل الأوّل وأصله الفتح، وأصل يدّخروه: يدّخروه على يفتعلوه من الذخر بالذال المعجمة فقلبت التاء دالاً لموافقتها لها في الجهر، وأدغمت الدال في الدال بعد قلبها إليها لتقاربهما.

والإدخار: إعداد الشيء لوقت الحاجة إليه، يقال: ذخرت ذخراً من باب نفع، والاسم: الذخر - بالضم - ومثله آخرت على افتعلت.

قوله: «في خزائنهم» جمع خزانة - بالكسر - وهو ما يخزن فيه الشيء كالخزن،

فأقبضها واكفنيها و ترتص بها، فإذا قضى الله من أمري وأمر هؤلاء القوم ما هو قاض، فهي أمانة لي عندك حتى توصلها إلى ابني

والضابط في هذا الجمع وأمثاله إن حرف العلة الواقع بعد الألف التي لم يكن قبلها واو أو ياء إن كانت أصلية، كما في مقاوم ومعايش جمع مقامة ومعيشة، تبقى على حالها وإن كانت زائدة كما في خزائن ورسائل وعجائز وصحائف تقلب همزة فرقاً بين الأصلية والزائدة، والزائدة أولى بالتغيير، وجاء معائش بالهمزة وهو ضعيف، والتزم همزة مصائب تنبيهاً على وروده على خلاف الأصل كما سيأتي بيانه.

أما إذا كان قبل الألف واو أو ياء بأن اكتنفها واوان كأوائل جمع أول أو ياءان كخيائير جمع خير، أو كان قبل الألف واو وبعدها ياء كبوائع، أو كان قبلها ياء وبعدها واو كسيائق جمع سيقة، وهوما استاقه العدو من الدواب، فيقلب حرف العلة همزة سواء كانت أصلية أو زائدة، وأما ضياؤن جمع ضيؤ وهو السور الذكر فشاذ. قبض الشيء: من باب ضرب: أخذه، واكفنيها: أي قم مقامي في حفظها من قوهم: كفاه الأمر: أي قام مقامه فيه.

والتريص: المكث والانتظار.

وقضى يقضي قضاءً: إذا حكم وفصل، وقضاء الشيء: إحكامه وإمضاؤه والفراغ منه.

و القوم: جماعة الرجال ليس فيهم امرأة، الواحد: رجل من غير لفظه، والجمع: أقوام، سَمُوا بذلك لقيامهم بالعظام والمهمات، ويذكر القوم ويؤنث فيقال: قام القوم وقامت القوم، وكذلك كل اسم جمع لا واحد له من لفظه نحو: رهط ونفر. والأمانة في الأصل: مصدر آمن الخائف - بالكسر - أمانة ثم استعمل المصدر في الأعيان مجازاً فقليل للوديعه: أمانة.

قوله: «حتى توصلها» يحتمل أن تكون حتى للغاية بمعنى إلى وهو الظاهر نحو:

عمي محمد وإبراهيم ابني عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علي  
عليهما السلام، فأنهما القاتمان في هذا الأمر بعدي.

«حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى» (١)، ويحتمل أن تكون للتعليل بمعنى كي نحو: «فَقَاتِلُوا  
الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَقَى إِلَى أَمْرِ اللَّهِ» (٢) والفعل بعدها منصوب بأن مضمره على  
الصحيح كما هو مذهب البصريين لا بـ «حَتَّى» نفسها خلافاً للكوفيين، وأن المضمره  
والفعل في تأويل مصدر مخفوض بـ «حَتَّى» لأنه قد ثبت أنها تخفض الأسماء الصريحة  
وما يعمل في الأسماء لا يعمل في الأفعال وبالعكس (٣) \*.

ومحمد وإبراهيم: إنا عبدالله المذكوران هما الخارجان على أبي جعفر المنصور.

قال الشهرستاني (٤) في كتاب الملل والنحل: كان يحيى بن زيد قد فوّض  
الأمر إليهما فخرجا بالمدينة، ومضى إبراهيم إلى البصرة واجتمع الناس عليهما  
فقتلا (٥)، انتهى.

أما محمد: فيلقب بالنفس الزكية لما سيأتي، ويكنى أبا عبدالله وقيل: أبا  
القاسم، وكان متمماً، أحول، بين كتفيه خال أسود كالبيضة، ولقب بالمهدي  
للحديث المشهور عن رسول الله (صلى الله عليه وآله): إن المهدي من ولدي، اسمه:

(١) سورة طه: الآية ٩١.

(٢) سورة الحجرات: الآية ٩.

(٣) مغني اللبيب: ص ١٦٨.

(٤) هو أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني المتكلم الفيلسوف الأشعري صاحب

كتاب الملل والنحل المشهور.

ولد ببلدة شهرستان الواقعة في شمال خراسان سنة (٤٧٩) هجرية وتوفي سنة (٥٤٨) هجرية. له

مؤلفات كثيرة منها: المصارعة، ونهاية الإقدام في علم الكلام وغيرها. الكنى والألقاب: ج ٢ ص ٣٣٨.

(٥) الملل والنحل للشهرستاني: ج ١ ص ١٥٦.

اسمي واسم أبيه اسم أبي (١)  
 حُكي: إن المنصور أخذ بركابه ذات يوم فقبل له: من هذا الذي تفعل به هذا  
 فقال للسائل: ويحك هذا مهديتا أهل البيت، هذا محمد بن عبدالله، وتطلعت إليه  
 نفوس بني هاشم وعظموه.

و كان المنصور قد بايع له ولأخيه إبراهيم في جماعة من بني هاشم فلما بويع  
 لبني العباس واستبدوا بالأمر اختفى محمد وإبراهيم مدة خلافة السفاح، فلما ملك  
 المنصور علم أنهما على عزم الخروج فجذب في طلبهما وقبض على أبيهما وجماعة من أهلها،  
 فيحكى أنهما أتيا أباهما وهو في الحبس في زي بدوين، فقالا له: يقتل رجلان من  
 آل محمد خير من أن يقتل ثمانية، فقال لهما: إن منعكما أبو جعفر أن تعيشا كريمين  
 فلا يمنعكما أن تموتا كريمين.

روى ثقة الاسلام في كتاب الروضة: عن معلى بن خنيس قال: كنت عند أبي  
 عبدالله (عليه السلام) إذ أقبل محمد بن عبدالله فرق له أبو عبدالله (عليه السلام)  
 ودمعت عيناه فقلت له: لقد رأيتك صنعت به ما لم تكن تصنع، فقال: رقت له  
 لأنه ينسب لأمر ليس له، لم أجده في كتاب علي (عليه السلام) من خلفاء هذه  
 الأمة ولا من ملوكها (٢).

و كان أقبح ما صنعه محمد لما ظهر بالمدينة أن دعا الصادق (عليه السلام) إلى  
 بيعته، فأبى عليه إباءً شديداً، فأمر بحبسه واصطفي ماله وما كان له ولقومه ممن لم  
 يخرج معه، فلم يمهله الله حتى قتل صاغراً.

و روي من جملة حديث عن الباقر (عليه السلام) أنه قال في صفته «الأحول

(١) بحار الأنوار ج ٥١ ص ١٠٢.

(٢) الكافي ج ٨ ص ٣٩٥، ح ٥٩٤ مع اختلاف يسير جداً في العبارة.



مشؤوم قومه من آل الحسن يدعو إلى نفسه قد تسمى بغير اسمه» (١) انتهى.  
ولما عزم على الخروج واعد أخاه إبراهيم على الخروج في يوم واحد فذهب  
إبراهيم إلى البصرة، واتفق أنه مرض فخرج محمد بالمدينة، فلما أيل (٢) إبراهيم من  
مرضه أتاه خبر أخيه أنه قُتل، وكان المنصور قد أرسل لقتال محمد، عيسى بن موسى  
بن علي بن عبدالله بن العباس في جيش كثيف، فحاربهم محمد خارج المدينة  
وتفرق أصحابه عنه حتى بقى وحده، فلما أحس الخذلان دخل داره وأمر بالتنور  
فسجّر، ثم عمد إلى الدفتر الذي أثبت فيه أسماء من بايعه فألقاه في التنور فاحترق، ثم  
خرج فقاتل حتى قُتل بأحجار الزيت (٣). وكان ذلك على ما يزعمون مصداق  
تلقينه بالنفس الزكية، لما روي عن النبي (صلى الله عليه وآله) أنه قال: «يُقتل  
بأحجار الزيت من ولدي نفس زكية» (٤).

و كان قتله سنة خمس وأربعين ومائة في شهر رمضان.  
وقيل: في الخامس والعشرين من رجب، وهو ابن خمس وأربعين سنة، وهذا  
أشهر، لأنه ولد سنة مائة بلا خلاف.  
وأما إبراهيم، فيكنى أبا الحسن كان شديد الأيد والقوة، وكان متفتناً في كثير  
من العلوم.

قيل: كان يرى مذهب الاعتزال، وكان ظهوره بالبصرة ليلة الاثنين غرة شهر  
رمضان، سنة خمس وأربعين ومائة، وبايعه وجوه الناس، وتلقب بأمر المؤمنين، وعظم

(١) الكافي: ج ١، ص ٣٦٤. وفيه زيادة فراجع.

(٢) أي يرى.

(٣) أسم موضع بالمدينة. النهاية: ج ١، ص ٣٤٣.

(٤) مقاتل الطالبين: ص ١٥٧. وفيه: وكان علماء آل أبي طالب يرون فيه أنه النفس الزكية، وأنه  
المقتول بأحجار الزيت.

قال المتوكل: فقبضت الصحيفة، فلما قتل يحيى بن زيد صرت إلى المدينة، فلقيت أبا عبدالله (عليه السلام) فحدثته الحديث عن يحيى فبكى واشتدّ وجده به.

شأنه، وأحبّ الناس ولايته وارتضوا سيرته، وكان أبو حنيفة قد أفتى الناس بالخروج معه وكتب إليه:

أما بعد: فاني جهّزت إليك أربعة آلاف درهم ولم يكن عندي غيرها، ولولا أمانات للناس عندي للحتت بك، فاذا لقيت القوم وظفرت بهم فافعل كما فعل أبوك في أهل صفين، أقتل مدبرهم، وأجهز على جريحهم، ولا تفعل كما فعل في أهل الجمل، فإنّ القوم لهم فئة.

ويقال: إنّ هذا الكتاب وقع (١) إلى المنصور فكان سبب تغييره على أبي حنيفة، ولما بلغ المنصور خروج إبراهيم ندب عيسى بن موسى من المدينة إلى قتاله، وسار إبراهيم من البصرة حتّى التقيا بباحمري قرية قريبة من الكوفة، فنشبت الحرب بينهم، وانهزم عسكر عيسى بن موسى، فنادى إبراهيم: لا يتبعن أحد منهنّ، فعاد أصحابه فظنّ أصحاب عيسى إنهم انهزموا، فكروا عليهم فقتلوه وقتلوا أصحابه الآ قليلاً، ولما اتّصل بالمنصور انهزام عسكره قلق قلقاً عظيماً، ثمّ جاءه بعد ذلك خبر الظفر وجي برأس إبراهيم فوضع في طست بين يديه فلما نظر إليه قال: وددت أنّه فاء إلى طاعتي، وكان قتله لخمسة بقين من ذي القعدة وقيل: في ذي الحجة سنة خمس وأربعين ومائة، وهو ابن ثمان وأربعين سنة والله أعلم.\*

صرت إلى المدينة: أي رجعت إليها، و (ال) في الحديث عهدية ومعهودها خارجي، أي الحديث المذكور سابقاً.

وبكى يبكى، بكى وبكاءً بالقصر والمد، وقيل: القصر مع خروج الدموع،

وقال: رحم الله ابن عمي.

والمد: مع خروج الصوت، وقد جمع الشاعر اللَّغتين في قوله:

بكت عيني وحق لها بكائها وما يغني البكاء ولا العويل

والوجد بالفتح لا غير: الحُزْنُ، يقال: وجدت به بالكسر أي حزنت عليه فإن أردت معنى أحببته قلت: وجدت به بفتح العين وجرماً بالفتح لا غير، وأما مصدر وجدت المطلوب فيفتح ويضم، والوجد: بمعنى الغنى مثلث\*.

قوله: «رحم الله ابن عمي» الجملة في محل نصب واقعة مفعولاً لِقَالَ، وهل هي مفعول به أو مفعول مطلق نوعي كالقرفصاء من قعد القرفصاء إذ هي دالة على نوع خاص من القول؟ فيه مذهبان:

الأول: قول الجمهور.

والثاني: إختيار ابن الحاجب (١)، قال: والذي غزا أكثرين إنهم ظنوا إن تعلق الجملة بالقول كتعلقها بعلم في «علمت لزيد منطلق»، وليس كذلك لأن الجملة نفس القول والعلم غير المعلوم فافتراقاً (٢).

قال ابن هشام: والصواب قول الجمهور: إذ يصح أن يخبر عن الجملة بأنها مقولة كما يصح أن يخبر عن زيد من ضربت زيدا بأنه مضروب بخلاف القرفصاء في المثال، فلا يصح أن يخبر عنها بأنها مقودة لأنها نفس القعود.

وأما تسمية النحويين الكلام قولاً، فكتسميتهم إياه لفظاً، وإنها الحقيقة أنه مقول وملفوظ (٣).

(١) هو أبو عمر بن عثمان بن أبي بكر (ابن الحاجب) النحوي الأصولي صاحب الكتب المتعة منها: الأمالي، والكافية في النحو، والشافية في الصرف، ومختصر الأصول، وشرح المفصل، ولد في سنة (٥٧٠) هجرية وتوفي بالاسكندرية سنة (٦٤٦) هجرية.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٢٤٤.

(٢) مغني اللبيب: ص ٥٣٨.

(٣) مغني اللبيب: ص ٥٣٩.

## وألحقه بآبائه وأجداده.

قوله: «وألحقه بآبائه وأجداده» أي: جعله لاحقاً بهم في دخول الجنة أو في الدرجة، لما روي أنه (عليه السلام) قال: «إنه تعالى يرفع ذرية المؤمن في درجته وإن كانوا دونهم لتقرّبهم عينه» ثم تلا قوله تعالى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» (١) وعن أهل البيت (عليهم السلام) في تفسير هذه الآية: أنه قصرت الأبناء عن عمل الآباء فألحق الأبناء بالآباء لتقرّب ذلك أعينهم (٢).

قال المفسرون: قوله تعالى: «بِإِيمَانٍ» (٣) متعلق بالاتباع، أي إبتعتهم ذريتهم بإيمان في الجملة، قاصر عن رتبة إيمان الآباء، لا يؤهلهم لدرجة الآباء.

وقيل: متعلق بما بعده أي بسبب إيمان عظيم، رفيع المحل وهو إيمان الآباء، ألحقنا بدرجاتهم ذريتهم وإن كانوا لا يستأهلون تفضلاً عليهم وعلى آبائهم لتمام سرورهم، ويكمل نعيمهم.

وقوله تعالى: «وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» (٤) أي: وما نقصنا الآباء بهذا الإلحاق من ثواب عملهم شيئاً بأن أعطينا بعض مئوّناتهم أبنائهم، فتنقص مئوّناتهم وتنحط درجاتهم، وإنما رفعناهم إلى درجاتهم بمحض التفضل والإحسان.

قوله: «وأجداده» عطف الأجداد على الآباء مع دخولهم فيهم، لفائدة التأكيد المعبرة في الاطناب كعطف الشيء على مرادفه.



(١) الدر المنثور: ج ٦ ص ١١٩.

(٢) التوحيد: ص ٣٩٤، ج ٧ (باب الاطفال).

(٣) سورة الطور: الآية ٢١.

(٤) سورة الطور: الآية ٢١.

## تنبيه

في بكانه (عليه السلام) على يحيى بن زيد، وشدة وجده به، ودعائه له دليل على أن يحيى كان عارفاً بالحق معتقداً له، وإن حاله في الخروج كحال أبيه رضي الله عنه.

ويدل على ذلك أيضاً ما رواه الحافظ العلامة ابن الخزاز القمي (١) في كفاية الأثر: قال: حدثنا علي بن الحسين (٢) قال: حدثنا عامر بن عيسى، عن أبي عامر السيرافي بمكة في ذي الحجة، سنة إحدى وثمانين وثلاثمائة، قال: حدثني أبو محمد الحسن بن محمد بن يحيى بن الحسن بن جعفر بن عبيد الله بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليهم السلام) قال: حدثنا محمد بن مطهر، قال: حدثنا أبي، قال: حدثنا عمير بن المتوكل بن هارون البلخي، عن أبيه المتوكل بن هارون قال: لقيت يحيى بن زيد بعد قتل أبيه وهو متوجه إلى خراسان، فما رأيت رجلاً في عقله وفضله، فسألته عن أبيه فقال: إنه قتل وصلب بالكناسة (٣)، ثم بكى

(١) هو أبو القاسم علي بن محمد بن علي الخزاز القمي الرازي، من أهل أواسط القرن الرابع من تلامذة الشيخ الصدوق.

له مصنفات كثيرة: منها: كفاية الأثر في النص على الائمة الاثني عشر، والأحكام الشرعية على مذهب الإمامية، والإيضاح في أصول الدين. انظر مقدمة كتاب كفاية الأثر: ص ٦.

(٢) في كفاية الأثر: علي بن الحسن.

(٣) الكئاسة بالضم، والكنس: كبح ما على وجه الأرض من القمام، والكئاسة ملقى ذلك، وهي محلة بالكوفة عندها أوقع يوسف بن عمر الثقفي زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام وفيهم يقول الشاعر:

يا أيها الراكب الفادي لطيته

يوم بالقوم أهل البلدة الحرم

وبكيت حتى غشي عليه فلما سكن قلت: يا ابن رسول الله وما الذي أخرجه إلى قتال هذا الطاغية وقد علم من أهل الكوفة ما علم؟ قال: نعم لقد سألته عن ذلك فقال: سمعت أبي يحدث عن أبيه الحسين بن عليّ (عليهما السلام) قال: وضع رسول الله (صلى الله عليه وآله) يده على صليبي، فقال: يا حسين يخرج من صلبك رجل يقال له زيد يقتل شهيداً، إذا كان يوم القيامة يتخطى هو وأصحابه رقاب الناس ويدخل الجنة، فأحببت أن أكون كما وصفني رسول الله (صلى الله عليه وآله)، ثم قال: رحم الله أبي زيداً كان والله أحد المتعبدين، قائم ليله، صائم نهاره، جاهد في سبيل الله حق جهاده، فقلت: يا ابن رسول الله هكذا يكون الإمام بهذه الصفة؟ فقال: يا عبدالله إن أبي لم يكن بإمام، ولكن كان من السادات الكرام وزهادهم، وكان من المجاهدين في سبيل الله، فقلت: يا ابن رسول الله أما إن أباك قد ادّعى الإمامة، وقد جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) فيمن ادّعى الإمامة كاذباً؟ فقال: مَهْ، مَهْ يا عبدالله إن أبي كان أعقل من أن يدّعي ما ليس له بحق، إنما قال: أدعوكم إلى الرضا من آل محمد، عنى بذلك ابن عمي جعفرًا، قلت: فهو اليوم صاحب الأمر؟ قال: نعم هو أوفقه بني هاشم، ثم قال: يا عبدالله إنني أخبرك عن أبي (عليه السلام) وزهده وعبادته إنه كان يصلي (عليه السلام) في نهاره ماشاء الله، فإذا جنّ عليه الليل نام نومة خفيفة، ثم يقوم فيصلّي في جوف الليل ماشاء الله، ثم يقوم قائماً على قدميه يدعوا الله تعالى إلى الفجر، ويتضرع له

أو كنت من دارهم يوماً على أمم  
أهل الكناسة أهل اللؤم والعدم  
كما رسمت بياض الریط بالحمم

أبلغ قبائل عمرو ان أتيتهم  
أنا وجدنا قفيراً في بلادكم  
أرض تغیر أحساب الرجال بها

و الله يا متوكل: ما منعي من دفع الدعاء إليه إلا الذي خافه علي  
صحيفة أبيه، وأين الصحيفة؟ فقلت: هاهي، ففتحها وقال: هذا والله  
خط عمي زيد، ودعاء جدي علي بن الحسين (عليهما السلام).

ويبكي بدموع جارية حتى يطلع الفجر، فاذا طلع الفجر سجد سجدة، ثم يقوم  
يفصل الغداة اذا وضح الفجر، فاذا فرغ من صلاته قعد في التعقيب إلى أن  
يتعالى النهار، ثم يقوم في حاجته ساعة فاذا كان في قرب الزوال قعد في مصلاه  
فستبح الله ومجده إلى وقت الصلاة، وقام فصلّى الأولى وجلس هنيئة وصلّى  
العصر، وقعد في تعقبه ساعة، ثم سجد سجدة، فاذا غابت الشمس صلى المغرب  
والعتمة، قلت: كان يصوم دهره؟ قال: لا ولكنّه كان يصوم في السنة ثلاثة أشهر،  
وفي الشهر ثلاثة أيام، قلت: أو كان يفتي الناس؟ قال: ما أذكر ذلك عنه، ثم  
أخرج إلي صحيفة كاملة فيها أدعية علي بن الحسين (عليهما السلام) (١)، انتهى.  
فهذا الحديث صريح في أنه كان عارفاً بالحق، معتقداً له رحمه الله تعالى \*.

الواو من قوله (عليه السلام): «وآين» إبتدائية، ويعبر عنها بواو الإستيناف،  
وآين: اسم إستفهام عن المكان، مبني على الفتح خبر للصحيفة قُدم على المبتدأ  
وجوباً لتضعنه معنى الإستفهام، وها في قوله (عليه السلام): «هاهي» للتنبيه، وإذا  
كانت له فهي تدخل على واحد من أربعة:

أحدها: اسم الإشارة غير المختصة بالبعيد نحو: هذا، بخلاف ثم ونحوه.

الثاني: ضمير الرفع المخبر عنه باسم الإشارة نحو: هؤلاء.

الثالث: نعت أي في النداء نحو: يا أيها الرجل، وهي في هذا واجبة للتنبيه  
على أنه المقصود بالنداء.

(١) كفاية الأثر لابن الحزّاز القمي ص ٣٠٢ إلى ٣٠٥. مع اختلاف يسير في بعض الفاظ الحديث

الرابع: اسم الله تعالى في القسم عند حذف الحرف نحو: ها الله، بقطع الهمزة ووصلها وكلاهما مع إثبات ألف «ها» وحذفها.

وحكى الزمخشري في المفصل: أنه يُقال: ها إنَّ زيداً منطلق وها إفعل كذا (١).  
 قيل: ولا شاهد له.

قلت: قد وقع في دعاء الصحيفة: «هانحن عبادك بين يديك»، وكفى به شاهداً.  
 فإن قلت: مدخول «ها» في عبارة المتن ليس شيئاً من المذكورات، بل هو ضمير رفع مؤنث فقط.

قلت: مدخول «ها» محذوف، وهو اسم إشارة إلى مؤنث قريب، وهو المبتدأ الخبر عنه بـ «هي»، والتقدير هذه هي، فـ «هي» خبر للمحذوف المقدّر وإنما حذف لدلالة الخبر عليه كقوله تعالى: «لَمْ يَلْتَمِثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بِلَاغٍ» (٢) أي: هذا بلاغ، وقد صرح به في «هذا بلاغٌ للتأيس» ولك أن تجعل المحذوف هو الخبر، وهو اسم إشارة أيضاً كما مر فتكون هي مبتدأ والتقدير: هاهي ذي فدخول «ها» على الوجه الأول من الأول، وعلى الثاني من الثاني، فلم يخرج عن المذكورات.

وترجيح أحد الوجهين على الآخر يتي على خلافهم في أنه إذا دار الأمر بين كون المحذوف مبتدأ وكونه خبراً فأيهما أولى؟

ف قيل: كونه المبتدأ لأن الخبر محط الفائدة، ولأنَّ حذفه أكثر، فالحمل عليه أولى.  
 وقيل: الأولى كونه الخبر، لأنَّ التجوُّز في أواخر الجمل أسهل.

قوله: «عمي زيد» زيد: عطف بيان على عمي ويجوز إعرابه بدل كل من كل لما فيه من البيان، وكذا الكلام في جدِّي علي بن الحسين (عليهما السلام).

(١) المفصل للزمخشري: ص ٣٠٧.

(٢) سورة الأحقاف: الآية ٣٥.



ثم قال لابنه: قم يا إسماعيل فأتني بالدعاء الذي أمرتك بحفظه وصونه، فقام إسماعيل فأخرج صحيفة كأنها الصحيفة التي دفعها إلي يحيى بن زيد فقبلها أبو عبد الله ووضعها على عينه وقال: هذا خط أبي

إسماعيل بن جعفر الصادق (عليه السلام): هو الذي ذهبت فرقة من الشيعة إلى القول بإمامته، ويعرفون بالاسماعيلية، يكتنّى أبا محمد ويُعرف بالأعرج، وأمّه: فاطمة بنت الحسين الأثرم بن الحسن بن علي بن أبي طالب (عليهما السلام). وكان أكبر ولد أبيه، كان (عليه السلام) يحبه حباً شديداً ويكرمه إكراماً عظيماً، حتى كان يتوهم من يراه أنه الإمام بعده. مات في حياة أبيه بالعريض قرب المدينة، وحمل على أعناق الرجال، حتى دفن بالبقيع.

روي أنّ أبا عبد الله (عليه السلام) جزع عليه جزعاً شديداً، ووجد به وجداً عظيماً، وتقدّم سريره بغير حذاء ولا رداء، وأمر بوضع سريره على الأرض قبل دفنه مراراً كثيرة، وكان يكشف عن وجهه وينظر إليه يريد بذلك تحقيق أمر وفاته عند الظّانين خلافته له من بعده وإزالة الشبهة عنهم في حياته (١).

وكانت وفاته سنة ثلاث وثلاثين ومائة قبل وفاة الصادق (عليه السلام) بعشرين سنة، ومع ذلك فقد قالت فرقة من الاسماعيلية: إنه لم يمت إلاّ أنّه أظهر موته تقيّة من خلفاء بني العباس، وعقد محضراً وأشهد عليه عامل المنصور بالمدينة خوفاً عليه من أن يقصد بالقتل.

قالوا: ومن الدليل على ذلك: أنّ محمداً وهو أخوه لأُمّه كان صغيراً، فحضر إلى السرير الذي كان إسماعيل نائماً عليه، ورفع الملاعة وأبصره، وقد فتح عينه، فعدا إلى أبيه فرعاً وقال: عاش أخي، عاش أخي، فقال والده: إنّ أولاد الرسول كذا

تكون حالهم في الآخرة.

قالوا: وقد (١) ظهر سرّ الإشهاد على موته، وكتب المحضر عليه، ولم نعهد (٢) ميتاً سجّل على موته، وذلك أنّه لما رفع إلى المنصور أنّ إسماعيل بن جعفر رثي بالبصرة واقفاً على رجل مقعد فدعا له فبرأ بإذن الله، بعث المنصور إلى الصادق (عليه السلام) إنّ ابنك إسماعيل في الأحياء وإنه رثي بالبصرة فأنفذ السجّل إليه وعليه شهادة عامله بالمدينة فسكت.

وقالت فرقة منهم: إنّ موته صحيح، ولكن أباه نصّ عليه بالإمامة، والنص لا يرجع القهقري، والفائدة في النصّ: بقاء الإمامة في أولاد المنصوص عليه دون غيره، فالإمام بعد إسماعيل محمد بن إسماعيل، فمنهم من وقف عليه وقال: برجعته بعد غيبته، ومنهم من ساق الإمامة في المستورين منهم، ثمّ في القائمين الظاهرين من بعدهم، وهؤلاء يقال لهم: الباطنية، وإيّنا ألزمهم هذا اللقب لحكمهم، لأنّ لكلّ ظاهر باطناً، ولكلّ تنزيل تأويل، ويقال لهم: التعليمية والملحدة.

## فائدة

روي عن الصادق (عليه السلام): أنّه قال: ما بدا لله أمر كما بدا له في إسماعيل (٣)، فتوهم بعضهم أنّ معناه أنّه جعله أولاً قائماً بعده مقامه، فلمّا توفي نصب الكاظم (عليه السلام) بدله، وهذا وهم باطل وخطأ محض، كيف وقد ثبت

(١) (الف) و(ج): فقد.

(٢) (الف) و(ج): لم نعهد.

(٣) التوحيد للصدوق: ص ٣٣٦ ح ١٠ و ١١ وفيها: «بداء» بدل أمر.

وإملاء جدّي (عليهما السّلام) بمشهد متي .  
 فقلت: يا بن رسول الله (صلى الله عليه وآله)، إن رأيت أن أعرضها  
 مع صحيفة زيد ويحيى، فأذن لي\* وقال: قد رأيتك لذلك أهلاً.

وصح من طرق الإمامية، ورواياتهم أنّ النبي (صلى الله عليه وآله) قد أنبأ بأئمة  
 أمته، وأوصيائه من عترته وأنه ستاهم بأعيانهم (عليهم السّلام)، وإن جبرئيل  
 (عليه السّلام) نزل بصحيفة من السماء فيها أسماؤهم وكناهم، كما شحنت  
 بالروايات في ذلك كتب الحديث سيما كتاب الحجّة من الكافي (١)، وإنّا معنى  
 الحديث المذكور إن صحّ وثبت ما قاله الصدوق قدس سرّه في كتاب التوحيد أنّه  
 يقول: ما ظهر لله أمر كما ظهر له في إسماعيل إذ اخترمه (٢) قبلي ليعلم أنّه ليس  
 بإمام بعدي (٣)، والله أعلم\* .

قوله (عليه السّلام): «بمشهد متي» متعلّق بقوله: وإملاء جدّي، والمشهد: يجوز  
 أن يكون مصدراً ميمياً من شهد يشهد بمعنى حضر، والباء: للمصاحبة أي:  
 بحضور متي. وأن يكون اسم زمان أو مكان، والباء: ظرفية أي: في زمان حضوري  
 أو مكانه.

«إن رأيت»: من الرأي، يقال: رأى في الأمر رأياً أي: إن اقتضى رأيك أن  
 أعرضها، وجملة جواب الشرط محذوفة أي: فأذن لي، بدليل فاذن لي، وكثيراً ما  
 يحذف جواب الشرط في السّعة إذا كان فعل الشرط ماضياً كقوله تعالى: «فَإِنْ  
 اسْتَظَغْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ» (٤) أي: فافعل، وقوله تعالى: «أَرَأَيْتُمْ إِنْ

(١) الكافي: ج ١، ص ١٦٨

(٢) الْمُخْتَرَم: الهالك. مجمع البحرين ج ٦، ص ٥٦.

(٣) التوحيد للصدوق: ص ٣٣٦، ح ١٠.

(٤) سورة الأنعام: الآية ٣٥.

أَتَيْكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَعْتَهُ أَوْ جَهْرَةً هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ» (١) أي: فأخبروني هل يهلك إلا القوم الظالمون؟ ومثله في القرآن المجيد كثير.

قوله: «أعرضها مع صحيفة زيد» أي: أقرأها، يقال: عرضت الكتاب عرضاً: أي قرأته، ومقصوده: معارضتها بصحيفة زيد أي: مقابلتها بها، يقال: عارضت كتابي بكتابي أي: قابلته به.

قوله: «قد رأيتك لذلك أهلاً» أي: علمتك لأن الرؤية بمعنى العلم، والظن هي التي تتعدى إلى مفعولين.

وإما بمعنى الإبصار وهي رؤية العين، فإنها تتعدى إلى مفعول واحد لأن أفعال الحواس لا تتعدى إلا إلى واحد.

وأمّا نحو: رأيته قائماً أي: أبصرته، فقائماً: منصوب على الحال لا مفعول ثان.

قوله: «أهلاً» أي: مستحقاً ومستوجباً يقال: فلان أهل للإكرام أي: مستحق له. وأهله لذلك تأهيلاً: رآه له أهلاً.

وأمّا استأهله بمعنى إستحققه فقال الزمخشري في الأساس: يقال: فلان أهل لذلك، وقد استأهل ذلك، وهو مستأهل له، سمعت أهل الحجاز يستعملونه إستعمالاً واسعاً (٢).

وقال الفيروز آبادي (٣) في القاموس: إستأهله: إستوجبه لغة جيدة، وإنكار

(١) سورة الأنعام: الآية ٤٧.

(٢) أساس البلاغة: ص ٢٥.

(٣) وهو أبو طاهر محمد الدين محمد بن يعقوب بن محمد الصديقي الشيرازي الشافعي (الفيروز آبادي)، ولد بكاشرين سنة ٧٢٩ هجرية، وتوفي قاضياً بزبيد في بلاد اليمن سنة ٨١٦ أو ٨١٧ هجرية، وله تصانيف تزيد على أربعين مصتفاً، وأجل مصنفاته: القاموس المحيط.

الكنى والألقاب: ج ٣، ص ٣٠.

فَنظَرْتُ وَإِذَا هُمَا أَمْرٌ وَاحِدٌ، وَلَمْ أَجِدْ حَرْفًا مِمَّا يَخَالِفُ مَا فِي الصَّحِيفَةِ الْآخَرَى.

الجوهريّ باطل (١)، إنتهى .

وعبارته في الصحاح: تقول: فلان أهل لكذا ولا تقل مستأهل، والعامّة قوله (٢).

ووافقه القاضي نشوان الحميري (٣) في شمس العلوم: فقال: إستأهل الرجل: إذا أكل الإهالة وهي: الودك، قال الشاعر:

لَا بَلَّ كُلِّي يَا أُمُّ وَاسْتَأْهِلِي

إِنَّ الَّذِي أَنْفَقْتُ مِنْ مَالِهِ

ولا يقال: فلان مستأهل لكذا، وإنما يقال: فلان أهل لكذا (٤)، إنتهى \*.

قوله: «فَنظَرْتُ وَإِذَا هُمَا شَيْءٌ وَاحِدٌ» هكذا وقع في جميع النسخ بالواو قبل (إذا)، والصواب: فإذا هما شيء واحد - بالفاء - لأنّ إذا للمفاجأة هنا، والفاء لازمة لها داخلة عليها نحو: خرجت فإذا الأسد بالباب، نصّ على ذلك جميع النحويّين. وهل هي زائدة، أو جزائيّة، أو عاطفة؟ خلاف، ثمّ وقفت عليه بالفاء في نسخة قديمة كما هو الصواب والله الحمد.

قوله: «وَلَمْ أَجِدْ حَرْفًا» المراد بالحرف هنا: ما يتركّب منه الكلم من الحروف المبسوطة، وقد يطلق على الكلمة أيضاً تجوّزاً.

وحمله على هذا المعنى هنا صحيح ظاهر، وإن كان الأوّل أبلغ.

(١) القاموس المحيط: ج ٣، ص ٣٤٢.

(٢) الصحاح: ج ٤، ص ١٦٢٩.

(٣) هو نشوان بن سعيد الحميري البني المتوفى سنة ٥٧٣ هجرية. له كتاب في اللغة باسمه شمس العلوم في ثمانية أجزاء، سلك فيه مسلکاً غريباً، يذكر فيه الكلمة من اللغة، فإن كان لها نفع من جهة ذكره، وذكر في كل مادة أبواب الكلمة ومستعملاته. كشف الظنون: ج ٢، ص ١٠٦١.

(٤) نشوان الحميري: مخطوط. لا يوجد لدينا هذا الكتاب، نعم وجدنا جزء العبارة وبيت الشعر في الصحاح: ج ٤، ص ١٦٢٩.

ثم استأذنت أبا عبدالله (عليه السلام) في دفع الصحيفة إلى ابني عبدالله بن الحسن.

هو عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب (عليهما السلام) يكتى: أبا محمّد، ويدعى بالمحض، لأنّ أباه الحسن بن الحسن، وأمّه فاطمة بنت الحسين، وهو أول من جمع ولادة الحسين من آل الحسن، وأول من جمعها من آل الحسين الباقر (عليه السلام).

وكان عبدالله شيخاً من شيوخ الطالبيين، وربما قال من الشعر شيئاً فنه قوله: بيض حرائر ما هممن بريبة كظباء مكة صيدهن حرام يحسن من لين الكلام فواسقاً ويصدهن عن الخنسا الإسلام روى ثقة الإسلام في الروضة: بإسناده عن علي بن جعفر قال: حدثني معتب أو غيره قال: بعث عبدالله بن الحسن إلى أبي عبدالله (عليه السلام) يقول لك: أبو محمّد أنا أشجع منك، وأنا أسخى منك، وأنا أعلم منك. فقال: أما الشجاعة فوالله ما كان لك موقف يعرف به جبنك من شجاعتك، وأما السخاء فهو الذي يأخذ الشيء من جهته فيضعه في حقّه، وأما العلم فقد أعتق أبوك علي بن أبي طالب (عليه السلام) ألف مملوك فسمّ لنا خمسة منهم وأنت عالم. فعاد إليه الرسول فأعلمه ثم أعاد إليه فقال: يقول: إنك رجل صحتي. فقال له أبو عبدالله (عليه السلام): قلّ لها إنها والله صحف إبراهيم وموسى وعيسى ورثتها عن آباي (عليهم السلام) (١).

وكان أبو جعفر المنصور يسمّي عبدالله بن الحسن أبا قحافة تهكماً به لأنّ ابنه محمّد ادّعى الخلافة، وأبوه عبدالله حيّ ولم يل الخلافة من أبوه حيّ قبله سوى أبي بكر بن أبي قحافة (٢).

(١) الكافي: ج ٨ ص ٣٦٣-٣٦٤-٥٥٣.

(٢) لم نعتز عليه.

فقال: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُوَدُّوا الْأَمَانَاتَ إِلَىٰ أَهْلِهَا.

وكان أبو العباس السَّفَّاح يكرم عبدالله بن الحسن إكراماً تاماً، فيحكي أنّ عبدالله قال له يوماً: لم أرائة ألف قط مجتمعة، فقال له أبو العباس: سَتَرَاهَا الْأَنْثَمَ أمره بمائة ألف درهم، ولم يتعرض له ولا لأحد من أهل بيته بمكروه مدة خلافته حتّى مضى بسبيله، وقام من بعده أخوه المنصور فقلب للطلاليتين ظهر المحن (١) وخاف خروجهم عليه، وقد بلغه ذلك عنهم فحجّ سنة أربعين ومائة، ورجع على طريق المدينة فقبض على عبدالله بن الحسن وأخيه إبراهيم وسائر إخوته وأولادهم وسيرهم معه في الحديد إلى الكوفة فحبسهم هناك، ثم أمر المنصور بقتل عبدالله فقتل، وهو ابن خمس وسبعين سنة وذلك في سنة خمس وأربعين ومائة.

روى خلّاد بن عمير (٢) قال: دخلت على أبي عبدالله (عليه السلام) فقال: هل لكم علم بآل الحسن الذين خرج بهم ممّا قبلنا؟ وكان قد إتصل بنا عنهم خبر فلم نحب أن نبداه به، فقلنا: نرجو أن يعافهم الله، فقال: وأين هم من العافية؟ ثم بكى حتّى علا صوته وبكىنا ثم قال: حدّثني أبي عن فاطمة بنت الحسين (عليه السلام) قالت: سمعت أبي صلوات الله عليه يقول: يقتل منك أو يصاب منك نفر بشطّ الفرات ما سبقهم الأولون ولا يدركهم الآخرون، وإنه لم يبق من ولدها غيرهم (٣)\*. ذكر المفسرون: إنّ هذه الآية نزلت يوم الفتح في شأن عثمان بن طلحة بن عبد الله بن سادن الكعبة المعظمة، وذلك: أنّ رسول الله (صلّى الله عليه وآله) حين دخل مكة يوم الفتح أغلق عثمان الكعبة فطلب رسول الله (صلّى الله عليه وآله)

(١) اليمن: الثرس (أي الدرع) القاموس: ج ٤، ص ٢٧٠.

(٢) خلّاد بن عمير الكندي، عده الشيخ الطوسي رحمه الله في رجاله من أصحاب الصادق (عليه السلام)، وزاد على ما في العنوان قوله: مولا هم الكوفي.

تنقيح المقال: ج ١، ص ٤٠٠.

(٣) إقبال الاعمال للسيد ابن طاووس: ص ٥٨١، (في أعمال عاشورا).

المفتاح ف قيل : إنّه مع عثمان ، ف قيل لعثمان : إن رسول الله (صلى الله عليه وآله) طلب المفتاح فأبى وقال : لو علمت أنه رسول الله ما منعت ، فلوى علي بن أبي طالب يده وأخذ منه المفتاح وفتح الباب فدخل رسول الله (صلى الله عليه وآله) البيت وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له بين السقاية والسدانة ، فأنزل الله تعالى : «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا» (١) فأمر رسول الله (صلى الله عليه وآله) علياً (عليه السلام) أن يرده المفتاح على عثمان ويعتذر إليه ، ففعل ذلك علي (عليه السلام) فقال له عثمان : يا علي أكرهت وأذيت ثم جئت ترفق ؟ فقال : لقد أنزل الله في شأنك قرآناً فقرأ عليه هذه الآية ، فقال عثمان : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ، فهبط جبرئيل وقال للنبي (صلى الله عليه وآله) : مادام هذا البيت كان المفتاح والسدانة في أولاد عثمان فقال (صلى الله عليه وآله) : خذوها يا بني طلحة بأمانة الله لا ينزعها منكم إلا ظالم ، ثم إن عثمان هاجر ودفع المفتاح إلى أخيه شيبة وهو إلى اليوم في أيديهم (٢) وفي تفسير أهل البيت (عليهم السلام) : إن الخطاب في الآية للأئمة (عليهم السلام) ، أمر كل منهم أن يؤدي للإمام الذي بعده ويوصي إليه (٣) . وعلى كل تقدير فالعبرة بعموم اللفظ ، لا بخصوص السبب ، فالخطاب عام لكل أحد ، في كل أمانة .

وفي تصدير الآية بكلمة التأكيد وإظهار الاسم الجليل وإيراد الأمر على صورة الإخبار من الفخامة وتأكيد وجوب الإمتثال لمضمونها والذلالة على الإعتناء بشأنها ما لا مزيد عليه .

(١) سورة النساء : الآية ٥٨ .

(٢) الكشاف : ج ١ ، ص ٥٢٣ .

(٣) مجمع البيان للطبرسي : ج ٣ - ٤ ، ص ٦٣ .



## نعم فادفعها إليهما.

وقد عظم الله تعالى أمر الأمانة في مواضع من كتابه العزيز فقال: «إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ» (١) الآية وقال: «وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ» (٢).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «لا إيمان لمن لا أمانة له» (٣).

وعن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ لَمْ يَبْعَثْ نَبِيًّا إِلَّا بِصَدَقِ الْحَدِيثِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ» (٤).

وعنه (عليه السلام): «أُذِ الْأَمَانَةَ لِمَنْ إِيْتَمَنَكَ وَأَرَادَ مِنْكَ التَّصِيحَةَ وَلَوْ إِلَى قَاتِلِ الْحُسَيْنِ (عليه السلام)» (٥).

وعن يونس بن عبد الرحمن قال: سألت موسى بن جعفر (عليهما السلام) عن قول الله عز وجل: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا» فقال: هذه مخاطبة لنا خاصة، أمر الله كل إمام منا أَنْ يُؤَدِّيَ إِلَى الْإِمَامِ الَّذِي بَعْدَهُ وَيُوصِي إِلَيْهِ، ثُمَّ هِيَ جَارِيَةٌ فِي سَائِرِ الْأَمَانَاتِ، وَلَقَدْ حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ أَبِيهِ: إِنَّ عَلِيَّ بْنَ الْحُسَيْنِ (عليهما السلام) قَالَ لِأَصْحَابِهِ: «عَلَيْكُمْ بِأَدَاءِ الْأَمَانَاتِ فَلَوْ أَنَّ قَاتِلَ أَبِي الْحُسَيْنِ ابْنَ عَلِيٍّ (عليهما السلام) إِيْتَمَنَنِي عَلَى السَّيْفِ الَّذِي قَتَلَهُ بِهِ لِأَدِيْتَهُ إِلَيْهِ» (٦).  
وَالرَّوَايَاتُ فِي هَذَا الْمَعْنَى كَثِيرَةٌ جَدًّا\*.

قوله: «نعم فادفعها إليهما» نعم: للإعلام بأنه قد أذن، أي نعم قد أذنت لك فادفعها إليهما.

(١) سورة الاحزاب: الآية ٧٢.

(٢) سورة المؤمنون: الآية ٨.

(٣) نهج الفصاحة: ص ٥١٢، ح ٢٤٢٨، الجامع الصغير: ح ٢، ص ١٩٨.

(٤) الكافي: ج ٢، ص ١٠٤، ح ١.

(٥) وسائل الشيعة: ج ١٣، ص ٢٢٢، ح ٤، روضة الكافي: ص ٢٩٣، ح ٤٤٨.

(٦) معاني الأخبار للصدوق: ص ١٠٧، ح ١.

فلما نهضت للقائهما قال لي: مكانك، ثم وجهه إلى محمد وإبراهيم فجاءا.

نهض ينهض، كمنع يمنع، نهضاً ونهوضاً: قام، وأنهضته للأمر - بالأنف -: أفضته.

قوله: «مكانك» اسم فعل منقول من الظرف بمعنى أثبت، وهو مبني على الفتح لمشايعته مبني الأصل وهو هنا فعل الأمر وليس هو بظرف منصوب بفعل مقدّم تقديره: الزم مكانك كما ذهب إليه الزجاج (١) وجماعة، ولا يستعمل هو وأخواته من أساء الأفعال المنقولة عن الظرف والجار والمجرور كدونك وعليك إلا بكاف الخطاب فلا يقال: مكانه بمعنى لينبث، ومحل الضمير المتصل به قيل: رفع، وقيل: نصب، وقيل: جر وهو الأصح.

وقال ابن بابشاذ: (٢) الكاف: حرف خطاب (٣). لا محل له من الإعراب. قوله: «ثم وجه» أي: أرسل إليهما رسلاً يقال: وجهه إليه توجيهاً أي: أرسله. قال بعضهم: الظاهر إن مقصوده (عليه السلام) من التوجيه إليهما تعظيم الصحيفة لئلا تحمل إليهما، بل وجه إليهما ليتبركا بلقائهما وإستقبالها. قلت: بل الظاهر إنه إنما وجه إليهما ليشترط عليهما عدم الخروج بالصحيفة من المدينة كما يدل عليه تنمة الكلام.

(١) هو أبو إسحاق إبراهيم بن السري الزجاج. كان يخرط الزجاج ثم تركه واشغل بالآداب فنسب إليه. توفي سنة (٣١١) هجرية. له كتاب معاني القرآن، والألماني، ومصنفات في الآداب.

اللكي وكتب: ج ٢ ص ٢٦٢.

(٢) هو أبو الحسن طاهر بن أحمد بن بابشاذ، وهي كلمة فارسية معربة بمعنى سرور الأب. من غير السجدة المشهورة، ونسرحه، وشرح الجمل المزججي، توفي سنة (٤٦٩) هجرية.

اللكي وكتب: ج ١ ص ٢١١.

(٣) شرح الكفاية في النحو لبيضاوي: ج ٢ ص ٦٩.

فقال: هذا ميراث ابن عمكما يحيى من أبيه قد خصكما به دون إخوته.

الميراث: اسم لما يورث، وأصله موراث إنقلبت الواو ياءً لأنكسار ما قبلها. وخصه بالشيء، من باب قعد جعله له دون غيره، والأصل في لفظ الخصوص وما يتفرع منه أن يستعمل بإدخال الباء على المقصور عليه أعني ماله الخاصة فيقال: خص المال بزيد أي المال له دون غيره، لكن الشائع في الاستعمال إدخالها على المقصور أعني: الخاصة كما وقع هنا، ومثله قوله تعالى: «يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ» (١) وهو إما بناء على تضمين معنى التمييز والإفراد، أو على جعل التخصيص مجازاً عن التمييز، مشهوراً في العرف، والجملة في محل رفع على إنها خبر ثان لهذا إن جعل الظرف قبلها حالاً، وخبر ثالث إن جعل خبراً ثانياً.

أو في محل نصب على الحال من الميراث، والعامل: معنى الإشارة. قوله: «دون إخوته» معنى دون في الأصل أدنى مكان من شيء يقال: هذا دون ذلك: أي أخط منه قليلاً ثم استعير للتفاوت في الأحوال والرتب ف قيل: زيد دون عمرو أي: في العلم والشرف، ثم اتسع فيه فاستعمل في كل تجاوز حد إلى حد، ونحطى حكم إلى حكم من غير ملاحظة انحطاط أحدهما من الآخر ف جرى مجرى أداة الاستثناء، وهو ظرف لغو لتعلقه بخصكما، والمعنى: خصكما به متجاوزاً إخوته، وقد يستعمل بمن كقوله تعالى: «وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ» (٢) أي: ادعوهم متجاوزين الله.

والاخوة: جمع أخ ولامه محذوفة وهي واو، وترد في التثنية على الأشهر، فيقال: أخوان، ويجمع على إخوان أيضاً.

(١) سورة البقرة: الآية ١٠٥.

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٣.

وقيل: الاخوة في النسب، والاخوان في الصداقة.

وهو غلط، بل يقال في الأنساب والأصدقاء: إخوة وإخوان، قال تعالى: «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ» (١) لم يعنِ النسب وقال: «وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ» (٢) إلى قوله: «أَوْ إِخْوَانِهِنَّ» وهذا في النسب.

قال الزجاج: أصل الأخ في اللغة: من التوخي وهو القصد والطلب، فالأخ نسبياً كان أو صديقاً مقصده مقصد أخيه، وكسر الهمزة من إخوة وإخوان وضمتها لغتان (٣)

وإخوة يحيى هم الحسين وعيسى ومحمد أبناء زيد بن علي بن الحسين بن علي (عليهم السلام).

أما الحسين بن زيد: فيكنى أبا عبدالله، ويقال له: ذوالذمعة وذو العبرة، لكثرة بكاؤه، قتل أبوه وهو صغير فرباه الصادق (عليه السلام) وعلمه، مات سنة خمس وثلاثين ومائة. وقيل: سنة أربعين.

وأما عيسى بن زيد: فيكنى أبا يحيى، وأمه أم ولد نوبية اسمها «سكن»، ولد في المحرم سنة تسع ومائة، ومات بالكوفة وله ستون سنة، واستتر خوفاً من بني العباس نصف عمره، وكان قد قتل أسداً له أشبال فسَمي موتم الأشبال، خرج مع إبراهيم بن عبدالله بن الحسن قتيل باخري وكان صاحب رايته، وكان إبراهيم قد جعل الأمر له من بعده فلم يتم له الخروج، واستتر أيام المنصور وأيام المهدي وبعضاً من أيام الهادي، وصلى عليه الحسن بن صالح سرّاً ودفنه.

(١) سورة الحجرات: الآية ١٠.

(٢) سورة النور: الآية ٣١.

(٣) تهذيب الاسماء واللغات للنووي: الجزء الاول من القسم الثاني ص ٥.

و أمّا محمد بن زيد: فيكثي أبا جعفر، وأمّه أم ولد سنديّة، وهو أصغر ولد أبيه وكان في غاية الفضل ونهاية التبل، فحكى أنّ المنصور عرض عليه جوهر فاخروه وهو بمكة فعرفه وقال: هذا جوهر كان هشام بن عبد الملك وقد بلغني أنّه عند ابنه محمد ولم يبق منهم غيره. ثمّ قال للربيع: إذا كان غد وصليت بالناس في المسجد الحرام فأغلق الأبواب كلّها ووكل بها ثقاتك. ثمّ افتح باباً واحداً وقف عليه ولا يخرج إلّا من تعرفه، ففعل الربيع ذلك وعرف محمد بن هشام أنّه المطلوب، فتمحير وأقبل محمد بن زيد المذكور فرآه متحيراً وهو لا يعرفه فقال له: يا هذا أراك متحيراً، فمن أنت؟ قال: ولي الأمان؟ قال: ولك الأمان، وأنت في ذمتي حتّى أخلصك. قال: أنا محمد بن هشام بن عبد الملك، فمن أنت؟ قال: أنا محمد بن زيد. فقال: عند الله أحسب نفسي إذا، فقال: لا بأس عليك. فأنك لست بقاتل زيد، ولا في قتلك درك بثاره، الآن خلاصك أولى من إسلامك، ولكن تعذرني في مكروه أنا وأهلك به، وقبيح أخاطبك به يكون فيه خلاصك؟ قال: أنت وذالك، فطرح بردائه على رأسه ووجهه وأقبل يجرّه، فلمّا أقبل على الربيع لطمه لطمات وقال: يا أبا الفضل إنّ هذا الخبيث جمّال من أهل الكوفة أكراني جماله ذهاباً وإياباً وقد هرب مني في هذا الوقت وأكرى قوادم الخراسانيّة ولي عليه بذلك بيّنة، فضمّ إليّ حارسين لئلا نفلت مني، فضمّ إليه حارسين فضايا معه فلمّا بعد من المسجد قال له: يا خبيث تؤدّي إليّ حقّي؟ قال: نعم يا ابن رسول الله فقال للحرسين: إنطلقا، ثمّ أطلقه فقبل محمد بن هشام رأسه وقال: بأبي أنت وأمّي، الله أعلم حيث يجعل رسالته، ثمّ أخرج له جوهرأ له قدر (١) فدفعه إليه وقال: تشرفني بقبول هذا، فقال: إنّنا أهل بيت لا نفبل على المعروف ثمنأ، وقد تركت لك أعظم من هذا، دم زيد بن عليّ،

ونحن مشترطون عليكما فيه شرطاً، فقالا: رحمك الله قل فقولك المقبول، فقال: لا تخرجا بهذه الصحيفة من المدينة.

إنصرف راشداً ووار شخصك حتى يرجع هذا الرجل فإنه محمّد في طلبك .  
فعدّت هذه الفعده من مكاره شيمه وعظيم همته .

قال الشارح عفا الله عنه: ونسبي ينتهي إلى محمّد بن زيد المذكور، فأنا علي بن أحمد، بن محمّد معصود، بن أحمد، بن إبراهيم، بن سلام الله، بن مسعود، بن محمّد بن منصور، بن محمّد، بن إبراهيم، بن محمّد، بن إسحاق، بن علي، بن عرب شاه، بن أمير أنبه بن أميري، بن حسن، بن حسين، بن علي، بن زيد الأعشم، بن علي، بن محمّد، بن علي أبي الحسن نقيب نصيبين، بن جعفر بن أحمد السكّين، بن جعفر بن محمّد، بن زيد الشهيد، بن علي، بن الحسين، بن علي بن أبي طالب أمير المؤمنين صلوات الله عليهم أجمعين.

أولئك آبائي فجئني بمثلهم إذا جمعتنا يا جرير المجامع \*.

الشرط: إلزام الشيء وإلتزامه في البيع ونحوه، والجمع شروط، وفي المثل الشرط أملك: عليك أم لك، شرط عليه كذا يشترط ويشترط من بابي ضرب وقتل، واشترط عليه: إذا ألزمه، والشرطة - بالضم - ما اشترطت، يقال: خذ شرطتك .

والفاء في قوله: «فقولك المقبول» للتبعية كقوله تعالى: «فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ» (١) فهي داخله على ما هو الشرط في المعنى كما تقول: أكرم زيداً فإنه فاضل، فإن عكست وقلت: زيد فاضل فأكرمه، كانت داخله على ما هو الجزاء في المعنى.

قوله: «لا تخرجا بهذه الصحيفة» الباء: للتعدية وتسمى باء النقل أيضاً. وهي المعاقبة للهمزة في تصيير الفاعل مفعولاً، تقول في ذهب زيد: ذهب بزيد، وأذهبته،

ومنه: «ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ» (١) وقرئ: «أَذْهَبَ اللَّهُ نُورَهُمْ». وقال المبرد، والسهيلي: (٢) إِنَّ بَيْنَ التَّعْدِيتَيْنِ فَرْقًا، وَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ: ذَهَبَتْ بَزِيدٌ كُنْتَ مُصَاحِبًا لَهُ فِي الذَّهَابِ. بخلاف أَذْهَبْتَهُ (٣). قال ابن هشام: وهو مردود بالآية (٤). وأجيب بأنه يجوز أن يكون تعالى وصف نفسه بالذهاب على معنى يليق به كما وصف نفسه بالمحيي في قوله: «وَجَاءَ رَبُّكَ» (٥) وهو ظاهر البعد. ووافق الزمخشري، المبرد، والسهيلي في القول بالفرق. فقال في الكشف: الفرق بين أَذْهَبَهُ وَذَهَبَ بِهِ أَنَّ مَعْنَى أَذْهَبَهُ: أزاله وجعله ذاهبًا، ويقال: ذَهَبَ بِهِ: إِذَا اسْتَصْحَبَهُ وَمَضَى بِهِ مَعَهُ، وَذَهَبَ السُّلْطَانُ بِأَلِهِ: أَخَذَهُ، وَمِنْهُ: ذَهَبَتْ بِهِ الْخِيَلَاءُ، وَمَعْنَى «ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ» أَخَذَ اللَّهُ نُورَهُمْ وَأَمْسَكَهُ وَمَا يُمْسِكُهُ اللَّهُ فَلَا مَرْسَلَ لَهُ (٦)، إِنَّتِي. ولا يخفى ما فيه من الإشارة إلى الجواب عن الآية، وهو أَنَّ هَذَا مَعْنَى آخِرِ لَذَهَبَ مَعَ الْبَاءِ لَا مَحْذُورٌ فِي نِسْبَتِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى. إِذَا عَرَفْتَ ذَلِكَ فَقُولْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَا تَخْرُجَا بِهِذِهِ الصَّحِيفَةُ» مَعْنَاهُ، عَلَى قَوْلِ

(١) سورة البقرة: الآية ١٧.

(٢) هو أبو القاسم عبد الرحمن بن الخطيب أبي محمد عبد الله بن الخطيب أحمد السهيلي الاندلسي النحوي اللغوي المحدث المفسر صاحب شرح الجمل، والأعلام بما كان في القرآن من الاسماء والأعلام، والروض الآنف شرح سيرة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم).

ولد السهيلي سنة (٥٠٨) هجرية في قرية سهيل قرب مدينة مالقا بالاندلس، وتوفي بمرآكش سنة (٥٨١) هجرية وكان مكفوفًا. الكنى والألقاب: ج ٢ ص ٢٩٤

(٣) و (٤) مغني اللبيب: ص ١٣٨.

(٥) سورة الفجر: الآية ٢٢.

(٦) تفسير الكشف للزمخشري، ج ١، ص ٧٤.

قالا: ولم ذاك؟ قال: إن ابن عمكما خاف عليها أمراً أخافه أنا عليكما. قالوا: إنها خاف عليها حين علم أنه يقتل.

القائلين بالفرق بين التعديتين: لا تستصحباهما ولا تمضيا بهما معكما في الخروج من المدينة. وهو الظاهر من سوق الكلام وفحوى المقام، وعلى القول بعدم الفرق معناه: لا تخرجاها كما وقع في نسخة ابن إدريس: لا تخرجا هذه الصحيفة ٥

أي: أخاف سببه عليكما، لأن الأمر الذي أخافه يحیی على الصحيفة هو: أن تقع إلى بني أمية فيكتموها ويدخروها في خزائهم لأنفسهم كما قاله سابقاً، وهذا لا يخافه عليهما وإنما يخاف عليهما القتل الذي بسببه خاف يحیی وقوع الصحيفة إلى بني أمية، والمضاف كثيراً ما يحذف من الكلام ويقام المضاف إليه مقامه، وقد وقع في القرآن المجيد في غير موضع كقوله تعالى: «لَمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ» (١) أي: رحمته، «يَخَافُونَ رَبَّهُمْ» (٢) أي: عذابه، بدليل ويرجون رحمته، ويخافون عذابه، وقوله: «فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ» (٣) أي: في حبه، أو في مراودته.

قوله: «حين علم» أي: وقت علمه، فالجملة مضاف إليها، وهي في تأويل المفرد ومحملها الجر.

قال أبو حاتم: (٤) وغلط كثير من العلماء فجعلوها (حين) بمعنى: حيث،

(١) سورة الممتحنة: الآية ٦.

(٢) سورة النحل: الآية ٥٠.

(٣) سورة يوسف: الآية ٣٢.

(٤) هو أبو حاتم سهل بن محمد بن عثمان السجستاني النحوي اللغوي نزيل البصرة وعالمها، أخذ عنه ابن دريد والمبرّد وغيرهما، حكى أنه كان صالحاً عفيفاً يتصدق كل يوم بدينار، ويحتم القرآن في كل أسبوع، له من المصنفات: كتاب إعراب القرآن، وكتاب اختلاف المصاحف، وغير ذلك، توفي بالبصرة سنة ٢٤٨ هجرية.



فقال أبو عبد الله (عليه السلام) وأنتما فلا تأمنا.

والصواب أن يقال: (حيث) بالمثلثة ظرف مكان، و(حين) بالتون: ظرف زمان فيقال: قمت حيث قمت أي: في الموضع الذي قمت فيه، واذهب حيث شئت أي: إلى أي موضع شئت، وأما (حين) بالتون، فيقال: قمت حين قمت: أي في ذلك الوقت، ولا يقال: حيث خرج الحاج - بالمثلثة - وضابطه: إن كل موضع حسن فيه (أين) و(أي) اختص به حيث - بالمثلثة - وكل موضع حسن فيه (إذا) و(لما) و(يوم) و(وقت) إختص به (حين) - بالتون - (١) \*.

قوله: «وأنتم فلا تأمنا» الفاء: زائدة عند من أجاز زيادتها في الخبر، فأجازها الأخفش (٢) مطلقاً، وحكى أخوك فوجد (٣).

وقيد الفراء والأعلم (٤)، وجماعة، جوازها بكون الخبر أمراً أو نهياً، فالأمر كقوله:

(١) المصباح المنير للفيومي: ص ٢١٩ و ٢٢٠.

(٢) الأخفش يطلق على ثلاثة من علماء النحو.

الأول: أبو الخطاب عبد الحميد بن عبد المجيد الهجري استاذ سيويه، والكسائي، وأبي عبيدة. وهو الأخفش الأكبر.

والثاني: أبو الحسن سعيد بن مسعدة المجاشعي بالولاء البلخي صاحب المصنفات تلميذ الخليل وهو الأوسط.

والثالث: أبو الحسن علي بن سليمان وهو الأصغر وهو أفضل الثلاثة. زاد بحر الخبب في العروض توفي سنة ٢١٥ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ١٣

(٣) مغني اللبيب لابن هشام: ص ٢١٩.

(٤) هو أبو الحجاج يوسف بن سليمان الأعلم الاندلسي. رحل إلى قرطبة سنة ٤٣٣ هجرية وأقام بها مدة وأخذ من علمائها، وكان عالماً بالعربية، واللغة، ومعاني الأشعار، وقد أخذ عنه النسائي وغيره، وكفت بصره في آخر عمر. له شرح الجمل للزحاجي وغيره. توفي سنة ٤٧٦ هجرية. والأعلم: مشقوق الشفة العليا.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ٣٨.

فوالله إنني لأعلم انكما ستخرجان كما خرج وستقتلان كما قتل.

أنت فانظر لأيّ ذلك تضيء، والتّهي نحو: زيد فلا تضربه (١)، ومثله عبارة المتن: «وأنتما فلا تأمنا».

و تأوّل المانعون (أنت فانظر) على أنّ التقدير: أنظر فانظر، فحذف أنظر الأوّل وحده فبرز ضميره.

ف قيل: (أنت فانظر) فالفاء للعطف لا زائدة، وتأوّلوا نحو: زيد فلا تضربه بتقدير «أما».

ويمكن تأويل عبارة المتن على حذف المعطوف عليه فيكون التقدير: وأنتما خفتما فلا تأمنا، بدليل قولها: إنّها خاف عليها حين علم أنّه يقتل، ولك تأويلها بتقدير «أما» أيضاً .

فإن قيل: بلزوم التفصيل فيها كما هو مذهب بعضهم، كان تكرارها متروكاً إستغناء عنه بذكر القسم الآخر فيكون التقدير: أما هو فقتل، وأما أنتما فلا تأمنا. ومن أنكر لزوم التفصيل لم يحتج إلى هذا التقدير\*.

قوله: «فوالله أنّي لأعلم» قيل: هذا يدلّ على أنّ الإمام عليه السلام يجوز له أن يحلف على ما يعلمه من المعيّبات وإن لم يعلمه بالحواس الظاهرة، وهذا لا ينافي أن تكون التكاليف الشرعية بالنسبة إليهم موقوفة مقصورة على ما يعلمونه بالعلوم الظاهرية لا تتعدّى إلى معلوماتهم بالعلوم الإلهامية الغيبية كحال علي (عليه السلام) مع ابن ملجم اللعين، وحال الحسين (عليه السلام) في خروجه إلى الكوفة مع علمهما بحقيقة المآل، إنتهى (٢).

فتأمل. وقدمر ذكر خروجهما وقتلهما كما أخبر به (عليه السلام).

(١) مفتى اللبيب لابن هشام: ص ٢١٩

(٢) إنتهى قول القائل.

فقاما وهما يقولان: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

قوله: «فقاما وهما يقولان: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم» ونما يقولان جملة في محلّ النصب على الحال أي: فقاما قائمين، ولك في الاسمين من لا حول ولا قوة خمسة أوجه من الإعراب: فتحهما، ورفعها، وفتح الأول ونصب الثاني، وفتح الأول ورفع الثاني، ورفع الأول وفتح الثاني.

واستشكل الاستثناء على الوجه الأول من جهة أنه راجع في المعنى إلى الجملتين، ولا يصح لفظاً لأنّ إلا الواحدة لا يستثنى بها من شيئين.

قال ابن الحاجب: والأشبه أن يقال: إنّ الحول والقوة لما كانا بمعنى صح رجوع الاستثناء إليهما لتزلفهما منزلة شيء واحد (١).

وقال غيره: هو من باب الحذف مثل: ما قام وقعد إلا زيد أي: لا حول إلا بالله ولا قوة إلا بالله.

وما قاله ابن الحاجب هو تفسير بعض اللغويين: أنّ الحول: هو القوة، والقوة: هي الحول، كلاهما مترادفان.

وروى ابن بابويه في كتاب معاني الأخبار: باسناده إلى جابر بن يزيد الجعفي عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: سألت عن معنى لا حول ولا قوة إلا بالله فقال: معناه لا حول لنا عن معصية الله إلا بعون الله، ولا قوة لنا على طاعة الله إلا بتوفيق الله (٢).

فالحول على هذا بمعنى التحول، فيكون وجه تقديم الحول على القوة: إنّ التخلية مقدّمة على التحلية، كما اشتهر بين أرباب العرفان، فتخلية النفس وتحويلها من المعاصي إلى الطاعات وإعدادها لها مقدّمة على تحليتها بالطاعات.

(١) لم نثر عليه في مظانّه.

(٢) معاني الأخبار: ص ٢١، ح ١.

و إلى هذا المعنى أشار بعض المشايخ وقد سأله مريد له، أَسْتَغْفِرُ اللهَ أَمْ أَسْتَبْحه؟ فقال: الثوب الوسخ أحوج إلى الصّابون من البخور.

وفي نهج البلاغة: إِنَّ أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: وقد سُئِلَ عن معنى لاحول ولا قوّة إلا بالله: إِنّا لا نملك مع الله شيئاً ولا نملك إلا ما ملكنا، فتى ملكنا (١) ما هو أملك به متاً كلّفنا، ومتى أخذناه متاً وضع تكليفه عتاً (٢).

قال شارحوا كلامه: معنى هذا الكلام إِنَّه (عليه السلام) جعل الحول عبارة عن الملكية والتصرّف، وجعل القوّة عبارة عن التكليف كأنّه يقول: لا تملك ولا تصرّف إلا بالله، ولا تكليف لأمر من الأمور إلا بالله، فنحن لا نملك مع الله شيئاً لأنّه لو لا إقداره إيتانا وخلقه لنا أحياء لم نكن مالكين ولا متصرفين، فإذا ملكنا شيئاً هو أملك به متاً أي أقدر عليه متاً، صرنا مالكين له كامالاً مثلاً حقيقة وكالعقل والجوارح والأعضاء مجازاً، وحينئذ يكون مكلفاً لنا أمراً يتعلّق بما ملكنا إيتاه نحو أن يكلفنا الزكاة عند تملكنا المال، ويكلفنا النظر عند تملكنا العقل، ويكلفنا الجهاد والصلاة والحجّ عند تملكنا الأعضاء والجوارح، ومتى أخذ متاً المال وضع عتاً تكليف الزكاة، ومتى أخذ العقل سقط تكليف النظر، ومتى أخذ الأعضاء والجوارح سقط تكليف الجهاد وما يجري مجراه (٣).

هذا هو تفسير قوله عليه السلام.

وفي هذه الكلمة الشريفة تسليم للقضاء والقدر، وإظهار للفقر (٤) إلى الله تعالى

(١) (الف) ملكناه.

(٢) نهج البلاغة صبحي الصالح: قصاص الحكم: ٤٠٤، ص ٤٤٧.

(٣) منهاج البراءة للخوئي: ج ٢١، ص ٤٨٥، وشرح نهج البلاغة للبحراني: ج ٥، ص ٤٤٠.

(٤) (الف) الفقر.

فلَمَّا خرجا قال لي أبو عبد الله (عليه السلام): يا متوكل كيف قال لك يحيى: إِنَّ عمِّي محمد بن عليّ وابنه جعفرًا دعوا الناس إلى الحياة ودعوناهم إلى الموت؟ قلت: نعم أصلحك الله قد قال لي ابن عمّك يحيى ذلك.

بطلب المعونة منه في جميع الأمور، وإبراز لعجز البشر لسلب القوة والحركة في الخيرات والطاعات عنهم، وإثباتها للملك العالم توقيراً وتعظيماً له، ودلالة على التوحيد الحقّي لأنّه إذا نفى الحيلة والحركة والقوة والاستطاعة عن غيره سبحانه، وأثبتها له على الحصر الحقيقي وبَيَّن أنها بايجاده وإعانته وتوفيقه لزمه القول بأنّه لم يخرج شيء من ملكه وملكوته وأنّه لا شريك له تحقيقاً لمعنى الحصر\*.

قوله: «كيف قال لك يحيى» كيف: اسم مبتدئ على الفتح لتضمّنه معنى حرف الشرط، أو الاستفهام فترد شرطاً: نحو كيف تصنع أصنع، وإستفهاماً: وهو الغالب إمّا حقيقياً نحو: كيف زيد؟ أو غيره نحو: كيف تكفرون بالله؟ فانه أخرج مخرج التعجب، فإن جاء بعدها ما لا يستغنى به نحو كيف زيد؟ فهي في محل رفع على أنها خبر المبتدأ فتقول في جوابها: صحيح أو سقيم، وفي البديل منه أصحح أم سقيم، فإن دخلت على نواسخ الإبتداء فكيف في محلّ النصب جزءاً ثانياً لطلوبي ذلك التأسخ نحو: كيف أصبحت؟ وكيف ظننت زيداً؟

وإن جاء بعدها قول يستغنى به نحو كيف يقوم زيد؟ فهي منصوبة المحلّ على الحال، فجوابها والبديل منها منصوبان، تقول في الجواب: متكلّأً على آخر أو معتمداً عليه، وفي البديل: كيف يقوم زيد أمتكلّأ أم معتمداً؟ (١).

إذا عرفت ذلك، فكيف في عبارة المتن في محلّ النصب على الحال لأنّ الواقع بعدها قول يستغنى به، وصاحب الحال يحيى، والعامل فيها قال، أي: على أيّ حالة

(١) (الف) أمتعداً أم متكلّأ؟

فقال: يرحم الله يحيى، إنَّ أبي حَدَّثني عن أبيه عن جدّه عن عليّ:

قال لك يحيى ذلك، معبراً بهذه العبارة أم بغيرها، فكان الجواب: نعم قال ذلك، أي بهذه العبارة.\*

قوله: «يرحم الله يحيى» تعريض بخطائِهِ وجنابته في هذا القول، والأصل أخطأ، وبشّ ما قال، لكنّه عدل إلى الترحّم عليه تحقّياً به وتحنّناً عليه.

قال صاحب الكشف: إنّ الدّعاء قد يستعمل للتعريض بالاستقصار كقوله عليه الصّلاة والسّلام: «يرحم الله أخي لوطاً لقد كان يأوي إلى ركن شديد» (١).

وقال صاحب الكشف: في قوله تعالى: «عفى الله عنك لم أذنت لهم» كناية عن الجنابة لأنّ العفو رادف لها ومعناه: أخطأت وبشّ ما فعلت (٢)، وتعبّره بعضهم فقال: لقد أخطأ وأساء الأدب وبشّ ما قال وكتب: هب إنّ كناية أليس يثارها على التصريح بالجنابة للتلفظ في الخطاب والتخفيف للعتاب؟ وهب إنّ العفو مستلزم للخطأ فهل هو مستلزم لكونه من القبح وإستتباع الالائمة بحيث يصحّ هذه المرتبة من المشافهة بالسوء أو يسوّغ إنشاء الاستقباح بكلمة بشّ ما المنبئة عن بلوغ القبح إلى رتبة يتعجّب منها، إنتهى (٣).

وأجاب عنه بعضهم بأنّه أراد أنّ الأصل ذلك، وأبدل بالعفو تعظيماً لشأنه (صلى الله عليه وآله) وتنبيهاً على لطف مكانه ولذلك قدّم العفو على ما يوجب الجنابة وليس تفسيره.

هذا بناءً على أنّ العدول إلى عفا الله لا للتعظيم حتّى يخطأ، وأمّا المستعمل لمجرد التعظيم فهو إذا كان دعاء لا خبراً على أنّ الدّعاء قد يستعمل للتعريض كقوله

(١) سنن ابن ماجه: ج ٢، ص ١٣٣٥، ح ٤٠٢٦، وفي مسند أحمد بن حنبل: ج ٢، ص ٣٢٦.

(٢) تفسير الكشف: ج ٢، ص ٢٧٤.

(٣) إنتهى كلام البعض.

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) أَخَذَتْهُ نَعْسَةٌ

(عليه السلام): «يرحم الله أخي لوطا» (١) الحديث.  
وتحقيقه أنه لا يخلو من حفاوة بشأن المخاطب أو الغائب حسب اختلاف  
الصفة، وأما التعظيم والتعريض فقد وقد (٢) إنتهى (٣).

و وجه خطأ (٤) يحىي إِنَّ ظاهر قوله: «دَعَوْا النَّاسَ إِلَى الْحَيَاةِ وَدَعَوْنَاهُمْ إِلَى  
الموت» يفهم عنه رغبتها عن الجهاد والقيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر  
وتشبيط الناس عن ذلك حباً للحياة وتفادياً عن الموت، وهذا معنى لا يليق بشأنها  
(عليها السلام)، والقول به خطأ محض وجهل صريح لاشك في هلاك القائل به  
معتقداً له، إلا أَنَّ تداركه الرحمة فيرجع عنه قبل موته كما هو الظن بيحيى، بل إنما  
دَعَوْا النَّاسَ إِلَى الْحَيَاةِ بسبب آخر لم يعلمه يحيى ولو علمه ما عبّر بتلك العبارة، وهو  
ما بينه (عليه السلام) بقوله: «إِنَّ أَبِي حَدَّثَنِي» إلى آخر الحديث \*.

قوله: «أَخَذَتْهُ نَعْسَةٌ» التاء: للوحدة كالضربة، والنعاس: أول النوم، ثم  
الوسن: وهو ثقل النعاس، ثم الترنيق: وهو مخالطة النعاس العين، ثم الكرى  
والغمض: وهو أن يكون الانسان بين التائم واليقضان، ثم التغفيق بالعين المعجمة  
وبعدها فاء وهو: النوم وأنت تسمع كلام القوم، ثم الهجوع والهجوم وهو: النوم  
الغرق، ثم النشيج وهو: أشد النوم.

قال الأزهري: حقيقة النعاس: الوسن من غير نوم (٥).

(١) سنن ابن ماجه: ج ٢، ص ١٣٣٥، ح ٤٠٢٦.

(٢) (الف): فقد.

(٣) اى جواب البعض.

(٤) (الف): خطاب.

(٥) التهذيب في اللغة للأزهري: ج ٢، ص ١٠٥.

وهو على منبره، فرأى في منامه رجلاً ينزول على منبره  
نزل القردة، يردون الناس على أعقابهم القهقري.

و على هذا فقوله (عليه السلام): فرأى في منامه من إطلاق الشيء على ما  
يقاربه \*.

قوله: «وهو على منبره» المنبر: مفعول من نبر الشيء إذا رفعه، سمي بذلك  
لارتفاعه، وكُسر ميمه على التشبيه باسم الآلة.

قوله: «ينزلون» أي يثبون، يقال: نزا الفحل نزواً، من باب قتل، ونزواتاً  
بالتحريك: إذا وثب، والاسم: النزاء، مثل: كتاب وغراب.

قوله: «نزل القردة» الأصل: نزواً مثل نزو القردة، فحذف الموصوف وهو نزواً  
ثم المضاف وهو مثل وأقيم المضاف إليه مقامه وهو مفعول مطلق مبين لنوع عامله،  
والقردة: كعنبه جمع قرد بالكسر والتسكون: وهو حيوان خبيث معروف.

ولما كانت الصورة في عالم الملكوت تابعة للمعنى والصفة، لا جرم يرى المعنى  
الحسن كالملك في صورة حسنة جميلة، ويرى المعنى القبيح كالشيطان في صورة  
قبيحة، وتكون تلك الصورة عنوان المعاني، ولذلك يدل القرد والخنزير في المنام على  
إنسان خبيث الباطن، وتدل الشاة على إنسان سليم الجانب، وهكذا جميع أبواب  
التعبير والتأويل.

قوله: «يردون الناس على أعقابهم القهقري» أي: يرجعونهم إلى الكفر من  
قولهم: رجع فلان على عقبه أي: على طريق عقبه وهي التي كانت خلفه وجاء  
منها.

والعقب بكسر القاف: مؤخر القدم، وهي مؤنثة وتسكن للتخفيف، والجمع:  
أعقاب.

والقهقري: مفعول مطلق، والأصل: يردونهم رد القهقري، فحذف المصدر  
وأنيب عنه لفظ دال على نوع منه، لأن القهقري نوع من الرجوع وهو أن يمشي إلى



فاستوى رسول الله (صلى الله عليه وآله) جالساً والحزن يعرف في وجهه.

خلف من غير أن يعيد وجهه إلى جهة مشيه. وفيه تنبيه على أن ردهم عن الاسلام بنحو خاص، وهو إخراجهم منه مع إدعائهم له وعدم صرف وجوههم عنه بالمرّة \* . قوله: «فاستوى جالساً» أي: إستقرّ وجالساً: حال مبنية لهيئة الفاعل، والجلوس غير القعود، فإنّ الجلوس: هو الانتقال من سفلى إلى علو، والقعود بعكسه.

فعلى الأول: يقال لمن هونأتم أو ساجد: إجلس. وعلى الثاني: يقال لمن هو قائم: اقعد. وقال الفارابي (١) وجماعة: الجلوس نقيض القيام فهو أعمّ من القعود، وقد يستعملان بمعنى الكون والحصول فيكونان بمعنى واحد، ومنه يقال: جلس متربّعاً وقعد متربّعاً أي: حصل وتمكّن (٢). قوله: «والحزن يعرف في وجهه» الجملة في محلّ نصب على الحال من الضمير في قوله: فاستوى.

و الحُزْنُ بالضمّ والسكون، والحَزَن - محركة -: الهمّ، حزن هو من باب تعب،

(١) وهو أبو نصر محمد بن طرخان الفارابي الحكيم المشهور، صاحب التصانيف في المنطق والموسيقى وكان من كبار الفلاسفة، ويقال انه وجد كتاب النفس لأرسطاطاليس وعليه مكتوب بخط الفارابي: إنّي قرأت هذا الكتاب مائة مرة، وله كتاب ديوان الأدب وهو أول معجم في اللغة العربية. ولد بفاراب (وهي مدينة في بعض ثغور أهل الترك) سنة ٢٥٩ هجرية تقريباً، ومات في دمشق سنة ٣٣٩ هجرية وقد ناهز الثمانين من عمره.

الكنى والألقاب: ج ٣، ص ٢.

(٢) المصباح المنير: ص ١٤٤.

وقرئ تعذيبه بالحركة فتقول: حزنه الأمر من باب قتل، وتميم تعذيبه بالهزمة فتقول: أحزنه، وعرفته الحكماء: بانفعال النفس عن توارد المكروهات أو تخيلها.

قالوا: وهذا الانفعال كيفية تتبعها حركة الروح إلى الداخل قليلاً قليلاً هرباً مما ذكر، وفرقوا بينه وبين الهم، فقالوا: الهم ما تتبعه حركة الروح إلى الداخل والخارج لحدوث أمر يتصور فيه خير متوقع وشرٍّ منتظر، فهو مركب من رجاء وخوف، فأتيها غلب على الفكر تركن الروح إلى جهته، فللخير المتوقع إلى الخارج وللشر المنتظر إلى الداخل، فلذلك قيل: إنه جهاد فكري.

وقيل: الحزن أسفك على ما فات، ويرادفه الغم والهم على ما لم يأت، ويرادفه الخوف.

### فائدة

### في حقيقة النوم والرؤيا

إعلم: أن الروح الحيواني وهو الجوهر البخاري اللطيف الحاصل من لطيف الأغذية المنتشر في الأعضاء والعروق، وبسببه يحصل للأعضاء قوة الحس والحركة، وهو مركب الروح الانساني إذا إنتشر في جميع أعضاء البدن باطنه وظاهره حصل الحس والحركة وهذا هو اليقظة، وإن بقي في الباطن ولم يتصل إلى الظاهر تعطلت الحواس الظاهرة وهذا هو النوم. وبقاؤه في الباطن يكون لأسباب:

منها: طلب الاستراحة عن كثرة الحركة.

ومنها: تحلله بسبب الأفعال الكثيرة الصادرة من الحواس فتشتغل الطبيعة بنضج الغذاء ليستمد الروح من لطيفه.

ومنها: إنسداد المجاري، فإن الإنسان إذا شرب الشراب مثلاً تصاعدت أبخرته

من المعدة إلى الدماغ ونزلت إلى الأعصاب فامتلأت المجاري وانسدت فلا يقدر الروح على التقوذ كما ينبغي، وربما كان أكل الطعام موجباً للتوم لهذا السبب، فاذا بقي الروح في الباطن وركدت الحواس بقيت النفس فارغة من شغل الحواس لأنها لا تزال مشغولة بالتفكير فيما تورده الحواس عليها فاذا وجدت فرصة الفراغ وارتفعت عنها الموانع، إتصلت بالجواهر الروحانية الشريفة من عالم الملكوت التي فيها نقوش جميع الموجودات كلية وجزئية ما كان وما يكون وما هو كائن وهي المسماة بالكتاب المبين، وأم الكتاب، واللوح المحفوظ، فانتقشت بحسب استعدادها بما فيها من صور الأشياء لا سيما ما ناسب أغراضها وكان مهماً لها، فإن النفس بمنزلة مرآة ينطبع فيها كل ما قابلها من مرآة أخرى عند حصول الأسباب وإرتفاع الحجاب بينها. والحجاب هنا: إشتغال النفس بما تورده الحواس، فاذا إرتفع ظهر فيها من تلك المرآي ما يناسبها ويحاذيها.

فهذا هو سبب الرؤيا الصادقة وهي إما صريحة، فتستغني عن التأويل، وهي التي لم تنصرف فيها المتخيلة الحاكية للأشياء بتمثيلها.

وإما خفية: وهي ما حكته المتخيلة بصورة مناسبة له، فإن النفس إذا انتقش فيها معنى ركبت المتخيلة صورة لذلك المعنى تناسبه فترسلها إلى الحس المشترك فتصير مشاهدة، وهذه الرؤيا هي المفتقرة إلى التأويل، ونظر المعبر في الاستدلال بتلك الصورة على ذلك المعنى، وكثيراً ما تحكى المتخيلة عن تلك الصورة حكاية أخرى وتنقلها إلى صور كثيرة حتى يعجز المعبر عن إدراك تلك الانتقال وسببه إستيلاء قوة التخيل وتعودها للتركيبات التي لا أصل لها، ولهذا لا يعتمد على رؤيا الكذوب والشاعر؛ لأن مخيلتها إعتادت تخيل الصور التي لا وجود لها وإختراعها. وقد تكون للرؤيا أسباب أخرى:

أحدها: إن الصور المحفوظة في خزانة الخيال تظهر وقت النوم في لوح الحس

المشترك لفراغه حينئذ؛ لأنه وقت اليقظة مشغول بالصور التي تؤديها إليه الحواس. الثاني: إن القوة المفكرة ربما ركبت صوراً حال اليقظة إما بسبب إشتياقها إلى شيء، أو لغنمها لفوات شيء، أو توقع مكروهه، فتظهر تلك الصور في حالة النوم في الحس المشترك.

الثالث: إن مزاج روح القوة المتخيلة إذا تغير تحيل أفعالاً بحسب ذلك التغير مثلاً إذا استولت عليه الحرارة فإنه يرى النيران، وإذا استولت البرودة رأى الثلج، وإذا استولت الرطوبة رأى الأمطار ونحوها، وإذا استولت البيوسة رأى كأنه يطير في الهواء، وإذا استولى عليه البخار السوداوي رأى الظلمة. وكل رؤيا يكون سببها أحد هذه الأشياء فهي أضغاث الأحلام التي لا يلتفت إليها والله أعلم.

### هداية

إعلم: أن النفوس القدسية النبوية مخالفة بماهيتها لسائر النفوس صفاء ونوراً وانجذاباً إلى عالم الأنوار فلا جرم تجري عليها الأنوار الفائضة من المبادي العالية أتم من سائر النفوس وأكمل، ولهذا بعثت مكملّة للتأقيصين ومعلمة للجاهلين ومرشدة للظالمين ومصطفاة على العالمين.

ولما كان صفاء جوهر نفس نبيّنا (صلى الله عليه وآله) أكمل تلك النفوس القدسية وأقواها وأشدّها اتصالاً بالعقل الفعال المسمّى بالعلم الأعلى والمعلم الشديد القوى، وهو المفيض للعلوم بإذن الحي القيوم على ألواح النفوس العقلية، فلا يبعد أن يكون المراد بنامه (صلى الله عليه وآله): التشأة الباطنية وبرؤياه: الرؤيا العقلية العلمية، لا ما هو الظاهر من معنى هذين اللفظين فإن منامه (صلى الله

فَأَتَاهُ جَبْرِئِيلُ (عَلَيْهِ السَّلَام) بِهَذِهِ الْآيَةِ: «وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي  
أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحَوِّفُهُمْ مَا يَزِيدُهُمْ  
إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا» يَعْنِي بَنِي أُمَيَّةَ.

عليه وآله) ليس كمنام غيره ألا ترى إلى قوله المجمع عليه من الخاصة والعامة: «إِنَّ  
عَيْنِي تَنَامُ وَقَلْبِي لَا يَنَامُ» (١) وَإِنَّمَا عَبَّرَ عَنْ ذَلِكَ بِالْمَنَامِ وَالرُّؤْيَا لِقَصْدِ التَّفْهِيمِ وَالتَّعْلِيمِ  
فَإِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ يَعْجُزُ عَنْ إِدْرَاكِ الْأُمُورِ الْعَقْلِيَّةِ إِلَّا بِصِفَةِ الْأُمُورِ الْحَسِّيَّةِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ\*.  
جَبْرِئِيلُ فِيهِ لُغَاتٌ: فَتَحَ الْجِيمَ وَالرَّاءَ وَهَمْزَةً بَعْدَهَا، وَكَسَرَ الْجِيمَ وَالرَّاءَ وَبَعْدَهَا  
يَاءً سَاكِنَةً، وَالثَّلَاثَةَ كَذَلِكَ إِلَّا أَنَّ الْجِيمَ مَفْتُوحَةٌ، وَفِيهِ لُغَاتٌ أُخْرَى قِيلَ: هُوَ اسْمُ  
مَرْكَبٍ مِنْ جَبْرٍ وَهُوَ الْعَبْدُ، وَإِلَهِ وَهُوَ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى بِالسَّرِيَانِيَّةِ وَهُوَ الْمُسَمَّى بِرُوحِ  
الْقُدُسِ وَالْمُؤَيَّدِ بِالْقَاءِ الْوَحْيِ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ وَهُوَ الرُّوحُ الْأَمِينُ وَالرَّسُولُ الْكَرِيمُ  
الْمَنْعُوتُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: «إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ \* ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ \* مُطَاعٌ ثَمَّ  
أَمِينٍ» (٢) وَهُوَ فِي ذَاتِهِ جَوْهَرُ عَقْلِيٍّ رُوحَانِيٍّ قَدْسِيٍّ مَا لَمْ يَنْزِلْ عَنْ سَمَاءٍ تَجَرَّدَ وَقَرَبَهُ  
فَإِذَا نَزَلَ عَنْهَا تَمَثَّلَ وَتَصَوَّرَ بِصُورَةٍ تَنَاسَبُ الْمُنْزَلَ عَلَيْهِ، وَهُوَ مَعْنَى نَزُولِهِ عَلَى الرَّسُولِ  
كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا» (٣) أَيْ: فِي أَكْمَلِ صُورَةٍ وَأَجْمَلِهَا وَإِنْ لَمْ  
يَتَمَثَّلْ وَيَتَصَوَّرْ بَلْ كَلَّمَ الرَّسُولَ فِي بَاطِنِ السَّرِّ وَالْعَقْلِ كَانَ كَلَامُهُ وَحْدِيَّتُهُ كَلَامًا  
عَقْلِيًّا وَحَدِيثًا رُوحَانِيًّا، وَلَعَلَّ إِيْتَانَهُ الرَّسُولَ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) بِهَذِهِ الْآيَةِ كَانَ  
مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ حَيْثُ قَالَ: «فَأَتَاهُ»، وَلَمْ يَقُلْ فَنَزَلَ.

(١) مفاتيح الغيب: ص ٣٦. وصحيح البخاري: ج ٥، ص ٢٣١، باب ٢٤، ج ١ - ومسنود  
أحمد بن حنبل: ج ٢، ص ٢١٥ و٢٣٨.

(٢) سورة التكوين: الآية ١٩ و ٢٠ و ٢١.

(٣) سورة مريم: الآية ١٧.

## إكمال

اختلفت الآراء في حقيقة نزول الملك بالوحي على الرسول (صلى الله عليه وآله). فقال جمهور الحكماء من الفلاسفة: إن نفس النبي إذا فاض عليها معنى عقلي إرتسم في خياله وحسّه صورة مناسبة له فيبصره ويسمع كلامه، وهذا في الحقيقة إنكار للملك مجسم موجود في الخارج وإنكار كلام خارجي، وإنما هو تقرير أمور وصور ذهنية وظاهر الشرع يأباه.

وقال جمهور الملتين: إن الملك شخص سماوي متكوّن من جنس العناصر التي تكوّنت منها السماوات العنصرية فهو حيّ ناطق متحرّك بالارادة مأمور تابع للأوامر الإلهية فجبرئيل (عليه السلام) ملك كريم عليم، والعبارة التي ينزل بها وحي يسمعه في السماء العنصرية أو يراها منقوشة في لوح سماوي عنصري فيقرأها ويأمره الله تعالى أن ينزل بها على النبي (صلى الله عليه وآله) فيأتيه ويخاطبه بها. هذا ما دلّت عليه ظواهر الشرع.

وقال جدنا الأمير نظام الدين أحمد (١) (قدس سرّه): الأشبه عندي أن نزول الوحي والملك على الأنبياء (عليهم السلام) إنّما هو بأن تتلقّى نفس النبي (صلى الله عليه وآله) أولاً ما يوحى إليه من الملك الموحى أو من الله تعالى تلقياً روحانياً، ثم

(١) هو السيد نظام الدين أحمد بن إبراهيم بن سلام الله الحسيني، كان يلقّب سلطان الحكماء وسيد العلماء. كان عالماً فاضلاً، له كتاب إثبات الواجب كبير وصغير ومتوسط، وغير ذلك. توفي سنة ١٠١٥ هجرية.

يتمثل ويتصور ما يوحى إليه فقط، أو مع الملك الوحي في حسّه المشترك، ثم في حسّه الظاهر، ثم في الخارج، ثم في الهواء المجاور له، بعكس ما يرى الشيء الموجود في الخارج أولاً، فانه يتمثل أولاً في الحس الظاهر، ثم في الحس المشترك، ثم في القوة العقلية؛ لأنه لو كان الوحي نزول ملك جسماني يتكلم معه في الخارج فقط من غير تلقّ روحاني لما عرض للنبي الموحى إليه حين نزول الوحي شبه غشي، ولحواسه الظاهرة شبه دهشة على ما هو المشهور المنقول من حال النبي (صلى الله عليه وآله) حين نزول الوحي عليه، بل كان ينبغي أن يكون توجه نفسه الكاملة على هذا التقدير إلى الظاهر أتم وأكمل، وتكون حواسه الظاهرة أصح وأسلم.

ومما يدل على ما قلناه ما نقله القاضي (١) في تفسير قوله تعالى: «فَلَمَّا آتَاهَا نُودَىٰ يَا مُوسَىٰ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ» حيث قال قيل لمأنودي: قال من المتكلم، قال: «إني أنا الله» فوسوس إليه إبليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال: إني عرفت أنه كلام الله بأنّي أسمع من جميع الجهات وبجميع الأعضاء (٢). قال القاضي: وهو إشارة إلى أنه (عليه السلام) تلقى من ربه كلامه تلقياً روحانياً ثم تمثل ذلك الكلام لبذنه (٣) وانتقل إلى الحس المشترك فانتقش به من غير إختصاص بعض وجهه (٤) إنتهى.

(١) هو القاضي ناصر الدين عبدالله بن عمر بن محمد بن علي الفارسي البضاوي صاحب مصنفات عديدة منها: تفسيره المسمى بأنوار التنزيل، ولب الأبواب، والطولع، والمنهاج، وشرح المصايح، وغير ذلك توفي بتربر سنة ٧٩١ هـ جرة.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ١٠٠.

(٢) و (٤) تفسير أنوار التنزيل وأسرار التأويل للقاضي البضاوي: ج ٢، ص ٤٦.

(٣) أي حصل لكل عضو من أعضائه خاصية الصماخ المدرك لكيفية الصوت ابتداء، ونظير ذلك ما هو المشهور من أنّ النبي (صلى الله عليه وآله) كان يبصر ما خلفه كما يبصر ما قدّامه.

ولو كان بالتلقي الروحاني وبالتمثل في الحس المشترك فقط من غير أن يكون في الخارج شيء على ما هو المشهور من رأي الفلاسفة لما رأى غير النبي (صلى الله عليه وآله) أحياناً الملك النازل بالوحي كما يروى من حديث الإيمان، ومن حكاية السامري على ما يدل عليه قوله تعالى: «قَالَ بَصَرْتُ يَمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ» (١). ولما تمثّل ما يوحى إليه في الخارج أيضاً، كما يروى في نزول التوراة المنقوشة في الألواح، فالقول بأنّ الوحي وصورة الملك من عمل المتخيلة بأنّ تحدّثهما في الحس المشترك كما هو المشهور عن الفلاسفة، مستبعد مستنكر جدّاً، وكذا كون الكلام المعجز من عملها.

بل الحقّ إن المحدث لذلك كلّهُ هو الواجب الحقّ جلّ شأنه يحدثه في الحس المشترك أولاً، ثمّ في الخارج ولا إستبعاد في ذلك أصلاً، ولا يبعد أن يكون للقوة المتخيلة التي للنبيّ مدخل ما في هذين الاحداثين بأن تكون معدّة فقط على أنّ ظاهر قوله تعالى في سورة البقرة: «قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ» (٢).

وقوله في الشعراء: «نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ» (٣).

يدلّ على ما اخترناه من كيفيّة نزول الوحي، والتأويل خلاف الظاهر، فإِذا قاله بعض المفسرين: إنّ أكثر الأئمة على أنّ القرآن نزل على محمد (صلى الله عليه وآله) لا على قلبه، لكن خصّ القلب بالذكر؛ لأنّ السبب في تمكّنه من الأداء إثباته في قلبه، فعنى على قلبك: حفظك إِيّاه وفهمك له.

(١) سورة طه: الآية ٩٦.

(٢) سورة البقرة: الآية ٩٧.

(٣) سورة الشعراء: الآية ١٩٣ و١٩٤.



وقيل: أي جعل قلبك متصفاً بأخلاق القرآن ومتأدباً بآدابه كما في حديث عائشة كان خلقه القرآن(١)،(٢)، إنتهى.

وهو صرف لظاهر الآية، وهو خلاف الظاهر.

ويؤيد ما اخترناه أيضاً ما قاله القاضي في تفسير آية الشعراء المذكورة، والقلب: إن أراد به الروح فذاك، وإن أراد به العضو المخصوص فتخصيصه لأن المعاني الروحانية إنما تنزل أولاً على الروح ثم تنتقل منه إلى القلب لما بينهما من التعلق ثم تصعد منه إلى الدماغ فينتقش بها لوح الحيلة(٣)، إنتهى.

و اعلم أن ما اخترناه ليس مخالفاً في الحقيقة لقول أكثر الأمة بل هو قول بما قالوه مع زيادة لم يصرحوا بها، إنتهى كلام الجد قدس الله سره، وضاعف يوم الجزاء بره.

وقد وافقه على هذا التحقيق بعض المتألهين من علمائنا المتأخرين وهو مولانا صدر الدين الشيرازي(٤) قدس الله سره فقال في معنى مشاهدة الرسول لجبرئيل وسماع كلامه بسمعه الحسي: إن المعرفة العقلية إذا قويت واشتدت تصوّرت

(١) يمكن أن يكون المراد من الحديث خلقه (صلى الله عليه وآله) كالقرآن في الاعجاز كما يقال: جوده بحر زخاره وجه نار محرق، وأمثالها، وبالجمله تشبيه الصفة بالذات وحل المشبه به على المشبه غير عزيز في فصيح الكلام.

(٢) احياء علوم الدين للغزالي: ج ٢، ص ٣٥٨.

(٣) أنوار التنزيل للبيضاوي: ج ٢، ص ١٦٦.

(٤) هو محمد بن إبراهيم الشيرازي الحكيم المتأله المعروف بملاصدرا مجدد الفلسفة الإسلامية. له مؤلفات كثيرة جلها في الفلسفة منها: الأسفار الأربعة، وشرح الهداية، وشرح حكمة الاشراق، ورسالة في حدوث العالم، والواردات القلبية، والحكمة العرشية، والمشارع، وشرح الكافي، وتفسير عدة من السور القرآنية، وغيرها. توفي في البصرة وهو متوجه إلى الحج سنة (١٠٥٠) هجرتة ودفن فيها.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ٣٧٢.

بصورة مطابقة لها، وربما تعدت من معدن الخيال إلى مظهر خارجي كالهواء الصافي فيكون الهواء كالمراة لها فيراها النبي يكلمه معاينة ومشاهدة ويسمع كلامها بجارحته السامعة، إنتهى.

قوله: «بهذه الآية» قال الجعبري: (١) حذ الآية قرآن مركب من جل ولو تقديراً، ومبدء ومقطع مندرج في صورة وأصلها العلامة.

ومنه إن آية ملكة لأنها علامة للفصل والصدق، أو الجماعة لأنها جماعة كلم. وقال غيره: الآية طائفة من القرآن منقطعة عما قبلها وما بعدها. وقيل: هي الواحدة من المعدادات في السور، سميت آية لأنها علامة على صدق من أتى بها وعلى عجز المتحدى بها.

وقيل: لأنها علامة على إنقطاع ما قبلها من الكلام وانقطاعه مما بعدها. قال الواحدي: وبعض أصحابنا يجوز على هذا القول تسمية أقل من الآية آية لولا إن التوقيف ورد بما هي عليه الآن.

قال بعضهم: الصحيح إن الآية إنما تعلم بتوقيف من الشارع كعرفة السورة. وقال الزمخشري: الآيات علم توقيفي لا مجال للقياس فيه. واختلف في وزنها فقال الفراء: وزنها: فعلة بسكون العين وأصلها آية بالتشديد فاستقلوا التشديد فحذفوه وأشبعوا الفتحة التي قبله (٢).

وقال الخليل رحمه الله وأصحابه: وزنها فعلة بفتح العين والأصل أيه قلبت

(١) هو أبو العباس الخليلي إبراهيم بن عمر بن خليل المشهور بالجعبري، وهو شيخ الخليل، له تصانيف في القراءات والحديث والأصول والعربية، والتاريخ، منها: شرح الشاطبية والرائية والتعجيز، ولبي مشيخة الخليل، توفي سنة ٧٣٣ هـ وقد جاوز الثمانين.

بغية الوعاة: ص ١٨٤.

(٢) لسان العرب: ج ١٤، ص ٦٢.

الياء ألقاً لتحركها وانفتاح ما قبلها(١).

وقال الكسائي: أصلها آية فاعلة(٢) كضاربة، وكان يلزم اليائين الإدغام على نحو دابة وخاصة ويكون مستقلاً فحذفوا إحدى اليائين.

قوله: «وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرْتِنَاكَ»(٣) إتفق المسلمون على أن الرؤيا التي يراها النبي (صلى الله عليه وآله) بعد النبوة نوع من أنواع الوحي.

قيل: وهي أربعة عشر:

الأول: الرؤيا ومنه قول ابن إبراهيم (عليه السلام): «يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ»(٤) في جواب قوله: «يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ»(٥).

الثاني: النفس في الرّوع ومنه قوله (صلى الله عليه وآله): «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي، إِنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكِلَ أَجْلُهَا وَرَزَقُهَا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْمِلُوا فِي الْكَلِمَاتِ»(٦).

الثالث: ما يأتيه كصلصلة الجرس وهو أشد عليه وكان كذلك ليستجمع عند تلك الحالة فيكون أوعى(٧) لما يسمع(٨).

الرابع: أن يتمثل له الملك رجلاً كما كان يأتيه في صورة دحية الكلبي، وكان

(١) و(٢) تفسير روح المعاني للالوسي: ج ١، ص ٢٤٠.

(٣) سورة الاسراء: الآية ٦٠.

(٤) و(٥) سورة الصافات: الآية ١٠٢.

(٦) الكافي: ج ٥، ص ٨٣، ح ١١، مع إختلاف يسير في العبارة.

(٧) (الف)، و(ج): أدعى.

(٨) صحيح البخاري: ج ١، ص ٢، ونص الحديث: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ (صلى الله عليه وآله) كيف

يأتيك الوحي؟ فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس، وهو أشد عليّ، فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال».

دحية حسن الهيئة والجمال (١).

الخامس: أن يَترأى له جبرئيل في صورته (٢) التي خلق عليها، له ستمائة جناح ينتثر (٣) منها اللؤلؤ والياقوت (٤).

السادس: أن يأتيه بمثال أحياناً يسمع الصوت ويرى الضوء.

السابع: أن يكشف له عن حقيقة من الحقائق فيشاهدها بروحه.

الثامن: أن يسمع كلام الملك ولا يرى شيئاً.

التاسع: أن يكلمه الله من وراء حجاب في اليقظة كما وقع في ليلة الإسراء (٥).

العاشر: أن يلقى في قلبه معنى من المعاني كما قال تعالى: «إِنَّهُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى» (٦) أي إلهام.

الحادي عشر: أن يسمع كدويّ النحل كما جاء في الرواية (٧) ويفهم المراد منه.

الثاني عشر: أن يكون على سبيل الإستنشاق وهو تنسم النفحات الإلهية وتنشق روائح الربوبية ومنه قوله (عليه السلام): «إِنِّي لأجد نفس الرحمن من قبل

(١) البحار: ج ١٨، ص ٢٦٧، ح ٢٩. وسيرة ابن هشام: ج ١، ص ٢٢٠.

(٢) (الف) صورة.

(٣) (ج) ينتثر.

(٤) سيرة ابن هشام: ج ١، ص ٢٢٠. وفيه ينتشر.

(٥) سيرة ابن هشام: ج ١، ص ٢٢٠.

(٦) سورة النجم: الآية ٤.

(٧) سنن الترمذي: ج ٥، ص ٣٢٦، كتاب تفسير القرآن، باب (٢٤)، ح ٣١٧٣: «كَانَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ سَمِعَ عِنْدَ وَجْهِهِ كَدْوِيَّ النَّحْلِ».

اليمن» (١).

الثالث عشر: أن يكون على سبيل الملامسة وهو بالاتصال بين التورين، كما روى عن ابن عباس أنه قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «وضع الله كفه بين كفتي فوجدت بردها بين ثديي فعلمت ما في السماوات وما في الأرض ثم تلا هذه الآية: «وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيْكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» (٢) (٣).

الرابع عشر: ما نقل انه (عليه السلام) كان وكل به إسرافيل ثلاث سنين ويأتيه بالكلمة من الوحي والشيء ثم وكل به جبرئيل فجاءه بالقرآن (٤).

وهذا الحصر إستقرائي، قال بعضهم: يحتمل أن تكون طرق الوحي سبعين ممّا وقفنا عليه وممّا لم نقف، ويحمل عليه الحديث المشهور: «الرؤيا الصادقة [الصالحة] جزء من سبعين جزءاً من النبوة» (٥) فتكون الرؤيا جزءاً من ذلك العدد من أجزاء الوحي.

قوله: «إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ» (٦) الفتنة: المحنة والإبتلاء وأصلها من فتنت الذهب والفضة: إذا أحرقتها بالنار ليتبين الجيد من الرديء، وتأني بمعنى الضلال والعذاب واختلاف الناس والكفر والفضيحة.

(١) مسند أحمد بن حنبل: ج ٢، ص ٥٤١ مع اختلاف يسير في العبارة.

(٢) سورة الانعام: الآية ٧٥.

(٣) سنن الدارمي، ج ٢، ص ١٢٦. ومسند احمد بن حنبل، ج ٤، ص ٦٦ و ٦٧، ص ٣٧٨، وفي

الجميع: «عبدالرحمن بن عائش» بدل ابن عباس.

(٤) سيرة ابن هتاش: ج ١، ص ٢٢٠.

(٥) سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ١٢٨٣، ج ٣٨٩٧.

(٦) سورة الاسراء: الآية ٦٠.

قوله: «وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ» (١) فيه تقديم وتأخير والتقدير: وما جعلنا الرؤيا التي أرىناك والشجرة الملعونة في القرآن إلا فتنة للناس. و اللعن: الطرد والإبعاد، لعنه فهو لعين وملعون أي: المطرودة المبعدة عن رحمة الله تعالى.

قال الأزهري: والشجرة الملعونة هي التي كل من ذاقها كرهها ولعنها (٢). قال الواحدي: والعرب تقول لكل طعام ضار: ملعون (٣). و قرئ الشجرة الملعونة بالرفع على حذف الخبر كأنه قيل: والشجرة الملعونة في القرآن كذلك أي فتنة للناس، فلا يكون فيه تقديم وتأخير، والمراد بجعلها فتنة للناس إختبارهم بها هل يؤمنون بهذه الرؤيا فيخافون ويحبتون هذه الشجرة أم لا؟ قوله «وَنُحَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا» أي: نخوفهم بأنواع التخويف من الفتنة وغيرها.

والطغيان: مجاوزة الحد، والغلو والارتفاع في الكفر والاسراف في المعاصي والظلم.

و كبيراً: أي متمادياً متجاوزاً للحد.

قوله: «يعني بنى أمية» تفسير للشجرة الملعونة.

وعلى هذا فلا يخفى ما في قوله تعالى: «فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا» (٤) من اللطف.

(١) سورة الاسراء: الآية ٦٠

(٢) لم نعر عليه في التهذيب بل وجدناه في مصباح المنير نقلاً عن الزمخشري، ص ٧٦١.

(٣) المصباح المنير: ص ٧٦١.

(٤) سورة الاسراء: الآية ٦٠.

و اعلم: أنَّ هذا الحديث ثابت الصحّة متواتر النقل بين الفريقين، أمّا من طريق أهل البيت (عليهم السّلام) فقد ثبت عند الخاصّة من طرق كثيرة (١).  
و أمّا من طريق الجمهور فقال الفخر الرازي (٢) في تفسيره الكبير: قال سيّد بن المسيّب: رأى رسول الله (صلّى الله عليه وآله) بني أميّة ينزون على منبره نزو القردة فسأه ذلك (٣).

وقال البيضاوي في تفسير الرّؤيا: قيل رأى قوماً من بني أميّة يرقون منبره، وينزون عليه نزو القردة، فقال: هذا حظّهم من الدنيا يعطونه باسلامهم، وعلى هذا كان المراد بقوله: إلّا فتنة للنّاس ما حدث في أيّامهم (٤) انتهى.  
و روى الحاكم (٥) في المستدرک: عن مسلم الرّبيعي، عن العلا، عن أبيه، عن

(١) الكافي: ج ٤، ص ١٥٩ ح ١٠.

(٢) هو أبو عبد الله محمد بن عمر بن حسين القرشي الطبرستاني المعروف بفخر الدين الرازي والملقّب بابن الخطيب. ولد في سنة أربع وأربعين وخمسمائة في مدينة الري تلقّى العلم على يد أبيه ضياء الدين خطيب الري حتّى مات، ثمّ قصد السمعاني واشتغل عليه مدة، ثمّ اشتغل بالعلوم الحكّية على مجد الدين الجيلي، فبرع بها وتميّز حتّى لم يوجد في زمانه أحد يضاهيه. يقول ابن خلكان: كان له في الوعظ اليد البيضاء، وكان يعظ باللّسانين العربي والعجمي.

ونقل عنه انه كان يقول: يا ليتني لم اشتغل بعلم الكلام، ويقول: رأيت أصحّ الطرق طريقة القرآن، أقرأ في التنزيه: (والله هو الغني وأنتم الفقراء) و(قل هو الله أحد). وأقرأ في الإثبات: (الرحمن على العرش استوى). وأقرأ في أنّ الكلّ من الله قوله: (قل كلّ من عند الله).

له تصانيف كثيرة تروى على السبعين مصنّفاً في الحكمة والتفسير والفقه والطب؛ وأشهرها التفسير الكبير في اثنين وثلاثين جزءاً.

مقدمة كتاب التفسير الكبير: ج ١

(٣) التفسير الكبير للفخر الرازي، ج ٢٠، ص ٢٣٦.

(٤) انوار التنزيل للبيضاوي، ج ١، ص ٥٩٠.

(٥) هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه الحاكم النيسابوري. حكى عنه قال شربت

أبي هريرة قال: إن النبي (صلى الله عليه وآله) قال: «أُرِيت في منامي كأنَّ بني الحكم بن أبي العاص ينزون على منبري كما تنزو القردة فما رؤي النبي (صلى الله عليه وآله) مستجمعاً ضاحكاً حتى مات (١)».

ثم قال صحيح الإسناد على شرط مسلم ذكر ذلك الدميري (٢) في حياة الحيوان (٣).

وقال الرازي: في تفسير الشجرة الملعونة: قال ابن عباس: الشجرة الملعونة في القرآن المراد بها: بنو أمية الحكم بن أبي العاص وولده، قال: رأى رسول الله (صلى الله عليه وآله) في المنام أنَّ ولد مروان يتداولون منبره فقَصَّ رؤياه على أبي بكر وعمر وقد خلا في بيته معها فلَمَّا تفرَّقوا سمع رسول الله (صلى الله عليه وآله) الحكم يخبر برؤيا رسول الله فاشتدَّ عليه ذلك فاتَّهم عمر في إفشاء سرِّه، ثمَّ ظهر أنَّ الحكم كان يستمع إليهم فنفاه رسول الله (صلى الله عليه وآله)، قال: وممَّا يؤكِّد هذا التأويل قول عائشة لمروان: لعن الله أباك وأنت في صلبه، فأنت بعض من لعن الله. (٤)

من ماء زمزم وسألت الله تعالى أن يرزقني حسن التصنيف، وهو من اهل العلم والفضل والمعرفة، وله في علوم الحديث مصنفات منها: المستدرك على الصحيحين، وتاريخ علماء نيسابور، وكتاب فضائل فاطمة صلوات الله عليها، ولد سنة (٣٢١) هجرية وتوفي في سنة (٤٠٥) هجرية بنيسابور.

الكنى والألقاب: ج ٢ ص ١٥٢.

(١) المستدرك للحاكم النيسابوري: ج ٤، ص ٤٨٠ مع اختلاف يسير في بعض الألفاظ.

(٢) وهو كمال الدين محمد بن موسى بن عيسى المصري الدميري نسبة الى دميصة قرية بمصر، صاحب كتاب حياة الحيوان، وشرح سنن ابن ماجه، ومنهاج النووي، وغير ذلك، توفي بالقاهرة سنة ٨٠٨ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ٢ ص ٢٠٦.

(٣) حياة الحيوان للدميري: ج ٢، ص ٢٤٥.

(٤) التفسير الكبير لفخر الرازي: ج ٢٠، ص ٢٣٧.



قال: يا جبرئيل أعلني عهدي يكونون و في زمني؟ قال: لا، ولكن

وقال النيسابوري (١)، عن ابن عباس: الشجرة الملعونة: بنو أمية (٢).

و في الكتاب الذي كتبه المعتضد بالله العباسي حين عزم على لعن معاوية بن أبي سفيان على المنابر في سنة أربع وثمانين ومائتين وذكر فيه بني أمية فقال: ثم أنزل الله كتاباً فيما أنزله على رسوله (صلى الله عليه وآله) يذكر فيه شأنهم وهو قوله تعالى «وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ» ولا خلاف بين أحد أنه تبارك وتعالى أراد بها بني أمية (٣)، إنتهى \*.

العهد: الوقت و الزمان.

قال الزمخشري في الأساس: كان ذلك على عهد فلان وهذا حين ذاك، وعهده أنه أي: وقته (٤).

و«على» بمعنى: «في» فهي ظرفية كقوله تعالى: «وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ» (٥) أي: في حين غفلة.

وقوله: «وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ سَلِيمٍ» (٦) أي في زمن ملكه.

قوله: «و في زمني» من باب عطف الشيء على مرادفه تأكيداً وهو شائع في كلامهم.

(١) هو الحسن بن محمد بن الحسين النظام الأعرج النيسابوري، العالم المفسر صاحب التفسير الكبير. الشهير، وشرح الشافعية المعروف بشرح النظام، وشرح التذكرة النصيرية وغيرها. أصله وموطنه مدينة قم، وكان منشأه وموطنه نيسابور، كان من علماء رأس المائة التاسعة.

الكنى والألقاب: ج ٣، ص ٢١٢.

(٢) غرائب القرآن للنيسابوري: ج ٢، ص ٤٥٩.

(٣) تاريخ الطبري: ج ٨ ص ١٨٥.

(٤) أساس البلاغة للزمخشري: ص ٤٤١.

(٥) سورة القصص: الآية ١٥.

(٦) سورة البقرة: الآية ١٠٢.

تدور رحى الإسلام من مهاجرك ، فتلبث بذلك عشراً

قوله: «تدور رحى الإسلام» الرحى مقصورة مؤنثة: الطاحونة والألف منقلبة عن ياء تقول: هما رحيان وكلّ من مدّ قال: رحاء ورحاءان وأرحية، مثل غطاء وغطاءان وأعطية.

قال الجوهري: ولا أدري ما حجته وما صحته؟ (١).

يقال: دارت رحى الحرب إذا قامت على ساقها، وهو كناية عن الالتحام والاشتداد. والمراد قوام أمر الإسلام وثباته على سنن الاستقامة والبعد عن إحداثات الظلمة. وهو من باب الاستعارة الحقيقية المرشحة، شبه أمر الإسلام القائم بصاحبه بالرحى القائمة على قطبها بجامع الاستقامة فاستعار له الرحى. وقرنها بما يلائم المستعار منه وهو الدوران وهذا هو الترتيح.

قوله: «من مهاجرك» بفتح الجيم على صيغة اسم المفعول: اسم زمان أي: وقت هجرتك، ويرد بمعنى اسم المكان أيضاً، لكن الأول هو المراد هنا. ومن: ابتدائية أي من ابتداء وقت هجرتك.

قال ابن عبد البر (٢) في الاستيعاب: أذن الله له في الهجرة إلى المدينة يوم الاثنين، وكانت هجرته في ربيع الأول وهو ابن ثلاث وخمسين سنة. وقدم المدينة يوم الاثنين قريباً من نصف النهار في الضحى الأعلى لاثنى عشرة خلت من ربيع الأول (٣) وقيل: غير ذلك.

قوله: «فتلبث بذلك عشراً» لبث يلبث كسمع يسمع أي: مكث ومصدره

(١) الصحاح للجوهري: ج ٦، ص ٢٣٥٣.

(٢) هو أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر القرطبي المالكي، المتوفى سنة ٣٦٣ هجرية. المتوفى سنة ٤٦٣ هجرية وله كتاب الاستيعاب في أسماء الأصحاب.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٣٣٩.

(٣) الاستيعاب لابن عبد البر: ج ١، ص ٤١.

## ثم تدور رحى الإسلام

اللبث بالضمّ والسكون، وهو نادر لأنّ المصدر من فعل بالكسر قياسه إذا لم يتعدّ أن يكون بالتحريك كتعب تعباً، والاشارة بذلك إلى الدوران المفهوم من قوله: تدور رحى الاسلام.

والباء: للملابسة أي: متلبسة بذلك عشرين عاماً: عشرين سنة هي مدة حياته صلى الله عليه وآله بعد هجرته من مكة إلى المدينة وزمان نبوته في المدينة.

روى أبو محمد عبدالله بن الحشّاب (١) في كتاب تاريخ مواليد أهل البيت (عليهم السلام) ووفياتهم: باسناده عن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) قال: «قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وهو ابن ثلاث وستين سنة في سنة عشرين من الهجرة فكان مقامه بمكة أربعين سنة ثم نزل عليه الوحي في تمام الأربعين، وكان بمكة ثلاث عشرة سنة، ثم هاجر إلى المدينة وهو ابن ثلاث وخمسين سنة، وقبض صلى الله عليه وآله في شهر ربيع الأول يوم الاثنين لليلتين خلتا منه، انتهى (٢).

ولا شك إنّ رحى الاسلام حدث بل أظهره الله على الدين كلّ ولو كره المشركون\*.

قوله: «ثم تدور رحى الإسلام» المعطوف عليه محذوف والتقدير: فتقف ثم تدور، وحذفت المعطوف عليه ليس بعزّيز، فقد قيل في قوله تعالى: «فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ» (٣) ان التقدير: فضرِب فانفجرت، بل جَوَزُوا حذف

(١) هو أبو محمد عبدالله بن أحمد الحشّاب البغدادي اللغوي النحوي الأديب صاحب تاريخ مواليد ووفيات أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم، توفي ببغداد سنة (٥٦٧) هجرية.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٢٦٦.

(٢) مواليد الأئمة (عليهم السلام) ضمن مجموعة من الكتب: ص ٣٠٢.

(٣) سورة البقرة: الآية ٦٠.

على رأس خمس وثلاثين من مهاجرك فتلبث بذلك خمساً.

أكثر من ذلك فقالوا في قوله تعالى: «فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى» (١) أن التقدير: فضربه فحيي، فقلنا: كذلك، وفي قوله تعالى «فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ» (٢) أن تقديره: فأتياهم فابلغاهم الرسالة فكذبوهما فدَمَّرْنَاهُمْ\*.

قوله: «على رأس خمس وثلاثين من مهاجرك» أي: خمس وثلاثين سنة هي مدة كونه صلى الله عليه وآله بالمدينة وهي عشرين سنة كامراً، ومدة المتغلبين على الخلافة وهي خمس وعشرون سنة فتلك خمس وثلاثون فإن مدة خلافة الأول كانت سنتين وسبعة أشهر، ومدة خلافة الثاني عشر سنين وستة أشهر، ومدة خلافة الثالث إحدى عشرة سنة وأحد عشر شهراً، فهذه خمس وعشرون سنة تعطلت فيه رحي الاسلام إذ لم يكن لها قطب تدور عليه، وإلى ذلك أشار أمير المؤمنين (عليه السلام) بقوله في الخطبة الشَّقَشَقِيَّة: «والله لقد تَقَمَّصَهَا ابن أبي قحافة وإنه ليعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي» (٣).

قوله: «فتلبث بذلك خمساً» هي مدة خلافة أمير المؤمنين صلوات الله عليه حيث رجع الحق إلى نصابه واستقر الأمر في مستقره واستوت رحي الاسلام على قطبها.

وفي معنى هذا الحديث ما رواه ثقة الاسلام باسناده عن أبي عبد الله (عليه السلام) في قوله تعالى: «وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِئْتَةً» قال: حيث كان النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بين أظهرهم فَعَمُّوا وَصَمُّوا حيث قبض (صلى الله

(١) سورة البقرة: الآية ١٧٣.

(٢) سورة الفرقان: الآية ٣٦.

(٣) نهج البلاغة صحي الصالح الخطبة الثالثة، ص ٤٨.

ثم لا بد من رحي ضلالة هي قائمة على قطبها ثم مُلك الفراعنة.

عليه وآله) ثم تاب الله عليهم حيث قام أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: ثم عموا وصموا إلى الساعة (١)\*.

قوله: «ثم لا بد» أي: لا محيد ولا محالة، ولا يعرف إستعماله إلا مقروناً بالتني. قال الزمخشري: هو فعل من التبديد وهو التفريق (٢) ومعنى لا بد إنك تفعل كذا: لا بُدَّ لك من فعله.

قوله: «من رحي ضلالة هي قائمة على قطبها» قطب الرحي على وزن قفل. سمارها الذي عليه تدور.

وهذا إشارة إلى ملك بني أمية الذين أولهم معاوية بن أبي سفيان وآخرهم مروان بن محمد بن مروان المنبوز بالحمار، وكانوا أربعة عشر رجلاً، وإليهم أشار أمير المؤمنين (عليه السلام) بقوله في نهج البلاغة: «والله لا يزالون حتى لا يدعوا لله محرماً إلا استحلوه ولا عقداً إلا حلّوه وحتى لا يبقى بيت مدر ولا وبر إلا دخله ظلمهم ونبا به سوء رعيمهم وحتى يقوم نباكيان: باكٍ يبكي لدينه وباكٍ يبكي لديناه» (٣).

قوله: «ثم ملك الفراعنة» جمع فرعون، وهو أعجمي قيل: وزنه فعلون، وقيل: فعلول، وهو اسم التمساح بلغة القبط، ولقب به ثلاثة من ملوك مصر، وهم: فرعون الخليل واسمه سنان، وفرعون يوسف واسمه الريان بن الوليد، وفرعون موسى واسمه: الوليد بن مصعب.

(١) الكافي، ج ٨، ص ١٩٩، ح ٢٣٩.

(٢) أساس البلاغة: ص ٣٢ نقلاً بالمعنى.

(٣) نهج البلاغة صبحي الصالح، ص ١٤٣، الخطبة: ٩٨. وفيه: «حتى يقوم الباكيان يبكيان».

قال: وأنزل الله تعالى في ذلك «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ».

وقيل: هو لقب كل من ملك مصر، ويلقب به كل عات متمرّد، ويقال منه. (تفرعن) إذا تخلّق بأخلاق الفراعنة، وملك مرفوع على أنه فاعل لفعل محذوف، أي ثم يكون ملك الفراعنة، أو على أنه مبتدأ محذوف الخبر، أي ثم ملك الفراعنة كائن، وهذا إشارة إلى ملك بني العباس الذين أولهم عبدالله السّقّاح بن محمد بن علي بن عبدالله بن العباس، وآخرهم أبو أحمد عبدالله المستعصم بن أبي جعفر منصور المستنصر، وكانت عدّتهم سبعة وثلاثين رجلاً، ومدّتهم خمسمائة وأربعاً وعشرين سنة. وكان إنقضاء دولتهم سنة ست وخمسين وستمائة، وإِنَّمَا لَقِبَهُم بِالْفَرَاعِنَةِ لما كانوا عليه من العتوّ والتمرد والتفرعن.

روي: أنّ سفيان الثّوري قال يوماً لجعفر بن يحيى وزير الرّشيد: يا هامان فسمعها الرّشيد فقال لجعفر: والله ما جعلك هامان حتّى جعلني فرعون (١) \* . مضمون هذا الحديث (٢) ورد من طريق العامة أيضاً.

قال الفخر الرّازي في تفسيره الكبير: روى القاسم بن الفضل، عن عيسى بن ماذرة (٣) قال: قلت للحسن يامسودّ وجوه المؤمنين عمدت إلى هذا الرجل فبايعته يعني معاوية فقال: إنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) أرى في منامه بني أميّة يطأون منبره واحداً بعد واحد، وفي رواية ينزون على منبره نزول القردة، فشق ذلك عليه فأنزل الله تعالى: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ» إلى قوله «خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ» يعني: ملك بني أميّة، قال القاسم: فحسبنا ملك بني أميّة فإذا هو ألف شهر لا يزيد ولا ينقص (٤)، انتهى.

(١) لم نعرّ عليه.

(٢) أي المذكور في المتن.

(٣) (ألف) مازرة، وفي (ج) مازدة، وفي التفسير الكبير: ج ٣٢، ص ٣١: عن مازن.

(٤) التفسير الكبير للفخر الرّازي، ج ٣٢، ص ٣١.

وقال ابن الأثير (١) في جامع الأصول: قد جاء في متن الحديث إن مدة ولاية بني أمية كانت ألف شهر وإنها هي التي أراد الله تعالى بقوله: «لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ» وألف شهر: هي ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر، وكان أول إستقلال بني أمية وإنفرادهم بالأمر منذبيعة الحسن بن علي (عليهما السلام) لمعاوية بن أبي سفيان، وذلك على رأس أربعين سنة من الهجرة وكان إنقضاء دولتهم على يد أبي مسلم الخراساني في سنة اثنين وثلاثين ومائة، وذلك إثنان وتسعون سنة تسقط منها خلافة عبدالله بن الزبير، وهي ثمان سنين وثمانية أشهر تبقى ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر وهي ألف شهر، وكذلك قال في الحديث: فحسبناها فلم تزد ولم تنقص (٢)، إنتهى.

قال الفخر الرازي: طعن القاضي في هذا الوجه فقال: ما ذكر من ألف شهر ليس في أيام بني أمية لأنه تعالى لا يذكر فضلها بذكر ألف شهر مذمومة وأيام بني أمية مذمومة، قال: وهذا الطعن باطل لأن أيام بني أمية كانت أياماً عظيمة بحسب السعادات الدنيوية فلا يمتنع أن يقول الله تعالى إنني أعطيتك ليلة هي في السعادات الدنيوية أفضل من تلك الأيام في السعادات الدنيوية (٣)، إنتهى.

قوله: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ» (٤) الضمير في أنزلناه: للقرآن نوه بشأنه

(١) هو المبارك بن محمد بن عبدالكريم الشيباني الجزري ابو السعادات المشهور بابن الاثير صاحب كتاب جامع الاصول، و النهاية في غرب الحديث والاثر، ولد سنة ٥٤٤ هجرية، وتوفي سنة ٦٠٦ هجرية الكنى والألقاب، ج ١، ص ١٩٨.

في الموصل.

(٢) جامع الاصول لابن الاثير ج ١٠، ص ٤٧٤.

(٣) التفسير الكبير للفخر الرازي، ج ٣٢، ص ٣١ مع اختلاف يسير في العبارة.

(٤) سورة القدر: الآية ١.

وَمَا أَذْرِيكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ»

باضماره من غير ذكر شهادة له بغاية شهرته ونباهته المغنية عن التصريح حتى كأنه حاضر في جميع الأذهان كما عظمه باسناد إنزاله إلى نون العظمة المنبئ عن كمال العناية به وفخم الوقت الذي أنزل فيه بقوله: وما أدريك ما ليلة القدر، لما فيه من الدلالة على أن علو قدرها خارج عن دائرة دراية الخلق لا يديرها إلا علام الغيوب، والمراد إنزاله كله فيها إلى السماء الدنيا على السفرة أو إلى اللوح المحفوظ، ثم نزل به الروح الأمين إلى النبي (صلى الله عليه وآله) نجومياً في مدة ثلاث وعشرين سنة \*.

قوله: «وَمَا أَذْرِيكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ» (١) (ما) الأولى: مبتدأ، وأدريك: خبره قدم للزومه الصدر بتضمنه (٢) الاستفهام، وليلة القدر: مبتدأ لا بالعكس كما هورأي سيبويه، لأن مناط الافادة بيان أن ليلة القدر أمر بديع كما يفيد كونه (ما) خبراً، لا أن أمراً بديعاً ليلة القدر كما يفيد كونها مبتدأ وكون ليلة القدر خبراً، والأصل ماهي فوضع الظاهر موضع الضمير لكونه أدخل في التفهيم والمعنى: أي شيء أعلمك، ما ليلة القدر؟ تعجبياً للسماع من شأنها في الفخامة والشرف ببيان خروجها عن دائرة علوم المخلوقين على معنى إن عظم شأنها ومدى (٣) شرفها لا تكاد تبلغه دراية أحد ولا وهمه. والجملة في محل نصب بنزع الخافض لأن أدرى يتعدى إلى المفعول الثاني بالباء كقوله تعالى: «وَلَا أَذْرِيكُمْ بِهِ» (٤) فلما وقعت جملة الاستفهام معلقة له كانت في موضع المفعول الثاني والله أعلم.

قوله: «لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ» أظهر ليلة القدر هنا أيضاً ولم يضمها

(١) سورة القدر: الآية ٢

(٢) (الف): بتضمنه.

(٣) (الف): وهذا.

(٤) سورة يونس: الآية ١٦



يملكها بنو أمية ليس فيها ليلة القدر.

تأكيداً للتفخيم، وتحقيقاً للتعظيم، والجملة إستئناف مسوق لبيان فضلها وسرفها وقع جواباً عن إستفهام نشأ عما قبله كأنه قيل: ماهي؟ أي: أي شيء هي في حالتها وصفها فإن (ما) وإن كانت موضوعة لطلب الحقيقة وشرح الاسم لكنها قد يطلب بها الصفة والحال نقول: ما زيد؟ فيقال: كاتب أو شاعر، فقيل: ليلة القدر خير من ألف شهر، فبين فضلها وسرفها.

و سنستوفي الكلام على ما يتعلق بليلة القدر في دعاء دخول شهر رمضان إنشاء الله تعالى (١).

قوله: «لَيْسَ فِيهَا لَيْلَةٌ الْقَدَرِ» جملة نعتية لألف شهر، أو حالة أي: خير من ألف شهر حال كونها خالية من ليلة القدر.

قال بعضهم: يحتمل أن المراد أنه ليس في تلك الشهور ليلة القدر وإن الله تعالى رفعها، أو أنها خير منها ما عدا ليلة القدر.  
و الأول: أقرب إلى اللفظ.

و الثاني: أقرب باعتبار ما دلّ من الأحاديث على وجودها في زمن كل إمام، إنتهى.

وقيل: معناه ليس لبني أمية فيها ليلة القدر لاختصاصها برسول الله (صلى الله عليه وآله) وبأهل بيته من بعده بنزول الأمر لهم فيها وبشيعتهم بتضاعف حسناتهم فيها، إنتهى.

قلت: ويؤيده ما روي عن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) أنه قال: «وأيام الله من صدق بليلة القدر ليعلم أنها لنا خاصة».

(١) في الروضة الرابعة والاربعون.

(٢) تفسير البرهان: ج ٤، ص ٤٨٥.

قال: فاطلع الله تعالى نبيته (عليه السلام) أنّ بني أمية تملك سلطان هذه الأمة، وملكها طول هذه المدة. فلو طاولتهم الجبال لطالوا عليها

قوله: «تملك سلطان هذه الأمة وملكها» السلطان هنا: بمعنى الولاية والسلطنة، ويطلق على الشخص صاحب الولاية، واشتقاقه من السليط بمعنى الدهن، لاضاءته وظهوره، والأمة: أتباع النبي، والجمع: أمم، مثل غرفة وغرف. والملك بالضم: اسم من ملك على الناس أمرهم إذا تولّى السلطنة عليهم فهو ملك بكسر اللام، ويخفف بالسكون.

والمدة بالضم: البرهة من الزمان تقع على القليل والكثير (١).

الغاء: سببية أي: فيسبب ذلك لو طاولتهم الجبال إلى آخره، لطالوا عليها.

والمطاول: مفاعلة من الطول بالضم وهو الإمتداد، ولما كانت الجبال يضرب بها المثل في الطول كما قال تعالى: «إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا» (٢).

وقال أمير المؤمنين (عليه السلام) في وصفها: «والجبال ذات الطول المنصوبة، فلا أطول ولا أعرض ولا أعلى ولا أعظم منها، ولو امتنع شيء بطول أو عرض أو قوة أو عزلاً متنع» (٣).

جعل طولهم عليها لو طاولتهم: كناية عن كمال إقتدارهم وشدة تسلطهم وغلبتهم على من يغالبهم في تلك المدة، وعدى (طالوا) بـ (على) مع أنّ المعروف طاولني فطلته لتضمنينه معنى ظهوروا أو قدروا أي: لطالوها ظاهرين أو قادرين عليها. وأما ما قاله بعض طلبة العجم: إنّ المطاوله هنا من الطول بالفتح وهو الغنى

(١) المصباح المنير للفيومي: ص ٧٧٧.

(٢) سورة الاسراء: الآية ٣٧.

(٣) نهج البلاغة صبحي الصالح، الخطبة ١٩٩، ص ٣١٧.

حتى يأذن الله تعالى بزوال ملكهم. وهم في ذلك يستشعرون  
عداوتنا

والثروة والسعة يعني: إن ثروة بني أمية وغناهم بحسب الدنيا كان أكثر من ثروة  
الجبال وغناها أي: من الثروة والغنى الذين يحصلان لأصحاب المعادن النفيسة  
الواقعة في الجبال من الفلزات والجواهر، إنتهى.  
فلا يخفى بعده وسخافته\*.

قوله: «حتى يأذن الله بزوال ملكهم» أي: حتى يريده، أو حتى يأمر به على  
تفسير الإذن بالإرادة، أو بالأمر، وصدق هذا الكلام ظاهر فاته لم يخرج عليهم  
خارج ولا قام لإزالة ملكهم قائم إلا وظفروا عليه وقهروه حتى أراد الله زوال  
ملكهم، فاختلفت كلماتهم وتضعض أمرهم فزالت دولتهم وذهبت كرماد إشتدت به  
الريح في يوم عاصف.

ومن كلام أمير المؤمنين (عليه السلام):  
«إن لبني أمية مروداً يجرون فيه ولو قد إختلفوا بينهم، ثم كادتهم الضباع  
لغلبتهم» (١).

و المروء هنا: مفعول من الإرواء وهو الإمهال والإنظار. شبه المهلة التي هم فيها  
بالمضمار الذي يجرون فيه إلى الغاية فإذا بلغوا منقطعها إنقطع نظامهم.  
في ذلك: أي في المذكور من مدة ملكهم.

يستشعرون عداوتنا: أي يجعلونها شعاراً لهم، وهو ما يلي الجسد ويلصقه من  
الثياب الذي لا ينزع إذا نزع ما فوقه من الدثار كأنهم جعلوا عداوتهم لاصقة بهم  
ولازمة لهم.

أو هو من الشعار بمعنى العلامة أي: يجعلونها علامة لهم، أو بمعنى يضمرون

(١) شرح نهج البلاغة للهاشمي الخنوي: ج ٢، ص ٥٢٨ قصاص الحكم ٤٤٠.

أهل البيت وبغضنا، أخبر الله نبيّه بما يلقي أهل بيت محمد وأهل مودّتهم وشيعتهم منهم في أيامهم وملكهم.

عداوتنا من قولهم: استشعر فلان خوفاً أي: أضمره\*.

قوله: «أهل البيت» منصوب على الاختصاص وهو مفعول به وناصبه لفظ أخصّ محذوفاً وجوباً حملاً له على المنادى لشبهه له في الجملة.

قوله: «وشيعتهم» شيعة الرجل بالكسر: أتباعه وأنصاره، وكلّ قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة، وتطلق على الواحد والاثنين والجمع والمذكّرة وقد غلب هذا الاسم على من يتوالى عليّاً وأهل بيته (عليهم السلام) حتى صار اسماً لهم خاصّاً، فاذا قيل: فلان من الشيعة، عرف أنّه منهم. وفي مذهب الشيعة أي: مذهبهم.

ومصداق هذا الخبر ما روي عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر (عليهما السلام) أنّه قال من جملة حديث: لم نزل أهل البيت نستذلّ ونستضام ونقصي ونمتن ونحرم ونقتل ونخاف ولا نأمن على دماننا ودماء أوليائنا، ووجد الكاذبون الجاحدون، لكنهم وجحودهم موضعاً يتقرّبون به إلى أوليائهم وقضاة السوء وعمال السوء في كلّ بلدة، فحدّثوهم بالأحاديث الموضوعة المكذوبة ورووا عنّا ما لم نقله ولم نفعله ليبغضونا إلى الناس، وكان عظم ذلك وكبره في زمن معاوية بعد موت الحسن (عليه السلام) فقتلت شيعتنا بكلّ بلدة وقطعت الأيدي والأرجل على الظلّة، من ذكر محبّتنا والانقطاع إلينا سجن أو نهب ماله أو هدمت داره ثم لم يزل البلاء يشتدّ ويزداد إلى زمان عبيد الله بن زياد قاتل الحسين (عليه السلام)، ثم جاء الحجاج فقتلهم كلّ قتلّة وأخذهم بكلّ ظلّة حتى أنّ الرجل ليقال له زنديق أو كافر أحبّ إليه من أن يقال له: شيعة علي (١)، إنتهى.

و روى أبو الحسن بن محمد بن يوسف المدائني في كتاب الأحداث: قال:

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١١، ص ٤٣.

كتب معاوية نسخة واحدة إلى عماله بعد عام الجماعة: أن برئت النعمة ممن روى شيئاً من فضل أبي تراب وأهل بيته، فقامت الخطباء في كل كورة وعلى كل منبر يلعنون علياً ويبرؤون منه ويقعون فيه وفي أهل بيته، وكان أشد الناس بلاء حينئذ أهل الكوفة لكثرة من بها من الشيعة فاستعمل عليهم زياد بن سمية بهوهم عارف لأنه كان منهم أيام علي (عليه السلام) فقتلهم تحت كل حجر ومدر وأخافهم وقطع الأيدي والأرجل وسمل العيون وصلبهم على جذوع النخل وشردهم عن العراق فلم يبق بها معروف منهم، ثم كتب إلى عماله نسخة واحدة إلى جميع البلدان أنظروا من قامت عليه البيعة أنه يحب علياً وأهل بيته فاحموه من الديوان وأسقطوا عطاءه ورزقه وشفع ذلك بنسخة أخرى من اتهمتموه لموالاة هؤلاء القوم فنكلوا به وأهدموا داره فلم يكن البلاء أشد ولا أكثر منه بالعراق ولا سبياً بالكوفة حتى إن الرجل من الشيعة ليأتيه من يثق به فيدخل بيته فيلقي إليه سره ويخاف من خادمه ومملوكه ولا يحذنه حتى يأخذ عليه الأيمان الغليظة ليكتمن عليه فلم يزل الأمر كذلك حتى مات الحسن بن علي (عليهما السلام) فازداد البلاء والفتنة فلم يبق أحد من هذا القبيل إلا خائف على دمه أو طريد في الأرض، ثم تفاقم الأمر بعد قتل الحسين (عليه السلام)، وولى عبد الملك بن مروان فاشتد على الشيعة، وولى عليهم الحجاج بن يوسف ففعل الفواقر والدواهي وتقرب إليه أهل النسك والصلاح بغض علي وأهل بيته (عليهم السلام) وموالاة أعدائهم، حتى إن إنساناً وقف له ويقال: إنه جد الأصمعي عبد الملك بن قريش فصاح به أيها الأمير: إن أهلي عقوقني فسؤني علياً، وإني فقير بائس وأنا إلى صلة الأمير محتاج فتصاحك له الحجاج وقال للطف ما توسلت به قد وليتكَ موضع كذا (١)، انتهى ملخصاً.

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١١، ص ٤٤.

قال: وأنزل الله تعالى فيهم: «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارِ».

ألم تر: الهمزة للتقرير، ومعناه حل المخاطب على الإقرار والاعتراف بأمر قد استقر عنده ثبوته أو نفيه وهو هنا تقرير لمن سمع بقصتهم من أهل الكتاب وأرباب الأخبار وتعجيب (١) من حالهم وشأنهم البديع فإن سماعهم لها بمنزلة الرؤية النظرية أو العلمية أو لكل أحد ممن له حظ في الخطاب إيذاناً بأن قصتهم من الشهرة والشياخ بحيث يحق لكل أحد أن يحمل على الإقرار برؤيتهم وسماع قصتهم ويعجب بها وإن لم يكن ممن رآهم أو سمع بقصتهم فإن هذا الكلام قد جرى مجرى المثل في مقام التعجب لما أنه شبه حال غير الرائي بشيء عجيب بحال الرائي له بناء على إدعاء ظهور أمره وجلائه بحيث يستوى في إدراكه الشاهد والغائب ثم أجرى الكلام معه كما يجري مع الرائي قصداً إلى المبالغة في شهرته وعراقته في التعجب وتعدية الرؤية بـ (إلى) على تقدير كونها بمعنى الابصار باعتبار معنى النظر وعلى تقدير كونها بمعنى العلم لتضمن معنى الوصول والانتفاء على معنى: ألم ينته علمك إليهم.

وعلى هذا يجوز أن يكون النبي (صلى الله عليه وآله) لم يعرف هذه القصة إلا بهذه الآية ويجوز أن يقال: كان العلم بها سابقاً على نزول الآية، ثم إنه تعالى أنزل الآية على وفق ذلك.

قوله تعالى: «بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا» (٢) أي: شكر نعمته بأن وضعوا موضعه كُفراً عظيماً لأن التكبير للعظيم أو بدلوا نفس النعمة كُفراً فأنهم لما كفروا بها سلبوها فصاروا مستبدلين بها كُفراً.

وأحلوا أي: أنزلوا قومهم الذين شايعوهم على الكفر بحملهم عليه، وعدم

(١) (الف): تعجب.

(٢) سورة إبراهيم: الآية ٢٨.

و نعمة الله محمد و أهل بيته، حبهم إيمان يدخل الجنة، وبغضهم كفر و نفاق يدخل النار.

التعرض لحلولهم لدلالة الاحلال عليه إذ هو فرع الحلول كقوله تعالى: «يَقْدُمُ قَوْمُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ» (١) و البوار: الهلاك الذي لا هلاك وراءه.

و جهنم: عطف بيان «لدار البوار» وفي الابهام، ثم البيان ما لا يخفى من التهويل ويصلونها: حال منها أو من قومهم أي: داخلين فيها مقاسين لحرقها، يقال: صلى النار وها صلياً، من باب تعب: إذا وجد حرها، أو هي إستيناف لبيان كيفية الحلول، أو مفسرة لفعل يقدر ناصباً لجهنم، وبئس القرار: على حذف المخصوص بالذم أي: وبئس المقر جهنم، فيكون القرار مصدراً سمي به، أو بئس القرار قرارهم فيها، وفيه بيان أن حلولهم وصليم على وجه الدوام والاستمرار\*.

هذا تفسير للنعمة المذكورة في الآية، والنعمة بالكسر في الأصل: الحالة التي يستلذ بها الانسان من النعمة بالفتح وهي اللين، ثم أطلقت لغة: على ما يستلذه الانسان من طيبات الدنيا، وعرفاً: على المنفعة المقصود بها الاحسان.

و اعلم أن نعم الله تعالى وإن كان إحصاؤها مستحيلاً كما قال الله تعالى: «وَأَنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا» (٢) تنحصر في جنسين: دنيوي وأخروي.

والأول: قسمان: وهبي وكسبي.

و الهبي أيضاً قسمان: روحاني كنفي الروح فيه وإمداده بالعقل وما يتبعه من القوى المدركة فاتها مع كونها من قبيل الهدايات نعم جلية في أنفسها. و جسماني: كتخليق البدن والقوى الحالة فيه والهيات العارضة له من

(١) سورة هود: الآية ٩٨.

(٢) سورة ابراهيم: الآية ٣٤.

الصحة وسلامة الأعضاء.

و الكسبي: كتحلية النفس عن الرذائل وتحليتها بالفضائل من الأخلاق السنية والملكات البهية وتزوين البدن بالهيات المطبوعة والحلي المرضية وحصول الجاه والمال.

و الثاني: مغفرة ما فرط منه والرضا عنه وتبويته في أعلا عليين مع الملائكة المقرزين أبدالآبدن.

و لكل من الجنسين أعني: الدنيوي والأخروي أصل، فأصل الدنيوي الوجود والحياة المستتعبة لكل المنافع.

و أصل الأخروي: الايمان المستلزم لجميع الخيرات والسعادات. إذا عرفت ذلك فحمد وأهل بيته (عليهم السلام) سبب لكل واحد من هذين الأصلين.

أما الأخروي الذي هو الإيمان فظاهر.

و أما الدنيوي الذي هو الوجود فلا تهم السبب في وجود الخلق لأن الأرض وما فيها إنما خلقت لأجلهم وهم غاية ذاتية لخلقها كما ورد عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: «لولا أنا وأنت يا علي ما خلق الله الخلق» (١).

و بيان ذلك إجمالاً: إنه تعالى جعل كل ما هو أشرف وأعلى في الموجودات سبباً كمالياً وعلّة غائية لما هو أحسن وأدنى، فخلق الأرض للنبات والنبات للحيوان، والحيوان للإنسان كما قال تعالى مخاطباً للإنسان: «خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً» (٢).

(١) البحار: ج ٢٥، ص ١٩، نقلاً بالمعنى.

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٩.



وآخر درجة الانسان الذي هو غاية هذه الأكوان هو الانسان الكامل الذي هو سلطان العالم الأرضي وخليفة الله في الأرض وهو محمد (صلى الله عليه وآله) وبعده أهل بيته من الأئمة المعصومين (عليهم السلام) واحداً بعد واحد، ولذلك ورد عنهم (عليهم السلام): «لو بقيت الأرض بغير إمام لساخت» (١) لأنها إنما خلقت لأجله وكلما خلق لأجله شيء فتي لم يكن لم يكن ذلك الشيء. فظهر إن محمداً وأهل بيته صلوات الله عليهم نعمة الله التي لا يوازيها شيء من نعمه لأنها أصل كل نعمة وسبب كل إحسان.

قوله: «حبهم إيمان» الحب: ميل القلب إلى ما يلائمه، وهو إماماً لحسنه في الظاهر كالصور الجميلة، أو في الباطن كحسن بواطن الصالحين وشرافة نفوسهم، أو لإحسانه يجلب نفع أو دفع ضرر كاحسان الناس بعضهم إلى بعض، أو لاعظامه كإعظام الولد والده، أو للإشفاق عليه بحسب الجبلة والمشاكلة كإشفاق الوالد على ولده، وقد اجتمع جميع هذه الأسباب فيهم (عليهم السلام) لما فيهم من جمال الظاهر والباطن وإحسانهم بالهداية والشفاعة وعظمة شأنهم وإنافة قدرهم على كل محسن ووالد ولد فكان حبهم على أكمل وجوه المحبة وأتمها، ومن أحبهم على هذا الوجه كان مؤمناً حقاً، لأن الإيمان هو التصديق بما جاء به الرسول (صلى الله عليه وآله) من معرفة الله وملائكته وكتبه ورسله وخلافة الأئمة من أهل بيته واليوم الآخر وحبهم يستلزم الإيمان بجميع ذلك فكان إيماناً بل فوق الإيمان لأن من محبتهم التمسك بطريقتهم والاقتداء بأخلاقهم وأفعالهم والوقوف عند حدودهم ونصرة شريعتهم والذب عن سنتهم وبذل النفس والمال دون مهجهم وإعانة أهل ملتهم. وبالجملة فالחסنات كلها منوطة بحبهم والولاية لهم والتسيئات جميعاً ترجع إلى

(١) الكافي: ج ١، ص ١٧٩، ح ١٠، وعمل الشرايع: ج ١، ص ١٩٥ باب ١٥٣.

بغضهم وإنكار ولايتهم.

قوله: «يدخل الجنة» جملة خبرية من باب تعدد الأخبار على رأي من يجوز كون الخبر الثاني جملة كما في قوله تعالى: «فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى» (١) فالضمير في يدخل: راجع إلى حبهم، أو نعتية للإيمان فيكون وصفه بذلك مع العلم بأن الإيمان يدخل الجنة لقصد المدح، أو لبيان أنه الإيمان الذي يدخل الجنة لا أنه طاعة من الطاعات على ما ذهب إليه بعضهم من أن كل طاعة إيمان، أو إستينافية لبيان الإيمان، وإسناد الإدخال إلى حبهم، أو إلى الإيمان مجاز حكمي من باب الإسناد إلى السبب وكذا قوله: (يدخل النار).

قوله: «و بغضهم كفر ونفاق» البُغْض بالضم: اسم من أبغضته إبغاضاً ضد أحببته.

و الكفر: عدم الاعتقاد بجميع ما جاء به الرسول (عليه السلام) أو بغضه مأخوذ من كفر الشيء إذا غطاه وستره لأنه تغطية للحق وستره.

والتفاق: إظهار الإسلام وإضمار خلافه، وهو اسم إسلامي لم تكن العرب تعرفه بهذا المعنى قبل الإسلام واشتقاقه إما من نفقت الدابة نفوقاً من باب قعد إذا ماتت لأن المنافق بنفاقه بمنزلة الميت الهالك، أو من نفقت السلعة إذا راجت وكثر طلبها لأن المنافق يروج إسلامه ظاهراً، ويخفي كفره باطناً، أو من النفق بفتحتين: وهو سرب في الأرض يكون له مخرج من موضع آخر، لأن المنافق يستر كفره كما يستر السائر في السرب نفسه، أو من النافقاء وهي إحدى حجرتي اليربوع يكتهما ويظهر غيرها، وذلك أن له حجرتين يقال لأحدهما النافقاء وللأخرى القاصعاء، فإذا أتى من قبل القاصعاء ضرب النافقاء برأسه وخرج منها.

ونافق اليربوع: أخذ في نفاقائه، وفيه تشبيه للمنافق باليربوع لأنه يخرج من - الإسلام من غير الوجه الذي دخل فيه، وإنما حكم بأن بغضهم كفر ونفاق، لأنه إن أظهره وأعلن به كان كفراً، وإن أضمره كان نفاقاً.

و يحتمل أن يكون الكفر راجعاً إلى بغض محمد (صلى الله عليه وآله) لأن من أبغضه فقد أنكر رسالته ومن أنكرها فلا إسلام له فضلاً عن الإيمان، والنفاق راجعاً إلى بغض أهل بيته لأن من أبغضهم فقد أضمر الكفر، وإن أظهر الإسلام وجري عليه أحكام المسلمين لأن الإسلام يجامع التفاق.

فما نقل عن السيد المرتضى (١) رضي الله عنه: أنه حكم بكفر ماسوى الشيعة الاثني عشرية (٢) ليس بذلك إلا أن يقول كلامه بأنه أراد بالكفر كفر الباطن، أو منشأ الخلود في النار، والحكم بأن بغضهم (عليهم السلام) نفاق حكم به النبي (صلى الله عليه وآله).

أخرج مسلم (٣) في صحيحه عن علي (عليه السلام) قال: «والذي فلق الحبة

(١) هو سيد علماء الأمة أبو القاسم علي بن الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن إبراهيم بن الإمام موسى الكاظم (عليه السلام) المشهور بالسيد المرتضى والملقب بعلم الهدى. مقدم في علوم كثيرة مثل علم الكلام والفقه وأصوله والأدب والنحو والشعر واللغة له تصانيف مشهورة منها: الشافي في الإمامة، والذخيرة، وجل العلم والعمل، والذريعة. ولد رضوان الله عليه سنة (٣٥٥) هـ وتوفي سنة (٤٣٦) هـ ودفن في داره ثم نقل إلى جوار قبر جده أبي عبدالله الحسين (عليه السلام).

الكتي والألقاب، ج ٢، ص ٤٣٩.

(٢) بحار الأنوار، ج ٢٧، ص ٣٣٣.

(٣) هو أبو الحسن مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد القشيري النيسابوري، صاحب مصنفات في علم الحديث منها: الكتاب الصحيح وهو أحد الصحاح الستة المتداولة. والمسنَد الكبير على أساء الرجال وغيرها. ولد سنة ٢٠٦ هـ، توفي سنة ٢٦١ هـ جريته.

راجع مقدمة صحيح مسلم بشرح النووي، ج ١.

وبرأ النسمة إنّه لعهد النبي الأمي إليّ أن لا يحبني إلّا مؤمن ولا يبغضني إلّا منافق» (١).

وأخرج الترمذي (٢) عن أبي سعيد الخدري قال: كنّا نعرف المنافقين ببغضهم عليّاً (عليه السلام) (٣).

قوله: «يدخل النار» لأنّ مبغضهم لا إيمان له ومن لا إيمان له فأواه النار. وبيانه: إنّ بغضهم إنكار للنبوة والإمامة، والإيمان إنّما يتحقّق باعتقادهما ومن أنكرهما أو أحديهما فلا إيمان له ومن لا إيمان لمفهوكا فظاهراً أو باطناً، والكافر في النار.

### تَمَمّة

ما ذكره (عليه السلام) من أنّ الآية المذكورة أنزلت في بني أميّة وردت به روايات أخرى من طريق العامة والخاصّة.

أمّا من طريق العامة فأخرج البخاري (٤) في تاريخه، وابن جرير، وابن المنذر،

(١) صحيح مسلم مع شرح النووي: ج ٢، ص ٦٤. وفي الغدير: ج ٣، ص ١٨٣.

(٢) هو أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي الضرير، المحدث المشهور، لقي الصدر الأول وأخذ عن المشاهير، له: (الشامل المحمّدية) و(كتاب السنن) أحد الصحاح الست. ولد سنة (٢٠٩) هـ في قرية بُوغ وتوفّي سنة (٢٧٩) هـ في بلدة ترمذ.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ١٠٥.

(٣) سنن الترمذي: ج ٥، ص ٦٣٥ مع اختلاف يسير في العبارة، بحار الأنوار، ج ٢٧، ص ٢٣٨، ح ٥٧.

(٤) أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن إبراهيم البخاري صاحب كتاب التاريخ وكتاب الصحيح المشهور. ولد ببخارى سنة (١٩٤) هجرية، وتوفّي سنة (٢٥٦) هجرية في سمرقند وقد تولّى إمارة بخارى وسكنها وله فيها آثار مشهودة.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ٦٣.

وابن مردويه، عن عمر بن الخطاب في قوله تعالى: «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا» قال: هما الأفجران من قريش، بنو المغيرة وبنو أمية فأما بنو المغيرة فقد كفيتهم في يوم بدر، وأما بنو أمية فتعوا حتى حين (١).

وأخرج ابن جرير (٢) وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني في الأوسط، والحاكم وصححه، وابن مردويه من طريق علي بن أبي طالب (عليه السلام) في قوله تعالى: «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا» قال هما الأفجران من قريش بنو أمية وبنو المغيرة فأما بنو المغيرة فقطع الله دابرهم يوم بدر وأما بنو أمية فتعوا إلى حين (٣).

وأخرج ابن مردويه (٤) عن علي (عليه السلام) أنه سئل عن «الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا» قال: بنو أمية، وبنو مخزوم، رهط أبي جهل ذكر ذلك كله الحافظ السيوطي في الدر المنثور (٥).

وأما من طريق الخاصة: فروى علي بن إبراهيم (٦) عن أبيه، عن محمد بن أبي

(١) الدر المنثور: ج ٤، ص ٨٤.

(٢) أبو محمد بن جرير بن يزيد بن خالد بن كثير، أبو جعفر الطبري الأملي الأصل، البغدادي المولد والوفاة، ولد سنة ٢٢٤ هجرية وتوفي سنة ٣١٠ هجرية صنف من الكتب: تاريخ الأمم والملوك، تاريخ الرجال، جامع البيان في تفسير القرآن، البسيط في الفقه، إختلاف الفقهاء، وغيرها.

كشف الظنون: ج ٦، ص ٢٦.

(٣) الدر المنثور: ج ٤، ص ٨٤.

(٤) هو أحمد بن موسى الاصماني، المحدث المفسر المشهور، من كبار علماء الجمهور، توفي باسكاف سنة ٣٥٢ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٣٩٣.

(٥) الدر المنثور للسيوطي: ج ٤، ص ٨٤.

(٦) وهو أبو الحسن علي بن إبراهيم بن هشام القمي ثقة في الحديث ثبت معتمد صحيح المذهب سمع فاكثروصنف كتباً، وهو من أجل الرواة كان في عصر الامام العسكري (عليه السلام)، وقد أكثر ثقة

فَأَسْرَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) ذَلِكَ إِلَيَّ عَلَيَّ وَأَهْلُ بَيْتِهِ.

عمير، عن عثمان بن عيسى، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: سألته عن قول الله عز وجل: «أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا» قال: نزلت في الأفجرين بني أمية، وبني المغيرة، فأما بنو المغيرة فقطع الله دابرهم يوم بدر، وأما بنو أمية فتعوا إلى حين، ثم قال: ونحن والله نعمة الله التي أنعم بها على عباده وبنا يفوز من فاز (١)\*. أسر إليه: أي أخبره سرًّا، يقال: أسررت الحديث إسراراً يتعدى بنفسه لأنّه بمعنى أخفية (٢).

وأما قوله تعالى: «تُسَرُّونَ إِلَيْنِهِم بِالْمُودَّةِ» (٣) فالمفعول محذوف والتقدير: تسرون إليهم أخبار رسول الله (صلى الله عليه وآله) بسبب المودة التي بينكم وبينهم مثل قوله تعالى: «تُلْقَوْنَ إِلَيْنِهِم بِالْمُودَّةِ» (٤).

و يجوز أن تكون الباء زائدة للتأكيد مثل: أخذت الحطام وأخذت به. ويقال: أسرته بمعنى أظهرته فهو من الأضداد.

وروي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال: والذي فلق الحبة وبرأ النسمة أنه لعهد النبي الأُمّي إليّ أن الأمة ستغدرك من بعدي (٥).

الاسلام الكليني رحمه الله الرواية عنه في الكافي، وما يدل على جلالته ان الادعية والاعمال الشائعة في مسجد السهلة ينتهي سندها اليه، وله عدة مصنفات منها: تفسير القمي، وكتاب الناسخ والمنسوخ، وكتاب قرب الاسناد، وكتاب الشرائع، وكتاب فضائل امير المؤمنين (عليه السلام)، وغير ذلك عاش رضوان الله عليه في القرن الثالث والرابع الهجري.

الكنى والألقاب: ج ٣، ص ٦٨.

(١) تفسير القمي: ج ١، ص ٣٧١.

(٢) المصباح النير للفيومي: ص ٣٧٢.

(٣) و (٤) سورة الممتحنة: الآية ١.

(٥) علم اليقين للفيض الكاشاني: ج ٢، ص ٦٢٧، وراجع كتاب ترجمة الامام علي بن أبي طالب

عليه السلام من تاريخ دمشق لابن عساكر: ج ٣، ص ١٤٩، ح ١١٦٨.

قال: ثم قال أبو عبدالله (عليه السلام): ما خرج ولا يخرج منا أهل البيت إلى قيام قائمنا أحد ليدفع ظلماً.

قوله: «ما خرج ولا يخرج» المراد بالخروج هنا: القيام بالسيف وسمي خروجاً لأن صاحبه يخرج عن مكانه للحرب.

وأهل البيت: منصوب على الاختصاص كما مر.

قوله: «إلى قيام قائمنا» أجمع جمهور الأمة: على قيام قائم من أهل البيت من أولاد فاطمة (عليها السلام) يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، وهو مهدي آخر الزمان لما تواترت به الأخبار عن النبي المختار وأهل بيته الأطهار من طريق الخاصة والعامة، وهي من الكثرة من كل من الطرفين بحيث لا تكاد تحصى، ولم يخالف في ذلك إلا شذمة قليلون وهم فرقتان:

فرقة أنكرت ذلك جملة ولم يلتفت إلى قولها أحد من العلماء.

وفرقة زعمت أن المهدي (عليه السلام): هو عيسى بن مريم (عليهما السلام) لحديث رواه محمد بن خالد الجندي، عن أبان بن أبي عيش، عن الحسن، عن النبي (صلى الله عليه وآله) أنه قال: «لا مهدي إلا عيسى بن مريم» (١).

قال المحدثون من العامة: إنه حديث منكر، وممن صرح بكونه منكر الإمام أبو عبدالرحمن النسائي (٢).

(١) سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ١٣٤٠، ح ٤٠٣٩ وفيه: [صالح] بدل أبي عيش.

(٢) هو أبو عبدالرحمن أحمد بن علي بن شعيب النسائي، كان من كبار عصره في الحديث، ولد ب (نسا) مدينة بخراسان وسكن مصر، وكان كثير التهجذ والعبادة، يصوم يوماً ويفطر يوماً، له كتاب السنن أحد الصحاح الست، حكى أنه لقا أئمة دمشق وصنف كتاب الخصائص في مناقب أمير المؤمنين (عليه السلام) انكر عليه ذلك، وقيل له: لم ما صنف في فضائل الشيخين؟ فقال: دخلت دمشق والمنحرف فيها عن علي (عليه السلام) كثير فصنفت كتاب الخصائص رجاء أن يهديهم الله تعالى به، فاخرجوه من المسجد ثم ما زالوا به حتى أخرجوه من دمشق إلى الرملة فأت بها سنة ٣٠٣ هجرية. وقال

وحكى الحافظ أبو بكر البيهقي (١) عن شيخه الحاكم النيسابوري أنه قال: الجندي مجهول، وابن أبي عيَّاش متروك، وهذا الحديث بهذا الإسناد منقطع (٢)، إنتهى.

أما الكريّة (٣) والكيسانيّة (٤) القائلون بأنّه محمد بن الحنفية (٥) فبطلان قولهم

ابن خلكان: ان النسائي عندما كان في دمشق سئل عن فضائل معاوية فقال: لا أعرف له فضلاً الا «لا أشيع الله بطنك» وهو دعاء رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) عليه.

الكنى والألقاب: ج ٣، ص ٢٠٥.

(١) هو أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي الحافظ الفقيه المشهور، صاحب السنن الكبير، والسنن الصغير، ودلائل النبوة، وشعب الإيمان، وغيرها، وكان زاهداً قانعاً من دنياه بالقليل، ومن كلماته بنقل صاحب الكامل البهائي مقابل قول من قال: إنّ معاوية خرج من الإيمان بحاربة علي (عليه السلام) قال: إنّ معاوية لم يدخل في الإيمان حتى يخرج منه، بل خرج من الكفر الى النفاق في زمان رسول الله (صلى الله عليه وآله) ثم رجع إلى كفره الأصلي بعد وفاته (صلى الله عليه وآله). توفي البيهقي سنة ٤٥٨ هـ جرة بنيسابور، ونقل الى بيت موضع بالقرب من سبزوار.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ١٠٢.

(٢) تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني: ج ٩، ص ١٤٤.

(٣) الكريّة: هم أصحاب أبي كرب الضريس: القائلين بأنّ محمد بن الحنفية حيّ لم يمّت، وآنه في جبل رصوى وعنده عين من الماء وعين من العسل يأخذ منها رزقه. وعن يمينه أسد، وعن يساره نمر، فظفانه من أعدائه إلى وقت خروجه، وهو المهدي المنتظر.

الفرق بين الفرق: ص ٣٩.

(٤) الكيسانيّة: هم أتباع المختار بن أبي عبيدة الثقفي الذي أخذ بشارت سيد الشهداء (عليه الصلاة والسلام) وقتل فيها ابن مرجانه، وكثير ممن اشترك في قتال الامام الحسين (عليه السلام) وكيسان: لقب يقال للمختار، وقيل: إنه أخذ مقاتله عن مولى لعل (عليه السلام) كان اسمه كيسان.

الفرق بين الفرق: ص ٣٨.

(٥) هو أبو القاسم محمد بن علي بن أبي طالب، وأمه خولة بنت جعفر بن قيس بن سلمة، من بني حنيفة، وقد كان محمد عالماً فاضلاً شجاعاً، وتوفي سنة ٨١ هـ جرة. في هامش الفرق بين الفرق: ص ٣٨.



واضح، وكفى شاهداً على بطلانه إنقراضهم منذ العصر الأول حتى لم يبق في الدنيا من يقول بقولهم ولو كان حقاً لما جاز إنقراضه.

و اختلف الجمهور القائلون بأنه فاطمي، فقالت الأشاعرة (١) والمعتزلة (٢): إنه رجب من أولاد فاطمة سيوجد في آخر الزمان وإنه غير موجود الآن.

وقالت الإمامية الاثني عشرية (٣): إنه محمد بن الحسن، بن علي بن محمد بن علي بن موسى، بن جعفر بن محمد، بن علي، بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليهم السلام) لما ثبت عندهم من نقل ثقاتهم عن أئمتهم (عليهم السلام).

قال الشيخ المفيد في كتابه الارشاد: كان الامام بعد أبي محمد الحسن بن علي العسكري (عليه السلام) ابنه المسمى باسم رسول الله المكتى بكنته، ولم يخلف أبوه ولداً ظاهراً ولا باطناً غيره، وخلفه أبوه غائباً مستتراً، وكان مولده ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين، وأمّه أم ولد يقال لها: نرجس وكان سنّه عند وفاة أبيه خمس سنين أتاه الله الحكمة وفصل الخطاب وجعله آية للعالمين، وأتاه الحكمة كما أنهاها يحيى صبيّاً وجعله إماماً في حال الطفولة الظاهرة كما جعل عيسى بن

(١) الأشاعرة: نسبة إلى أبي الحسن الاشعري، وأصبح علماً للفرقة التي تعتنق مذهبه الكلامي في مقابل مذهب المعتزلة. والعقل عندهم لا يوجب شيئاً من المعارف، ولا يقتضي تحسناً وتقبيحاً، ولا يوجب على الله رعاية لمصالح العباد.

راجع الملل والنحل: ج ١، ص ٩٤.

(٢) المعتزلة: فرقة اسلامية كلامية، ظهرت في أخريات القرن الأول الهجري. ويرجع اسمها إلى: اعتزال إمامها (واصل بن عطاء) عن مجلس الحسن البصري، وينقسمون إلى اثني عشر فرقة. راجع الملل والنحل: ج ١، ص ٤٣.

(٣) الاثني عشرية: هم القائلون بإمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) ومن بعده الحسن والحسين ثم التسعة المعصومين من ذرية الحسين (عليهم السلام)، واحداً بعد واحد والامامة عندهم بالنص والتعيين كما تأثرت عليه الأخبار من العامة والخاصة.

أو ينعش حقاً إلا اصطلمته البلية.

مرم (عليهما السلام) في المهدي نبيّاً، وقد سبق النصّ عليه في ملة الاسلام من نبيّ الهدى (عليه السلام)، ثم من أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (صلوات الله عليه) ونصّ عليه الائمة (عليهم السلام) واحداً بعد واحد إلى أبيه الحسن، ونصّ عليه أبوه عند ثقته وخاصّة شيعته، وكان الخبر بغيبته ثابتاً قبل وجوده، وبدولته مستفيضاً قبل غيبته وهو صاحب السيف من أئمة الهدى والقائم بالحق المنتظر لدولة الإيمان، وله قبل قيامه غيبتان إحداهما أطول من الأخرى كما جاءت بذلك الأخبار، أمّا القصرى فنذ وقت مولده إلى انقطاع السفارة بينه وبين شيعته وعدم السفراء بالوفاة، وأمّا الطولى فهي بعد الأولى وفي آخرها يقوم بالسيف (١)، إنتهى.

قلت: وانقطعت السفارة بموت أبي الحسن عليّ بن محمد السمرى، وكانت وفاته سنة تسع وعشرين وقيل: في النصف من شعبان سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة رحمه الله تعالى، ووافق الإماميّة الاثنى عشرية، من الأشاعرة على ذلك: الشيخ كمال الدين محمد بن طلحة الشافعي، وكان من أعيانهم ورؤسائهم، والشيخ أبو عبد الله محمد بن يوسف الكنجي الشافعي، والشيخ نور الدين عليّ بن محمد بن الصبّاغ المكي المالكي.

ومن الصوفيّة: الشيخ محي الدين بن العربي، والشيخ عبد الوهاب الشعراني، فقد نصّ عليه في المنز الكبرى باسمه ونسبه المذكور\*.

قوله: «أو ينعش حقاً» أي: يقيمه، يقال: نعشه الله كمنعه، وأنعشه أي: أقامه. وأنكر الجوهرى أنعش (٢) وصحّحه غيره.

والمراد بدفع الظلم ونعش الحق: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. قوله: «اصطلمته البلية» الاصطلام: إفتعال من الصلم وهو القطع المستأصل،

وكان قيامه زيادة في مكروهنا وشيعتنا.

يقال: صلم أذنه وإصطلمها: إذا إستأصلها قطعاً، وأصل إصطلم: إصتلم - بالتاء - فقلبت طاءً إذ لو بقيت لأدى إما إلى إدغامها، والصاد لا تدغم في التاء لما فيها من الاطباق الذي يفوت بالادغام.

وإما إلى إظهارها فيعسر النطق بها، وهذا مطرد في تاء إفتعل إذا كانت فاؤه إحدى الحروف المطبقة، وقد يقلب الثاني إلى الأول فيدغم فيه فيقال: أصلم واصبر وهو شاذ، والحروف المطبقة الصاد إلى الطاء. والبلية: المحنة.\*

قوله: «وشيعتنا» بالخفض على ضمير المتكلم مع غيره المخفوض بالاضافة في مكروهنا، وفيه شاهد على جواز العطف على الضمير المخفوض من دون إعادة الخافض وهو مذهب الكوفيين قاطبة، ويونس والأخفش من البصريين، خلافاً لسايرهم وصححه ابن مالك وأبو حيان لثبوته في فصيح الكلام.

و في عدم إعادة الخافض هنا نكتة لطيفة وهي الاشعار بأن مكروههم (عليهم السلام) ومكروه شيعتهم واحد، وأن المكروه مشترك بينهما.

ألا ترى أن أئمة العربية نصوا على إن الخافض إذا كان اسماً لا يعاد على المعطوف على ضمير مجرور إلا إذا لم يشك أنه لم يعد إلا لهذا الغرض من العطف وأنه لا معنى له غير ذلك نحو: بينك وبين زيد إذ لا يمكن أن يكون هناك بينان، وأما إذا البس نحو: جاثي غلامك وغلام زيد وأنت تريد غلاماً واحداً مشتركاً بينهما لم يجز. وورد في معنى هذا الخبر أخبار أخرى فروى ثقة الاسلام في كتاب الروضة باسناده عن علي بن الحسين (عليهما السلام) إنه قال: «والله لا يخرج منا واحد قبل خروج القائم إلا كان مثله مثل فرخ طار من وكره قبل أن يستوي جناحاه فأخذه الصبيان فعضوا به» (١).

## تنبيه

دلّ كلامه (عليه السلام) من رواية رؤيا النبي صلى الله عليه وآله إلى هنا أنه إنّا كفّ هو وأبوه (عليهما السلام) عن الخروج للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومنعنا الناس عنه لتخلف أقوى شرائطه وهو التمكن، وأن لا يكون على الأمر والناهي ولا على أحد من المؤمنين بسببه مفسدة، فلو ظنّ توجه الضرر إليه أو إلى أحد من المؤمنين بسببه سقط الوجوب بالاجماع، فبين أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله أخبر بأنّ بني أميّة يملكون سلطان هذه الأمة هذه المدة، ثم ملك الفراعنة وإخباره (عليه السلام) لا خلف فيه.

فتحقّق عدم التمكن وتوجه الضرر إليهما وإلى شيعتهما لوقاما بذلك، فهذا وجه دعوتهما الناس إلى الحياة لا ما توهّمه يحيى بن زيد كما سبقت الإشارة إليه وهذا بعينه جواب الحسن بن عليّ (عليهما السلام) لمن لأمه على صلح معاوية ونزوله عن الخلافة له كما تقدّم.

و روى أبو الفرج الاصبهاني (١) باسناده إلى سفيان بن أبي ليلى قال: أتيت الحسن بن عليّ (عليهما السلام) حين بايع معاوية فوجدته بفناء داره وعنده رهط فقلت: السلام عليك يا مذلّ المؤمنين، قال: وعليك السلام يا سفيان، فنزلت وعقلت

(١) هو علي بن الحسين بن محمد بن أحمد بن أبيثم بن عبد الرحمن بن مروان القرشي الاصبهاني، ولد باصبهان سنة ٢٨٤ هجرية، توفي سنة ٣٥٦ هجرية في بغداد، له مصنفات منها: كتاب الاغاني، وكتاب مقاتل الطالبين.

راجع الكنى والألقاب: ج ١، ص ١٣٢.

راحلتي وأتيته فجلست إليه فقال: كيف قلت يا سفيان؟ قال: قلت: السّلام عليك يا مذلّ المؤمنين فقال: ما جرّ هذا منك إلينا، قلت: أنت والله بأبي وأمي أذلت رقابنا حين أعطيت هذا الطاغية البيعة وسلّمت الأمر إلى اللعين ابن آكلة الأكباد، ومعك مائة ألف كلّهم يموتون دونك، وقد جمع الله عليك أمر الناس، فقال: يا سفيان إنّنا أهل بيت إذا علمنا الحقّ تمسّكنا به فإنّي سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول: لا تذهب الأيام والليالي حتّى يجتمع أمر هذه الأمة على رجل واسع البلعوم يأكل ولا يشبع لا ينظر الله إليه ولا يموت حتّى لا يكون له في السّماء عاذر ولا في الأرض ناصر وإنّه لمعاوية وإنّي عرفت أنّ الله بالغ أمره» (١).

قال بعضهم: قوله: «ولا في الأرض ناصر» أي: ناصر ديني يعني أنّه لا يمكن أحداً أن ينتصر له بتأويل ديني، أي: يتكلّف به عذراً لأفعاله، إنتهى (٢)، فتأمّل.

فان قلت: فقد كان الحسين (عليه السّلام) عالماً بذلك فكيف ساغ له الخروج حتّى تمّ عليه ما تمّ.

قلت: عن ذلك جوابان:

أحدهما: أنّه كان معهوداً إليه بذلك، مأموراً بالخروج مع العلم، فإنّ أفعالهم (عليهم السّلام) كلّها معهودة من الله تعالى، كما دلّت عليه الروايات عنهم (عليهم السّلام):

منها: حديث الوصيّة، وهو ما رواه ثقة الاسلام باسناده عن معاذ بن كثير، عن أبي عبد الله (عليه السّلام) قال: «إنّ الوصيّة نزلت من السّماء على محمّد (صلى الله عليه وآله) كتاباً لم ينزل على محمّد (صلى الله عليه وآله) كتاب مخنوم إلا الوصيّة، فقال جبرئيل: يا محمّد هذه وصيّتك في أمّتك عند أهل بيتك، فقال رسول الله

(صلى الله عليه وآله): أي أهل بيتي يا جبرئيل؟ قال: نجيب الله منهم وذريته ليرثك علم النبوة كما ورثه إبراهيم (عليه السلام)، وميراثه لعليّ وذريته من صلبه، قال: وكان عليها خواتيم قال: ففتح عليّ (عليه السلام) الخاتم الأول ومضى لما فيها ثم فتح الحسن (عليه السلام) الخاتم الثاني ومضى لما أمر به فيها، فلما توفي الحسن (عليه السلام) ومضى، فتح الحسين (عليه السلام) الخاتم الثالث فوجد فيها أن قاتل فاقتل وتقتل واخرج بأقوام للشهادة لا شهادة لهم إلا معك، قال: ففعل فلما مضى دفعها إلى عليّ بن الحسين (عليه السلام) قبل ذلك ففتح الخاتم الرابع فوجد فيها أن اصمت وأطرق لما حجب العلم، فلما توفي ومضى دفعها إلى محمد بن عليّ (عليهما السلام) قبل ذلك ففتح الخاتم الخامس فوجد فيها أن فسّر كتاب الله، وصدق أباك وورث ابنك واصطنع الأمة، وقُم بحق الله وقُل الحق في الخوف والأمن ولا تخش إلا الله، ففعل ثم دفعها إلى الذي يليه، قال: قلت له: جعلت فداك فأنت هو؟ قال فقال: ما بي إلا أن تذهب يا معاذ فتروي عليّ» (١).

فهذا الحديث صريح النص بأنهم (عليهم السلام) لم يفعلوا أمراً إلا بعهد من الله تعالى، فسقط الاعتراض.

الجواب الثاني: إن التكاليف الشرعية بالنسبة إليهم مقصورة على ما يعلمونه بالعلوم الظاهرية دون العلوم الغيبية، فالحسين (عليه السلام) لما ظهر له بذل الطاعة من أهل الكوفة وكاتبه وجوهمهم وأشرافهم وقراؤهم مرة بعد أخرى طائعين غير مكرهين، ومبتدئين غير مجبيين، لم يسعه في الظاهر إلا الخروج والقيام في إعلاء دين الله وكلمته، ألا تراه (عليه السلام) لما بلغه قتل مسلم بن عقيل وخذلان أهل الكوفة هم بالرجوع فلم يُمكن.

و كذلك كان حال الحسن (عليه السّلام) فأنه نهد (١) أولاً إلى حرب معاوية في شيعته وسار إلى لقائه مع علمه في الباطن بمصير الأمر إليه لكن لم يثن ذلك من عزمه حتى ظهر له خذلان أصحابه وتفرّق أهوائهم، وميل أكثرهم إلى معاوية طمعاً في دنياه، وتفاقم الأمر إلى أن جلس له بعضهم في سباط مظلم، وطعنه بمعول أصاب فخذيه وشقّه حتى وصل العظم فلما علم بالعلم الظاهر عدم تمكّنه وتوجّه الضرر إليه وإلى المؤمنين من شيعته نزع إلى الصلح وكف عن الجهاد.

وهكذا حال سائر الائمة (عليهم السّلام) فأنهم لو وجدوا من الأنصار من يتمكّنون بهم من الخروج لم يسعهم إلا الخروج والقيام مع علمهم في الباطن بحقيقة الحال، يدلّ على ذلك ما رواه ثقة الاسلام باسناده إلى سدير الصيرفي قال: «دخلت على أبي عبدالله (عليه السّلام) فقلت له: والله ما يسعك القعود، فقال: ولم ياسدير؟ قلت: لكثرة مواليك وشيعتك وأنصارك، والله لو كان لأمير المؤمنين مالك من الشيعة والأنصار والموالي ما طمع فيه تيم ولا عدي، فقال: يا سديروكم عسى أن يكون؟ قلت: مائة ألف، قال: مائة ألف؟ قلت: نعم ومائتي ألف، فقال: مائتي ألف؟ قلت: نعم ونصف الدنيا قال: فسكت عني ثم قال: يخفّ عليك أن تبلغ معنا إلى ينبع (٢)؟ قلت: نعم، فأمر بحمار وبغل أن يسرجا فبادرت فركبت الحمار، فقال: ياسدير أترى أن تؤثرني بالحمار؟ قلت: البغل أزين وأنبل (٣)، قال: الحمار أرفق بي، فنزلت فركب الحمار وركبت البغل فضينا فحانت الصلاة فقال: يا سدير إنزل بنا نصلي، ثم قال: هذه أرض سبخة (٤) لا تجوز الصلاة فيها، فسرنا

(١) نهد: أي نهض. النهاية: ج ٥، ص ١٣٤.

(٢) ينبع، كينصر: حصن له عيون ونخيل وزروع بطريق حاج مصر. القاموس، ج ٣، ص ٨٧.

(٣) النبل بالضم: الذكاء والنجابة. القاموس: ج ٤، ص ٥٤.

(٤) السبخة: أرض ذات نرّ وملح. القاموس: ج ١، ص ٢٦١.

قال المتوكل بن هارون: ثم أُملي عليّ أبو عبد الله (عليه السلام) الأدعية، وهي خمسة وسبعون باباً، سقط عني منها أحد عشر باباً، وحفظت منها نيّفاً وستين باباً.

حتى صرنا إلى أرض حمراء، ونظر إلى غلام يرعى جداءاً (١) فقال: والله يا سدير لو كان لي شيعه بعدد هذه الجداء ما وسعني القعود، ونزلنا وصلينا فلما فرغنا من الصلاة عطفت على الجداء فعددتها فإذا هي سبعة عشر (٢).

وهذا الحديث صريح فيما ذكرنا، وفي هذا المعنى أخبار أخر لا نطول بذكرها وإنها اختلفت أجوبتهم (عليهم السلام) في العذر لأنهم يكلمون الناس على قدر عقولهم، ويحيون كلّ سائل بما تقتضيه المصلحة في الجواب، والله أعلم.\*  
أُمليت الكتاب على الكاتب إملاءً: ألقيته عليه، كأملته إملاً، وقد تقدّم الكلام عليه مفصلاً.

وفي القاموس: أمله: قاله (٣)، فكتب عنه (٤).

وسقط سقوطاً من باب قعد، ووقع أي: ذهب عن حفظي أوضاع مني.  
و النيف بفتح التّون وتشديد المثناة من تحت مكسورة: على وزن سيد، وقد يخفّف، والتثقيل أفصح.

وقال الأزهري في التهذيب: تخفيف النيف حن عند الفصحاء وهو بمعنى الزيادة من ناف الشيء ينوف نوافاً إذا زاد، يقال: عشرة ونيف، وكلّ ما زاد على العقد فنيف حتى يبلغ العقد الثاني (٥).

(١) الجدى: من أولاد المعز وهو ما بلغ ستة أشهر وسبعة، والجمع جداء. مجمع البحرين: ج ١ ص ٨١.

(٢) الكافي: ج ٢، ص ٢٤٢، ح ٤.

(٣) هكذا في الأصل: ولكن في القاموس: قال له

(٤) القاموس: ج ٤، ص ٥٢.

(٥) التهذيب للأزهري: ح ١٥، ص ٤٧٧.



وحدثنا أبو المفصل قال: وحدثني محمد بن الحسن بن روزبه أبوبكر المدائني، نزيل الرحبة في داره.

وقال أبو العباس المبرد: الذي حصلناه من أقاويل حذاق البصريين، والكوفيين إنَّ النيف من واحد إلى ثلاث، والبضع من أربع إلى تسع، ولا يقال: نيف إلا بعد عقد نحو عشرة ونيق، ومائة ونيق. وألف ونيق (١).

ثم المذكور في نسخ الصحيفة إنها هو أربعة وخسون باباً ولعل الباقي سقط عن غيره من الرواة، ورأيت على هامش نسخة مائنه المذكور أربعة وخسون سقط منها عشرة أخرى، في رواية: على الأعلم، والله أعلم.

هذا تحويل من إسناد إلى إسناد آخر، فالقائل وحدثنا: هو أبو منصور محمد العكبري المعدل المذكور في الاسناد الأول راوياً عن أبي الفضل، وهو محمد بن عبد الله بن المطلب الشيباني السابق الذكر \*.

و الواو في قوله: وحدثني كما يوجد في أكثر النسخ للعطف على قوله في السند الأول: حدثنا الشريف أبو عبد الله جعفر إلى آخره.

و روزبه بضمّ الزاء المهملة، وسكون الواو، وفتح الزاء والباء الموحدة، وبعدها هاء: معرّب روزبه بضمّ الزاء المهملة وسكون الواو والزاي، وكسر الباء الموحدة وبعدها هاء ساكنة، وهي كلمة فارسية مركبة من (روز) بمعنى اليوم، و (به) بمعنى حسن أي: حسن اليوم على قاعدتهم في تقديم المضاف إليه على المضاف وهذا الاسم كان يسمى سلمان الفارسي (رضي الله عنه) قبل الاسلام وهو اسمه الذي سمّاه به أبواه، نصّ على ذلك ابن بابويه (٢)، وغيره.

و المدايني بفتح الميم والذال المهملة، وكسر الياء المثناة من تحت، وفي آخرها نون: نسبة إلى مدائن كسرى قرب بغداد سمّيت بها لكبرها.

(١) المصباح المنير: ص ٨٦٧.

(٢) كمال الدين وتمام النعمة للصدوق: ج ١، ص ١٦٥.

قال ابن السمعاني: (١) وهي بلدة قديمة مبنية على دجلة وكانت دار مملكة الأكاسرة على سبعة فراسخ من بغداد (٢).

و الرّجبة بفتح الراء والحاء المهملتين، وقيل: بسكون الحاء المهملة والأوّل أكثر: البقعة المتسعة، سميت بها مواضع:

منها: رجبة مالك بن طوف (٣) على الفرات، ومحلة بالكوفة، وموضع ببغداد، وإذا أطلقت، فالمراد بها الأولى.

قال ابن السمعاني: هي بلدة من بلاد الجزيرة آخر حدّها على أوّل حدّ الشام (٤).

و النسبة إلى الجميع رَجَبِيّ بالتحريك على ما في القاموس (٥).

و جزم ابن السمعاني بأنّ المنسوب إلى المواضع ساكن الحاء، والمنسوب إلى رجبة بن زُرعة وهي قبيلة من حمير - محرّك - (٦).

و الراوي المذكور ليس له في كتب الرجال ذكر، فهو مجهول، وحمله بعضهم على محمّد بن الحسن البرثاني المكنّى بأبي بكر الكاتب المذكور في رجال الطوسي في باب من لم يرو عن أحدهم (عليهم السّلام) (٧)، وهو رجم بالغيب.

قوله: «في داره» متعلّق بمجْدَثِي وهو قيد يشعر بتحقيق الضبط.

(١) الظاهر أن المراد منه هو: أبو سعيد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني.

(٢) الأنساب: ص ٥١٥.

(٣) «الف» و«ج»: طوق.

(٤) الأنساب: ص ٢٤٩.

(٥) القاموس المحيظ: ج ١، ص ٧٢ - ٧٣.

(٦) الأنساب: ص ٢٤٩.

(٧) رجال الطوسي: ص ٤٩٧ رقم ٣٥.

قال: حدثني محمد بن أحمد بن مسلم المطهري.

قال: حدثني أبي، عن عمير بن متوكل البلخي، عن أبيه المتوكل بن هارون قال: لقيت يحيى بن زيد بن علي (عليهما السلام) فذكر الحديث بتمامه إلى رؤيا النبي (صلى الله عليه وآله) التي ذكرها جعفر بن محمد عن آبائه صلوات الله عليهم.

نسبة إلى أحد أجداده وهو أيضاً لا ذكر له في الرجال.

نعم في رجال الطوسي: محمد بن أحمد بن مطهر بغدادى تونسي (١).

وفي الخلاصة للعلامة: بهذا العنوان أيضاً من غير مدح ولا جرح (٢).

قال بعضهم: ولعله هو وليس ببعيد، لما يدل عليه ثاني طريقي رواية الطوسي للصحيفة وقد ذكرناها في أول الشرح.

قوله: «إلى رؤيا النبي (صلى الله عليه وآله) ينبغي أن يكون ما بعد (إلى) داخلاً في حكم ما قبلها فتكون الرؤيا داخلة في الحديث المذكور بقرينة قوله فذكر الحديث بتمامه، وقد قالوا إذا دلت قرينة على دخول ما بعد (إلى) نحو: قرأت القرآن من أوله إلى آخره، أو على خروجه نحو: «ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ» (٣) عمل بها وإلا فلا يدخل لأن الأكثر مع عدم القرينة عدم الدخول فيجب الحمل عليه عند التردد. وقيل: يدخل بدون قرينة إن كان من الجنس.

وقيل: مطلقاً.

والأول هو الصحيح لما ذكرنا.

(١) رجال الطوسي: ص ٤٣٥ رقم ١. وفيه: [يونسى] أصحاب العسكري (عليه السلام).

(٢) رجال العلامة الحلي: ص ١٦٥ رقم ١٨٩. وفيه: [يونسى].

(٣) سورة البقرة: الآية ١٨٧.

## و في رواية المطهري ذكر الأبواب (٥).

يعني تعدادها.

الروضة الأولى: أي الباب الأول: «وهي التحميد لله عز وجل» في القاموس: التحميد: حمد الله مرة بعد مرة وأنه لحمد الله عز وجل، ومنه محمد كأنه حمد مرة بعد أخرى (١)، إنتهى.

وقد يراد بالتحميد: قول الحمد لله كما يراد بالتسبيح: قول سبحان الله، وبالتهليل: قول لا إله إلا الله، وبالتكبير: قول الله أكبر.

الروضة الثانية: أي الباب الثاني: «الصلاة على محمد وآله».

الروضة الثالثة: أي الباب الثالث: «الصلاة على حملة العرش» الروضة

الرابعة، أي الباب الرابع: «الصلاة على مصدق الرسل» إعلم أن قوله التحميد لله عز وجل، الصلاة على محمد وآله إلى آخر ذكر الأبواب، خبر لقوله: (وهي) وليس هو من باب تعدد الخبر لمبتدأ واحد كقوله تعالى: «وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ» (٥) ذوالعرش المجيد» (٢) كما توهم بعضهم، بل هو من باب تعدد الخبر لتعدد صاحبه نحو: الزيدون فقيه وكاتب وشاعر، لأنّ هي ضمير راجع إلى الأبواب وهي متعددة. فان قلت: تعدد الخبر على هذا الوجه لا يجوز فيه إلا العطف بالواو إجماعاً.

قلت: هو إما على تقديرها وإن كان قليلاً فقد حكى أبو زيد: أكلت خبزاً، لحماً، تمرأ.

(٥) إعلم أن الشارح: السيد عليخان المدني (قدس سره) سَمَّى كل باب من أبواب الصحيفة بـ(الروضة) فنحن نذكر كليهما توضيحاً للقاري الكريم الذي بيده إما نفس الصحيفة أو الشرح مع العلم بعدم وجود عنوان (الروضة) هنا في النسخ الخطية.

(١) القاموس المحيط: ج ١، ص ٢٨٩.

(٢) سورة البروج: الآية ١٤ و ١٥.

وإما على الحكاية بأن يكون قد وقع في رواية المطهري تعداد الأبواب هكذا: التَّحْمِيدُ وَالصَّلَاةُ إِلَى آخِرِهِ، مِنْ غَيْرِ مُبْتَدَأٍ فَلَمَّا أَخْبَرَ الرَّائِي بِذِكْرِ الْأَبْوَابِ فِي رِوَايَتِهِ جَعَلَ لَهَا مُبْتَدَأً فَقَالَ: وَهِيَ التَّحْمِيدُ وَالصَّلَاةُ إِلَى الْآخِرِ.

الروضة الخامسة أي الباب الخامس: «دَعَاؤُهُ لِنَفْسِهِ وَخَاصَّتِهِ» خَاصَّةُ الرَّجُلِ: مِنْ يَخْصُهُ مِنْ أَصْحَابِهِ.

الروضة السادسة أي الباب السادس: «دَعَاؤُهُ عِنْدَ الصَّبَاحِ وَالْمَسَاءِ» عِنْدَ هُنَا: لَزِمَانَ الْحُضُورِ أَيْ: وَقْتُ حُضُورِ الصَّبَاحِ وَالْمَسَاءِ.

الروضة السابعة أي الباب السابع: «دَعَاؤُهُ فِي الْمَهْمَاتِ» جَمْعُ مَهْمَةٍ مِنْ أَهْمَتِهِ الْأَمْرِ: إِذَا حَزَنَهُ (١) وَأَقْلَقَهُ.

وَفِي: لِلظَّرْفِيَّةِ مَجَازًا أَوْ عَلَى تَقْدِيرِ مُضَافٍ أَيْ: وَقْتُ الْمَهْمَاتِ، أَوْ هِيَ لِلتَّعْلِيلِ أَيْ: لِأَجْلِ الْمَهْمَاتِ.

الروضة الثامنة أي الباب الثامن: «دَعَاؤُهُ فِي الْإِسْتِعَاذَةِ» أَيْ: الْإِعْتَصَامُ بِاللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْمَكَارِهِ وَسَيِّئِ الْأَخْلَاقِ وَمَذَامِ الْأَفْعَالِ.

الروضة التاسعة أي الباب التاسع: «دَعَاؤُهُ فِي الْإِسْتِيَاقِ» إِلَى طَلَبِ الْمَغْفَرَةِ مِنَ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ.

الروضة العاشرة أي الباب العاشر: «دَعَاؤُهُ فِي اللَّجَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى» اللَّجَاءُ بِالْتَّحْرِيكِ مَهْمُوزٌ: الْإِعْتَصَامُ وَمِنْهُ أَلْجَأَ أَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ: أَسْنَدَهُ.

الروضة الحادية عشر أي الباب الحادي عشر: «دَعَاؤُهُ بِخَوَاتِمِ الْخَيْرِ» جَمْعُ خَاتِمَةٍ بِمَعْنَى الْبَعَاقِبَةِ، وَالْبَاءُ لِلْمَلَابَسَةِ أَيْ: مُتَلَبِّسًا بِطَلَبِ عَوَاقِبِ الْخَيْرِ كَمَا يَقَالُ: دَعَوْتُ اللَّهَ بِالْمَغْفَرَةِ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ لِلْسَّبِيَةِ.

الروضة الثانية عشر أي الباب الثاني عشر: «دعاؤه في الاعتراف وطلب التوبة» أي: في الاقرار بالذنوب وطلب التوبة منها.

الروضة الثالثة عشر أي الباب الثالث عشر: «دعاؤه في طلب الحوائج» جمع حاجة على غير قياس كأنهم جمعوا حاجة.

قال الجوهرى: وكان الأصمعي (١) ينكره ويقول إنه مولد، وإننا أنكره لخروجه عن القياس وإلا فهو كثير في كلام العرب (٢).

الروضة الرابعة عشر، أي الباب الرابع عشر: «دعاؤه في الظلمات» جمع ظلمة بالضم كتمامة وهي: ما يطلبه المظلوم عند الظلم، ومثلها المظلمة بكسر اللام وفتح الميم.

الروضة الخامسة عشر أي الباب الخامس عشر: «دعاؤه عند المرض» وهو حالة خارجة عن الطبع ضارة بالفعل، ويعلم من هذا إن الآلام أعراض عن المرض.

الروضة السادسة عشر: أي الباب السادس عشر: «دعاؤه في الاستقالة» أي طلب الاقالة من ذنوبه يعني التجاوز عنها.

الروضة السابعة عشر أي الباب السابع عشر: «دعاؤه على الشيطان» والاستعاذة منه ومن كيده.

الروضة الثامنة عشر أي الباب الثامن عشر: «دعاؤه في المحذورات» أي

(١) هو عبد الملك بن قريظ الأصمعي، نبصري اللغوي النحوي صاحب النوادر والملح، والمنقول عن حاله أنه كان ظريفاً، مات عن عمر ناهز التسعين، توفي حدود سنة ٢١٦ هجرية، وكان معسراً حتى اتصل بالرشيد فحسن حاله.

الكنى والألقاب: ج ٢ ص ٣٢.

(٢) الصحاح للجوهري: ج ١، ص ٣٠٨.

المخوقات إذا دفعت عنه.

الروضة التاسعة عشر أي الباب التاسع عشر: «دعاؤه في الاستسقاء» أي طلب السقيا عند الجذب.

الروضة العشرون أي الباب العشرون: «دعاؤه في مكارم الأخلاق ومرضي الأفعال» أي في طلبها.

الروضة الحادية والعشرون أي الباب الحادي والعشرون: «دعاؤه إذا حزنه أمر» بالنون من الحزن.

في نسخة ابن إدريس حرّبه بالموحدة بعد الزاي أي: نابه واشتد عليه.

الروضة الثانية والعشرون أي الباب الثاني والعشرون: «دعاؤه عند الشدة والجهد» وتعسر الأمور.

الروضة الثالثة والعشرون أي الباب الثالث والعشرون: «دعاؤه بالعافية» إذا سألها وشكرها.

الروضة الرابعة والعشرون أي الباب الرابع والعشرون «دعاؤه لأبويه» أي أبيه وأمه، ثنياً بلفظ الأب لكونه أشرف.

الروضة الخامسة والعشرون أي الباب الخامس والعشرون: «دعاؤه لولده» بفتحتين وبالحركات الثلاث في أوله مع سكون تانيه، يطلق على الذكر والأنثى والمثنتى والمجموع.

الروضة السادسة والعشرون أي الباب السادس والعشرون: «دعاؤه لجيرانه وأوليائه» جمع جار وهو المجاور في المسكن، والمستجير والخليف والناصر<sup>(١)</sup>.

و الأولياء: جمع ولي وهو المحب والنصير.

(١) المصباح المنير للفيومي: ص ١٥٨.

الروضة السابعة والعشرون أي الباب السابع والعشرون: «دعاؤه لأهل  
الثغور» جمع ثغور وهو ما يلي دار الحرب وموضع المخافة من فروج البلدان.  
الروضة الثامنة والعشرون أي الباب الثامن والعشرون: «دعاؤه في التفرّج»  
إلى الله تعالى أي: الإلتجاء إليه سبحانه، من فرع إليه: إذا لجأ (١).  
الروضة التاسعة والعشرون أي الباب التاسع والعشرون: «دعاؤه إذا قتر عليه  
الرزق» قتر بالبناء للمفعول بمعنى: ضيق، من قتر على عياله قترًا وقترًا من بابي  
ضرب وقتل أي. ضيق عليهم في النفقة.  
الروضة الثلاثون أي الباب الثلاثون: «دعاؤه في المعونة على قضاء الدين»  
أي: في طلب المعونة وهي اسم من الاستعانة.  
الروضة الحادية والثلاثون أي الباب الحادي والثلاثون: «دعاؤه بالتوبة»  
تاب من ذنبه توبًا وتوبةً إذا أفلح عنه وعرفت بأنها الرجوع إلى الله تعالى بحلّ عقدة  
الاصرار عن القلب ثم القيام بكلّ حقوق الربّ.  
الروضة الثانية والثلاثون أي الباب الثاني والثلاثون: «دعاؤه في صلاة  
الليل» أي بعد الفراغ منها كما سيأتي في عنوان الدعاء.  
الروضة الثالثة والثلاثون أي الباب الثالث والثلاثون: «دعاؤه في  
الاستخارة» وهي سؤال الله تعالى أن يختار له خير الأمرين.  
الروضة الرابعة والثلاثون أي الباب الرابع والثلاثون: «دعاؤه إذا ابتلي أو  
رأى مبتلي بذنب» ابتلي بالبناء للمفعول أي: أمتحن.  
الروضة الخامسة والثلاثون أي الباب الخامس والثلاثون: «دعاؤه في  
الرضا بالقضاء» الرضا: لغة خلاف السخط، وعرفًا قيل: رفع الاختيار.



وقيل: سكون النفس تحت مجاري القدر.

وقيل: غير ذلك.

والقضاء لغة: الحكم واصطلاحاً: عبارة عن الحكم الالهي في أعيان الموجودات على ماهي عليه من الأحوال الجارية من الأزل إلى الأبد، وستسمع في هذا المقام كلاماً يزيدك إعلماً عند شرح الدعاء إنشاء الله تعالى.

الروضة السادسة والثلاثون أي الباب السادس والثلاثون: «دعاؤه إذا نظر إلى السحاب والبرق وسمع صوت الرعد».

الروضة السابعة والثلاثون أي الباب السابع والثلاثون: «دعاؤه في الشكر إذا اعترف بالتقصير عن تأديته».

الروضة الثامنة والثلاثون أي الباب الثامن والثلاثون: «دعاؤه في الاعتذار» من تبعات العباد ومن التقصير في حقوقهم، وفي فكالك رقبته من النار.

الروضة التاسعة والثلاثون أي الباب التاسع والثلاثون: «دعاؤه في طلب العفو والرحمة».

الروضة الأربعون أي الباب الأربعون: «دعاؤه عند ذكر الموت أو نعي إليه ميت».

الروضة الحادية والأربعون أي الباب الحادي والأربعون: «دعاؤه في طلب الستر والوقاية» أي ستر ما لا يحب كشفه، والوقاية من نشره وإعلانه كما يدل عليه متن الدعاء.

الروضة الثانية والأربعون أي الباب الثاني والأربعون: «دعاؤه عند ختمه القرآن» أي عند إتمامه ونلاوته.

قال الزمخشري في الأساس: ختم القرآن هو كل عمل: إذا أتمه (١).

(١) الأساس للزمخشري: ص ١٥٣.

الروضة الثالثة والأربعون أي الباب الثالث والأربعون: «دعاؤه إذا نظر إلى الهلال» هو غرة القمر أو إلى ليلتين أو إلى ثلاث، وسيأتي الكلام عليه مستوفٍ إنشاءً لله تعالى.

الروضة الرابعة والأربعون أي الباب الرابع والأربعون: «دعاؤه لدخول شهر رمضان» الآلام يحتمل أن تكون للتعليل أي لأجل دخوله، وأن تكون بمعنى عند، وتسقى لام الاختصاص نحو: كتبتَه لغرة كذا.

الروضة الخامسة والأربعون أي الباب الخامس والأربعون: «دعاؤه لوداع شهر رمضان» بفتح الواو من ودع وهو اسم من توديع المسافرين كالسلام والتسليم.

الروضة السادسة والأربعون أي الباب السادس والأربعون: «دعاؤه للعيدين والجمعة» أي: عيد الفطر والأضحى، وذلك إذا انصرف من الصلاة.

الروضة السابعة والأربعون أي الباب السابع والأربعون: «دعاؤه في يوم عرفة» وهو اليوم التاسع من ذي الحجة.

الروضة الثامنة والأربعون أي الباب الثامن والأربعون: «دعاؤه في يوم الأضحى والجمعة» يوم الأضحى بفتح الهمزة أول أيام النحر.

الروضة التاسعة والأربعون أي الباب التاسع والأربعون: «دعاؤه في دفع كيد الأعداء وردّ بأسهم».

الروضة الخمسون أي الباب الخمسون: «دعاؤه في الرهبة» أي: الخوف من الله تعالى.

الروضة الحادية والخمسون أي الباب الواحد والخمسون: «دعاؤه في التضرّع والاستكانة» أي: الخضوع لله تعالى.

الروضة الثانية والخمسون أي الباب الثاني والخمسون: «دعاؤه في الإلحاح على الله تعالى» أي: المبالغة في الدعاء، والرغبة إليه سبحانه.

و باقي الأبواب بلفظ أبي عبدالله الحسيني.

الروضة الثالثة والخمسون أي الباب الثالث والخمسون: «دعاؤه في التذلل لله عز وجل» تدلّ له: خضع، وهو من الذلّ بالضمّ خلاف العزّ.

الروضة الرابعة والخمسون أي الباب الرابع والخمسون: «دعاؤه في استكشاف الهموم» أي: طلب كشفها وإزالتها.

الروضة الخامسة والخمسون أي الباب الخامس والخمسون: «دعاؤه للضرورة» هي اسم من الإضطراب بمعنى الإحتياج إلى الشيء، وتطلق على المشقة، وهذا الدعاء والذي بعده غير موجودين في نسخ الصحيفة فهما من جملة ما سقط عن الراوي.

الروضة السادسة والخمسون أي الباب السادس والخمسون: «دعاؤه عند اليقظة» بفتح الياء والقاف محرّكة، مصدر يقظ من باب تعب وكرم: يقظاً ويقظةً - محرّكتين - خلاف نام.

أي: ما بقي بمعنى فضل من ترجمة كلّ باب ممّا لم يذكر في هذا الفهرس، وذكر في عنوان كلّ دعاء من قوله: وكان من دعائه (عليه السلام) إلى آخره، فهو بلفظ أبي عبدالله أي: مروّي بلفظه حال رواية الصحيفة عنه كما يدلّ عليه قوله (١).




---

(١) إعلم أنّ الضمير في (قوله) راجع إلى عبارة المتن الآتي وهو «حدّثنا أبو عبدالله جعفر بن محمد الحسيني» إلى آخره.

حدّثنا أبو عبد الله جعفر بن محمد الحسيني قال: حدّثنا عبد الله بن عمر بن الخطاب الزيات قال: حدّثني خالي علي بن النعمان الأعلم قال: حدّثني عمير بن متوكل الثقفي البلخي، عن أبيه متوكل بن هارون قال: أُملى عليّ سيدي الصادق أبو عبد الله جعفر بن محمد (عليهما السلام).

قال ابن خلكان: (١) لقّب بالصادق لصدقه في مقاله (٢) وكان سفيان الثوري إذا حدّث عنه يقول: سمعت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق، وكان والله صادقاً كما سمي. والوجه عندنا في تسميته (عليه السلام) بالصادق ما رواه أبو خالد الكابلي قال: قلت لعلّي بن الحسين (عليه السلام) من الإمام بعدك؟ قال: «محمد ابني يبقر العلم بقرأ، ومن بعد محمد جعفر اسمه عند أهل السوء الصادق قال: قلت: كيف اسمه الصادق وكلّكم الصادقون؟ قال: حدّثني أبي عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال: إذا ولد ابني جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليهم السلام) فسّموه الصادق، فإنّ الخامس من ولده الذي اسمه جعفر يدعي الإمامة إجتراءً منه على الله وكذباً عليه، فهو عند الله جعفر الكذاب المفتري على الله (٣)، ثم بكى زين العابدين (عليه السلام) فقال: كآني بجعفر الكذاب وقد حمل طاغية زمانه على تفتيش أمر وليّ الله والحبيب في حفظ الله فكان كما ذكر» (٤) إنتهى.

وجعفر الكذاب هو أخو الامام أبي محمد الحسن العسكري (عليه السلام).

(١) هو أبو العبّاس أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر بن خلكان البيرمكي الاربلي، ولد سنة (٦٠٨) هجرية في اربل وتوطن بقاهرة مصر وتوفي سنة (٦٨١) هجرية بدمشق، وهو صاحب كتاب التاريخ المشهور الموسوم بوفيات الأعيان، وأنباء أبناء الزمان. الكنى واللقاب: ج ١ ص ٢٦٧.

(٢) وفيات الأعيان: ج ١، ص ٢٩١. وفيه: [مقالته] بدل مقاله.

(٣) (الف) عل أبيه. (٤) بحار الأنوار: ج ٤٧، ص ٩.

قال: أُملي جَدِّي عليّ بن الحسين.

هو زين العابدين و سيد الزاهدين وقُدوة المقتدين وإمام المؤمنين، أبو الحسن، وأبو محمد عليّ بن الحسين، بن عليّ بن أبي طالب (عليهم السّلام). أمّه: شاه زنان، بنت يزد جرد، بن شهریار، بن كسرى.

وقيل: كان اسمها شهربانويه، وفيه يقول أبو الأسود الدئلي (١):

وإنَّ غلاماً بين كِسرِيْ وهاشِمِ  
لَأَكْرَمُ مَنْ نِظَتْ عَلَيْهِ التَّمائمُ

و لد بالمدينة سنة ثمان وثلاثين من الهجرة قبل وفاة جدّه أمير المؤمنين (عليه السّلام) بسنتين، فبقى مع جدّه سنتين، ومع عمّه الحسن (عليه السّلام) إثنتي عشر سنة، ومع أبيه الحسين (عليه السّلام) ثلاثاً وعشرين سنة وبعد أبيه أربعاً وثلاثين سنة، وتوفي بالمدينة سنة خمس وتسعين للهجرة، وله يومئذ سبع وخمسون سنة، ودفن بالبقيع في القبر الذي فيه عمّه الحسن (عليه السّلام) في القبة التي فيها العباس بن عبدالمطلب رضى الله عنه، وكان يقال له ذو الثغفات، جمع ثغفة بكسر الفاء، وهي من الإنسان الركبة ومجتمع الساق والفخذ، لأنّ طول السجود أثر في ثغفاته. قال الزهري (٢): ما رأيت هاشمياً أفضل من عليّ بن الحسين (٣).

(١) هو أحد الفضلاء والفصحاء من الطبقة الأولى من شعراء الاسلام وشيعة أمير المؤمنين (عليه السّلام) وكان من سادات التابعين وأعيانهم، صحب علياً (عليه السّلام) وشهد معه صفين وهو بصري يُعدّ من الفرسان والعقلاء، توفي أبو الأسود في البصرة سنة (٦٩) هجرية. وهو الذي ابتكر النحو بشارة أمير المؤمنين (عليه السّلام). والدئلي بضم الدال وفتح الهزنة نسبة إلى الدئل، وهي قبيلة من كنانة.

(٢) هو أبو بكر محمد بن مسلم بن شهاب الزهري الفقيه المدني التابعي المعروف وقد ذكره علماء الجمهور وأثنوا عليه ثناءً بليغاً، وقيل: أنه حفظ علم الفقهاء السبعة ولقي عشرة من الصحابة، وروى عنه جماعة من أئمة علم الحديث. توفي سنة ١٢٤ هجرية، ودفن في ضيعته بالحجاز.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ٢٧٠.

(٣) تذكرة الخواص لابن الجوزي: ص ٣٣١ والارشاد للمفيد: ص ٢٥٧.

وعن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «كان عليّ بن الحسين (عليه السلام) يصلي في اليوم والليلة ألف ركعة، وكانت الريح تميله بمنزلة السنبلة» (١).  
و«كان إذا توضأ للصلاة يصفرونه فيقول له أهله: ما هذا الذي يعتادك عند الوضوء؟ فيقول: تدرّون بين يدي من أريد أن أقوم؟» (٢).

وقال ابن عائشة (٣): سمعت أهل المدينة يقولون ما فقدنا صدقة السرّ حتى مات عليّ بن الحسين (عليهما السلام) (٤). ولما مات (عليه السلام) وجردوه للغسل جعلوا ينظرون إلى آثار في ظهره فقالوا: ما هذا؟ قيل: كان يحمل جريان الدقيق على ظهره ليلاً ويوصلها إلى فقراء المدينة سرّاً (٥). وكان يقول: إنّ صدقة السرّ تطفى غضب الربّ (٦).

وعن عليّ بن إبراهيم عن أبيه قال: حجّ عليّ بن الحسين (عليه السلام) ماشياً فسار من المدينة إلى مكة عشرين يوماً وليلة (٧).  
وعن زرارة بن أعين قال: سمع سائل في جوف الليل وهو يقول: أين

(١) الإرشاد للمفيد: ص ٢٥٦.

(٢) الإرشاد للمفيد: ص ٢٥٦، وتذكرة الخواص لابن الجوزي: ص ٣٢٥.

(٣) يطلق على جماعة منهم: أبو عبد الرحمن عبيد الله بن محمد بن حفص التيمي، يُعرف بابن عائشة لأنه من ولد عائشة بنت طلحة بن عبيد الله التيمي، وكان عنده تسعة آلاف حديث. توفي بالبصرة سنة ٢٨٢ هـ جرة.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٣٣٤.

(٤) البداية والنهاية لابن كثير: ج ٩، ص ١٥٤.

(٥) المناقب لابن شهر آشوب: ج ٤، ص ١٥٤ مع اختلاف يسير في العبارة.

(٦) المناقب لابن شهر آشوب: ج ٤، ص ١٥٣.

(٧) الإرشاد للمفيد: ص ٢٥٦، والوسائل: ج ٨، ص ٥٦، وفيها: [إبراهيم بن علي] بدل علي

بن إبراهيم.

الزاهدون في الدنيا، الراغبون في الآخرة؟ فهتف به هاتف من ناحية البقيع يسمع صوته ولا يرى شخصه: ذاك علي بن الحسين (١).

وعن طاووس: إني لفي الحجر ليلة، إذ دخل علي بن الحسين فقلت: رجل صالح من أهل بيت النبوة لأسمعن دعاءه، فسمعته يقول: عبيدك بفنائك، مسكينك بفنائك. فقيرك بفنائك. قال: فما دعوت بهن في كرب إلا فرج عني (٢).

وحكي الزمخشري في ربيع الأبرار قال: لما وجه يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة لاستباحة أهل المدينة، ضم علي بن الحسين إلى نفسه أربعمائة منافية بحشمهن، يعولهن إلى أن تقوض جيش مسلم، فقالت امرأة منهن: ما عشت والله بين أبوي بمثل ذلك الشريف (٣).

وكان (عليه السلام) كثير البرأمة، ف قيل له: إنك أبر الناس بأمرك، ولسنائك تأكل معها في صحفة؟ فقال: أخاف أن تسبق يدي إلى ما سبقت إليه عنها، فأكون قد عققتها (٤).

وقيل له: كيف أصبحت؟ فقال: أصبحنا خائفين برسول الله، وأصبح جميع أهل الاسلام آمنين (٥).

وكان يقال له: ادم بني حسين، لأنه الذي تشعبت منه أفئدتهم، وتفرعت عنه أغصانهم، ومناقبه وفضائله أكثر من أن تحصى.

(١) الارشاد للمفيد:

(٢) الارشاد للمفيد: ص ٢٥٦.

(٣) ربيع الأبرار للزمخشري: مخطوط. وكشف الغمة: ج ٢، ص ١٠٧.

(٤) مكارم الأخلاق: ص ٢٢١. مع اختلاف يسير في بعض الفاظ الحديث.

(٥) كشف الغمة: ج ٢، ص ١٠٧.

على أبي محمد بن علي عليهم أجمعين السلام بمشهد مني .

قال الجاحظ (١) في رسالة صنفها في فضائل بني هاشم: وأما علي بن الحسين فلم أَرِ الخارجَ في أمره إلّا كالشيعي، ولم أَرِ الشيعي إلّا كالمعتزلي، ولم أَرِ المعتزلي إلّا كالعامي، ولم أَرِ العامي إلّا كالخاصي، ولم أَرِ أحداً يتمارى في تفضيله ويشك في تقديمه، إنتهى (٢)\*.

متعلق بأمل، و أجمعين: تأكيد للضمير المجزوء وفيه شاهد على جواز التأكيد بأجمع دون (كلّ) اختياراً خلافاً لمن منع ذلك .

والسلام في الأصل: السلامة، يقال: سلّم يسلم سلاماً وسلاماً، ومنه دار السلام للجنة، لأنّها دار السلامة من الآفات، والمراد الدعاء باعطاء السلامة، أي التعرّي من المكروه والآفات، والغالب في كلامهم أن يقولوا للميت والغائب: عليه السّلام بتقديم الضمير، وللحاضر: السلام عليك بتأخير، ووجهه: إنّ المسلم على القوم يتوقّع الجواب بأن يقال له: عليك السلام فلما كان الميت والغائب لا يتوقّع منها جواب، جعلوا السلام عليها كالجواب، والله الهادي إلى سبيل الصواب.

تمّ شرح إسناده الصحيح الكاملة بعون الله تعالى وعنايته الشاملة والله الحمد، ورقمه مؤلفه عفا الله عنه بمته .



(١) هو أبو عثمان عمرو بن بحر الليثي البصري، لغوي نحوي، صاحب تصانيف كثيرة منها: كتاب الحيوان، البيان والتبيين، كتاب الاخوان، كتاب المحاسن والأضداد وغيرها. ولد سنة ١٥٠ هجرية، وتوفي سنة ٢٥٥ هجرية، وكان سبب وفاته وقوع مجلدات من كتبه عليه.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ١٢٩، وكشف الظنون: ج ٥، ص ٨٠٢.

(٢) لا توجد لدينا هذه الرسالة .





# الروضة الأولى



وَكَانَ مِنْ رُعا عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا ابْتَدَأَ بِالْعَمَلِ بِالتَّحْمِيدِ غَرَّحَ وَالتَّنَاسُّعِ فَحَالَ

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوَّلِ بِلاَ أَوَّلٍ كَانَ قَبْلَهُ وَالْآخِرِ بِلاَ آخِرٍ يَكُونُ بَعْدَهُ  
الَّذِي قَصَّرَتْ عَنْ رُؤْيَيْهِ أَبْصَارُ النَّاطِرِينَ وَعَجَزَتْ عَنْ نَعْتِهِ  
أَوْهَامُ الْوَاصِفِينَ ابْتَدَعَ بِقُدْرَتِهِ الْخَلْقَ ابْتِدَاعًا وَآخَرَ عَمَلَهُمْ  
عَلَى مَشِيَّتِهِ اخْتِرَاعًا ثُمَّ سَلَكَ بِهِمْ طَرِيقَ ارَادَتِهِ وَبَعَثَهُمْ فِي  
سَبِيلِ حُبَّتِهِ لِأَيُّمَلِكُونَ تَأْخِيرًا عَمَّا قَدَّمَهُمْ إِلَيْهِ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ  
تَقَدُّمًا إِلَى مَا آخَرَهُمْ عَنْهُ وَجَعَلَ لِكُلِّ رُوحٍ مِنْهُمْ قُوًّا مَعْلُومًا  
مَقْسُومًا مِنْ رِزْقِهِ لَا يَنْقُصُ مِنْ زَادِهِ نَاقِصٌ وَلَا يَزِيدُ مَنْ نَقَصَ مِنْهُمْ  
زَادٌ ثُمَّ ضَرَبَ لَهُ فِي الْحَيَاةِ أَجَلًا مَوْقُوتًا وَنَصَبَ لَهُ أَمَدًا مَحْدُودًا  
يَخْطَا إِلَيْهِ بِأَيَّامِ عُمْرِهِ وَزَهْفُهُ بِأَعْوَامِ دَهْرِهِ حَتَّى إِذَا بَلَغَ  
أَقْصَى أَثَرِهِ وَاسْتَوْعَبَ حِسَابَ عُمْرِهِ قَبَضَهُ إِلَى مَا نَدَبَهُ إِلَيْهِ  
مِنْ مَوْفُورِ ثَوَائِهِ أَوْ مَحْدُورِ عِقَابِهِ لِتُجْزَى الَّذِينَ آسَأُوا بِأَعْمَالِهِمْ  
وَيُجْزَى الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَسَنِيِّ عَدْلًا مِنْهُ تَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُهُ  
وَنَظَامَتِ الْأَوَّهُ لَا يُسْتَلْ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ وَالْحَمْدُ  
لِلَّهِ الَّذِي لَوْ حَسِبَ عَرَبِيَّادُهُ مَعْرِفَةَ حَمْدِهِ عَلَى مَا أَبْلَاهُمْ مِنْ

مِنْهُ الْمُتَابَعَةُ وَأَسْبَغَ عَلَيْهِمْ مِنْ نِعَمِ الْمُنَظَّاهَةِ لَصَرَفُوا فِي  
 مِنْهُ فَلَمْ يَحْدُوهُ وَتَوَسَّعُوا فِي رِزْقِهِ فَلَمْ يَنْكُرُوهُ وَلَوْ كَانُوا  
 كَذَلِكَ لَخَرَجُوا مِنْ حُدُودِ الْإِنْسَانِيَّةِ إِلَى حُدُودِ الْبَهِيمِيَّةِ فَكَانُوا  
 كَمَا وَصَفَ فِي مُحْكَمِ كِتَابِهِ إِنَّهُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا وَالحمد  
 لله عَلَى مَا عَرَفْنَا مِنْ نَفْسِهِ وَالْهَمَّامِينَ شَكَرَهُمْ وَفَعَّلَنَا مِنْ أَبْوَابِ  
 الْعِلْمِ بِرُبُوبِيَّتِهِ وَدَلَّنَا عَلَيْهِ مِنَ الْإِخْلَاصِ لَهُ فِي تَوْحِيدِهِ وَ  
 جَنَّبَنَا مِنَ الْإِلْحَادِ وَالشَّكِّ فِي أَمْرِهِ حَمْدًا نَعْتَرِبُهُ فِيمَنْ حَمَدَهُ  
 مِنْ خَلْقِهِ وَتَسْبِيحُهُ مِنْ سَبَقِ إِلَى رِضَاؤِهِ وَعَفْوِهِ حَمْدًا يُضِيئُ  
 لَنَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرْزَخِ وَيُهَيِّلُ عَلَيْنَا فِي سَبِيلِ الْمَغْنَمِ وَيُشْرِفُ  
 بِهِ مَنَازِلَنَا عِنْدَ مَوَاقِفِ الْأَشْهَادِ يَوْمَ تُجْرَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ  
 وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَهُمْ يُثْخَرُونَ  
 حَمْدًا يَرْفَعُ مَنَّا إِلَى أَعْلَى عِلِّيِّينَ فِي كِتَابٍ مَرْقُومٍ يُشْهَدُ الْمَقْرُونُ  
 حَمْدًا تَقْرَأُهُ عُيُونُنَا إِذَا رَقَّتِ الْأَبْصَارُ وَتَبَيَّضَ بِهِ وَجُوهُنَا  
 إِذَا اسْوَدَّتِ الْأَبْصَارُ حَمْدًا نَتَّقِي بِهِ مِنَ اللَّهِ نَارَ اللَّهِ إِلَى كَهْرَمِ جَوَارِ  
 اللَّهِ حَمْدًا نَزَاهِمُ بِهِ مَلَائِكَتَهُ الْمُقَرَّبِينَ وَنُضَامُ بِهِ أَنْبِيَائَهُ الْمُرْسَلِينَ

فِي دَارِ الْمَقَامَةِ الَّتِي لَا تَزُولُ وَتَحِلُّ كَرَامَتِهِ الَّتِي لَا تَحُولُ وَالْحَمْدُ  
لِلَّهِ الَّذِي اخْتَارَ لَنَا حَاسِنَ الْخَلْقِ وَأَجْرَى عَلَيْنَا طَيِّبَاتِ الرِّزْقِ  
جَعَلَ لَنَا الْفَضِيلَةَ بِالْمُلْكَةِ عَلَى جَمِيعِ الْخَلْقِ كُلِّ خَلْقَتِهِ مُنْقَادَةً  
لَنَا بِعِزِّهِ وَصَافَةً إِلَى طَاعَتِنَا بِعِزِّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعْلَقَ عَنَّا  
بَابَ الْحَاجَةِ إِلَّا إِلَيْهِ فَكَيْفَ نَطِيقُ جَدَّهُ أَمْ مَتَى نُؤْذِي شُكْرَهُ لَمْ نَمُتْ  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَكَّبَ فِينَا الْأَلِ الْبَسِطَ وَجَعَلَ لَنَا آدَابَ الْفِعْضِ  
مُسْتَعِينًا بِأَرْوَاحِ الْحَيَوَةِ وَآتَبَتْ فِينَا جَوَارِحَ الْأَعْمَالِ وَعَدَانَا بِطَيِّبَاتِ  
الرِّزْقِ وَأَغْنَانَا بِفَضْلِهِ وَأَفَانَا بِمُنْتَهَى أَمْرِنَا لِخَيْرِ طَاعَتِنَا وَهَانَا  
لِيَبْتَلِيَ شُكْرَنَا فَمَا لَفَنَّا عَنْ طَهْرِ أَمْرِهِ وَرَكِبْنَا مُنُونَ زَجْرِهِ فَلَمْ  
يَبْتَدِرْنَا بِعُقُوبَتِهِ وَلَمْ يُعَاجِلْنَا بِنِقْمَتِهِ بَلْ بَانَا نَا بِرَحْمَتِهِ تَكْرَمًا وَ  
أَسْطَرْمًا جَسَمًا بِرَأْفَتِهِ حِلْمًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي دَلَّنَا عَلَى التَّوْبَةِ الَّتِي  
لَمْ نَعُدْهَا إِلَّا مِنْ فَضْلِهِ فَلَوْ لَمْ نَعُدْ مِنْ فَضْلِهِ إِلَّا هِيَ لَقَدْ حَسُنَ  
بَلَاؤُهُ وَعِنْدَنَا وَجَلَّ إِحْسَانُهُ إِلَيْنَا وَجَسَمَ فَضْلُهُ عَلَيْنَا فَاهْ كَذَا  
كَانَتْ سُنَّتُهُ فِي التَّوْبَةِ لِمَنْ كَانَ قَبْلَنَا لَقَدْ وَصَّعَ عَنَّا مَا لَا طَاقَةَ  
لَنَا بِهِ وَلَمْ نَكِلْهُنَا إِلَّا أَوْسَعًا وَلَمْ يُجَيِّمْنَا إِلَّا أَيْسَرًا وَلَمْ يَدْعُ لِأَحَدٍ

# دُعَاءُ ١

مِثْلَ نَجْمَةٍ وَلَا عُدْرًا فَأَهْلًا لَكَ مِثْلًا مَنْ هَلَكَ عَلَيْهِ وَالسَّعِيدُ  
 مِثْلًا مَنْ رَغِبَ إِلَيْهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ بِكُلِّ مَا حَمَّاهُ بِهِ أَذْنَى مَا لَكَ تَكْبِيرُهُ إِلَيْهِ  
 وَأَكْرَمُ خَلْقَتِهِ عَلَيْهِ وَأَرْضُ حَامِدِيهِ لَدَيْهِ حَمْدًا يُفْضِلُ سَائِرَ  
 الْحَمْدِ كَمُضِلِّ رَيْثَانَا عَلَى جَمِيعِ خَلْقِهِ ثُمَّ لَهُ الْحَمْدُ مَكَانَ كُلِّ تَعْمِيرٍ لِعَالَمِنَا  
 وَعَلَى جَمِيعِ عِبَادِهِ الْمَاضِينَ وَالْبَاقِينَ عَدَمًا أَحَاطَ بِهِ عَلَيْهِ مِنْ جَمِيعِ  
 الْأَشْيَاءِ وَمَكَانَ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا عَدَدُهَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً أَبَدًا  
 سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ حَمْدًا لَا مَتْمَهَ لِحُدُودِهِ وَلَا حِسَابَ لِعَدَدِهِ وَلَا  
 مَبْلَغَ لِنَاقَاتِهِ وَلَا انْقِطَاعَ لِأَمَدِهِ حَمْدًا يَكُونُ وَصْلَةً إِلَى طَاعَتِهِ  
 وَغُفْرَانٍ وَسَبَبًا إِلَى رِضْوَانِهِ وَذَرْبَةً إِلَى مَغْفِرَتِهِ وَطَرِيقًا إِلَى  
 جَنَّتِهِ وَخَيْرًا مِنْ نَقِمَتِهِ وَأَمْنًا مِنْ غَضَبِهِ وَظَهْرًا أَعْلَى طَاعَتِهِ  
 وَحَاجِرًا عَنْ مَعْصِيَتِهِ وَعَوْنًا عَلَى تَأْدِيبِهِ حَقِّهِ وَوِطْآنًا فِيهِ حَمْدًا  
 نَعُدُّ بِهِ فِي السُّعْدَاءِ مِنْ أَوْلِيَائِهِ وَنَقِيرُ بِهِ فِي نَظْمِ الشُّهَدَاءِ بِسُوفِ  
 أَغْدَانِهِ إِنَّهُ وَلِيُّ حَمِيدٍ

## شرح الدعاء الأول

وَكَانَ مِنْ دُعَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا ابْتَدَأَ بِالْدُّعَاءِ بَدَأَ بِالتَّحْمِيدِ لِلَّهِ  
عَزَّوَجَلَّ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ فَقَالَ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١)

الحمد لله الذي جعل الحمد مفتاحاً لذكره، وخلق الأشياء كلها ناطقة بحمده  
وشكره، والصلاة والسلام على نبيه محمد المشتق اسمه من اسمه المحمود، وعلى آله  
الطاهرين أولي المحامد والمكارم والجلود.

وبعد: فهذا شرح الدعاء الأول من أدعية صحيفة سيد العابدين من الشرح  
المسمى «برياض السالكين» إملأء راجي فضل ربه السنّي علي الصدر الحسيني  
الحسيني (٢) وفقه الله سبحانه لاكماله وكتبه حسنة في صحيفة أعماله آمين.  
الواو: للاستيناف ومعناه الإبتداء.

قال الخليل بن أحمد في جمل الاعراب: كلّ (واو) توردها في أول كلامك فهي  
واو استيناف، وإن شئت قلت واو إبتداء (٣)، إنتهى.  
وفي إعراب عبارة هذا العنوان وجهان:

(١) (الف) ومه ثقتي.

(٢) (الف) و(ج) الحسيني الحسيني.

(٣) لا يوجد هذا الكتاب لدينا.



أحدهما: أن يكون اسم كان مقدراً وهو إما المصدر المدلول عليه بقوله إذا ابتدأ بالدعاء بدأ بالتحميد.

أو الشأن المفهوم من سياق الكلام أي: كان من كيفية دعائه (عليه السلام) بدؤه بالتحميد، أو كان الشأن من دعائه.

ومجموع الجملتين من قوله إذا ابتدأ بالدعاء بدأ بالتحميد مفسر لذلك المقدر ونظيره قوله تعالى: «ثُمَّ بَدَأْهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ لَيْسَجُنَّهُ» (١) قالوا: فاعل (بدا) إما مصدره، أو الرأي المفهوم من السياق، أو المصدر المدلول عليه بقوله: ليسجنه أي بداهم بداء، أو رأى أو سجنه، ومجموع الجملتين من القسم المقدر وجوابه الذي هو ليسجنه مفسر لذلك المقدر.

قال ابن هشام: ولا يمنع من ذلك كون القسم إنشاء لأن المفسر هاهنا هو المعنى المتحصل من الجواب وذلك المعنى هو سجنه (٢).

الثاني: أن يكون إسمها جملة قوله بدأ بالتحميد ومن دعائه خبرها، ونظيره قول الكوفيين: إن جملة ليسجنه في الآية هو فاعل بدأ بناء على مذهبهم من وقوع الجملة فاعلاً، لكن قال الدماميني (٣): ما أظن إن أحداً من الكوفيين ولا غيرهم ينازع في أن من خصائص الاسم كونه مسنداً إليه فينبغي حمل كلامهم على معنى أن المصدر المفهوم من الجملة هو الفاعل المسند إليه معنى، وغايته أن التأويل هنا وقع بغير

(١) سورة يوسف: الآية ٣٥.

(٢) المغني: ص ٥٢٣ وفيه: (هنا أنها).

(٣) هو بدر الدين أحمد بن أبي بكر بن عمر الخزومي الدماميني، نسبة إلى دمامين قرية بصعيد مصر، شاعر ونحوي صاحب الحاشية على المغني، والشرح على البخاري، والتسهيل، ولامية العجم، توفي سنة (٨٢٧) هجرية في كلبرجه من بلاد الهند.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ٢٠٥.

واسطة حرف مصدري فهو كما يقول الجميع في نحو: قلت حين قام زيد، من أنَّ الجملة وقعت مضافاً إليه، مع أنَّ الاضافة من خصائص الاسم كالاسناد إليه، لكنَّ الجملة هنا عندهم مؤولة بمفرد أي حين قيام زيد، ولا بدع في هذا، لأنه وجد مطرداً في الاضافة وفي باب التسوية نحو: سواء علىَّ أمَّت أمَّ قعدت أي: قيامك وقعودك، وفي لا تأكل السمك وتشرب اللبن، أي لا يكن منك أكل سمك مع شرب لبن، فهم ألحقوا ما وقعت فيه الجملة فاعلاً في الظاهر بتلك الأبواب (١)، إنتهى.

فعلى هذا فاسم (كان) وإن وقع في الظاهر جملة لكن من حيث تأويلها بمفرد وهو المصدر المفهوم منها، أي وكان من كيفية دعائه بدؤه بالحمد والثناء إذا ابتدأ بالدعاء.

### تنبيه

إذا في قوله إذا ابتدأ بالدعاء: للاستمرار في الأحوال الماضية والحاضرة والمستقبلية أي كان هذا شأنه دائماً وهي كثيراً ما تستعمل له كما يستعمل الفعل المضارع لذلك ومنه قوله تعالى: «وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالاً» (٢) «وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ» (٣) أي هذا شأنهم أبداً.

(١) الحاشية على المغنى للدمامي لم نعر عليه.

(٢) سورة النساء: الآية ١٤٢.

(٣) سورة البقرة: الآية ١٤.

## تبصرة

إنَّها كان (عليه السَّلام) يبدأ بالتحميد لله عزَّوجلَّ والثناء عليه إقتداءً بكتاب الله تعالى وعملاً بما اشتهر عن رسول الله (صلى الله عليه وآله): «كُلَّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَمْ يَبْدَأْ فِيهِ بِالْحَمْدِ - وَفِي رِوَايَةٍ بِحَمْدِ اللَّهِ - فَهُوَ أَقْطَعُ» (١) أي مقطوع البركة. ولما في كتاب أمير المؤمنين (عليه السَّلام): «إِنَّ اللَّذَّةَ قَبْلَ الْمَسْأَلَةِ» (٢). وروي عن أبي عبد الله (عليه السَّلام) إنَّه قال: «كُلُّ دُعَاءٍ لَا يَكُونُ قَبْلَهُ تَحْمِيدٌ فَهُوَ أَتَرٌ، إِنَّهَا التَّحْمِيدُ ثُمَّ الدُّعَاءُ» (٣).

وعن أبي كهمس (٤) قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السَّلام) يقول: «دَخَلَ رَجُلٌ الْمَسْجِدَ فَابْتَدَأَ بِالدُّعَاءِ قَبْلَ الثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ وَالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ): عَاجِلُ الْعَبْدِ رَبَّهُ، ثُمَّ دَخَلَ آخِرَ فَصَلَّى وَاتَّخَذَ عَلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَصَلَّى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ): سَلِّ تَعْطُهُ» (٥).

(١) سنن أبي داود، ج ٤، ص ٢٦١، ح ٤٨٤٠. سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٦١٠، ح ١٨٩٤ مع اختلاف يسير فيها.

(٢) الكافي: ج ٢، ص ٤٨٤، ح ٢.

(٣) الكافي: ج ٢، ص ٥٠٤، ح ٦ وفيه: (الثناء).

(٤) هو الهيثم بن عبد الله أبو كهمس، كوفي، عربي، له كتاب، ذكره سعد بن عبد الله في الطبقات، وعدة الشيخ في رجاله من أصحاب الصادق (عليه السَّلام).

انظر معجم رجال الحديث: ج ١٩، ص ٣٢١.

(٥) الكافي: ج ٢، ص ٤٨٥، ح ٧.

## تَمَّةٌ مَهْمَةٌ

الدعاء بالضمّ والمدّ لغةً: النداء، تقول: دعوت فلاناً إذا ناديته.  
وعرفاً: الرغبة إلى الله تعالى، وطلب الرحمة منه على وجه الاستكانة والخضوع،  
وقد يطلق على التمجيد والتقديس لما فيه من التعرّض للطلب.  
سئل عطاء عن معنى قول النبي (صلى الله عليه وآله): «خير الدعاء دعائي  
ودعاء الأنبياء من قبلي وهو لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد.  
يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كلّ شيء قدير، وليس هذا  
دعاء إنما هو تقديس وتمجيد» فقال: هذا أُمِّيَّة ابن الصلت يقول: في ابن  
جذعان:

إذا أثنى عليك المرء يوماً  
كفاه من تعرّضه الشناء  
أفيعلم ابن جذعان ما يراد منه بالثناء عليه ولا يعلم رب العالمين ما يراد منه  
بالثناء عليه» (١).

واعلم أنّ الدعاء من معظم أبواب العبادات وأعظم ما يستعصم به من  
الآفات وأمن ما يتوسّل به إلى استئزال الخيرات، وجوبه وفضله معلوم من العقل  
والشرع لقوله تعالى: «أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ» (٢).

وروى زرارة عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: إنّ الله عزّ وجلّ يقول: «إِنَّ  
الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ» قال: هو الدعاء، قلت:

(١) الكشكول للشيخ البهائي: ص ١٠٥ - ١٠٦ وفيه: (ابن جذعان).

(٢) سورة غافر: الآية ٦٠.

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لِأَوْاهٍ حَلِيمٌ، قَالَ: الْإِوَاهُ: الدَّعَاءُ» (١).

و الأخبار في فضله والترغيب فيه والحث عليه متواترة من طرق الخاصة والعامة حتى صار شرعيته من ضروريات الدين وهو من شعار الصالحين وآداب الأنبياء والمرسلين، بل من أجل مقامات الموحدين وأفضل درجات السالكين لكونه مشعراً بالذل والانكسار ومظهراً للصفة العجز والافتقار، وهو لا ينافي القضاء ولا يدافع الرضاء.

روى ميسر بن عبدالعزيز (٢) عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: قَالَ لِي يَا مِيسِرُ ادْعُ وَلَا تَقُلْ: إِنَّ الْأَمْرَ قَدْ فَرَّغَ مِنْهُ إِنَّ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً لَا تَنَالُ إِلَّا بِمَسْأَلَةٍ، وَلَوْ أَنَّ عَبْدًا سَدَّ فَاهُ وَلَمْ يَسْأَلْ لَمْ يَعْطُ شَيْئًا فَكُلَّ تَعْطُ يَا مِيسِرُ، إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ بَابٍ يُقَرَّعُ إِلَّا يَوْشَكَ أَنْ يَفْتَحَ لِصَاحِبِهِ (٣).

فظهر من كلامه (عليه السلام) إِنَّ الدَّعَاءَ سَبَبٌ مِنْ أَسْبَابِ حُصُولِ الْمَطْلُوبِ، فَكُونَ الشَّيْءَ مُتَوَقِّعًا عَلَى سَبَبِهِ لَا يَدْفَعُ كَوْنَهُ مِمَّا قَضَى اللَّهُ حُصُولَهُ، إِذْ كَمَا جَرَى فِي الْقَضَاءِ حُصُولُهُ فَقَدْ جَرَى أَيْضًا حُصُولُ هَذَا السَّبَبِ، وَكَوْنُهُ مُسَبِّبًا عَنْهُ. وَمِنْ التَّوَهُّمَاتِ الْبَاطِلَةِ وَالظُّنُونِ الْفَاسِدَةِ مَا قَالَهُ بَعْضُ الظَّاهِرِينَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ: إِنَّهُ لَا فَائِدَةَ فِي الدَّعَاءِ لِأَنَّ الْمَطْلُوبَ إِنْ كَانَ مَعْلُومَ الْوُقُوعِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ وَاجِبَ الْوُقُوعِ وَإِلَّا فَلَا يَقَعُ لِأَنَّ الْأَقْدَارَ سَابِقَةَ الْأَقْضِيَةِ وَاقِعَةً، وَقَدْ جَقَّ الْقَلَمُ بِمَا هُوَ كَائِنٌ، فَالدَّعَاءُ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ فِيهَا شَيْئًا.

(١) الكافي: ج ٢، ص ٤٦٦ - ٤٦٧.

(٢) هو محمد بن ميسر بن عبدالعزيز النخعي بَيْعَ الرِّضِيِّ، كُوفِيٌّ ثَقَفِيٌّ، رَوَى أَبُوهُ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ (عليهما السلام)، وَرَوَى هُوَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (عليه السلام)، لَهُ كِتَابٌ بِرُؤْيِهِ جَمَاعَةٌ.

تنقيح المقال: ج ٣، ص ١٩٤.

(٣) الكافي: ج ٢، ص ٤٦٦ - ٤٦٧.

ولأنَّ المقصود إن كان من مصالح العباد فالجواد المطلق لا يبخل به، وإن لم يكن من مصالحهم لم يجز طلبه.  
ولأنَّ أجلِّ مقامات الصديقين الرضا وإهمال حظوظ النفس، والاشتغال بالدعاء ينافي ذلك.

وهذا ظنٌّ فاسد وقول سخيِّف صادر عن جاهل لا يعرف الحقائق عن مواضعها وأصولها فإنَّ الدعاء ممَّا يقاوم القضاء لا من حيث أنَّه فعل العبد فانه من هذه الحيثية ممَّا يتحكَّم فيه القضاء لأنَّه لو لم يقض عليه أن يدع ولم يكن يدعو ولكن من حيث ما علَّمنا الله عزَّ وجلَّ وأمرنا به حيث قال: «أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ» (١) وقال: «أَدْعُوا رَبَّكُمْ» (٢) فإنَّ الدعاء من هذه الحيثية إنَّها ينبعث من حيث ينبعث القضاء فلا تسلُّط للقضاء عليه فإنَّ كلاًَّ منهما من الله تعالى ولسان العبد والحالة هذه ترجمان الدعاء لأنَّه لم يدع بنفسه، ولكن بأمر الله عزَّ وجلَّ وكلَّ من فعل شيئاً بأمر أحد فيده يد الأمر، كما إذا أمر الملك بعض خدَّامه أن يضرب ابناً للملك، فإنَّ يد الخادم والحالة هذه يد الملك، ولو كان اليد يده لم يستطع أن يمدَّها إلى ابن الملك، وليست دون ذلك يده.

وإنَّك لتعلم أنَّ الدعاء لا يتحكَّم على الله وإنَّها يتحكَّم علينا والله غالب على أمره، فإذا كان الدعاء موصول الأصل بالموضع الَّذي إتصل به القضاء، فالقضاء والدعاء يتعالجان والحكم لما غلب ومن غلب سلب، هذا ما ذكره بعض المحققين.  
وقال النظام النيسابوري في تفسير قوله تعالى: «وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ»: قال جمهور العقلاء: إنَّ الدعاء من أعظم مقامات العبودية، والقرآن ناطق

(١) سورة غافر: الآية ٦٠.

(٢) سورة الأعراف: الآية ٥٥.

بصحته عن الصديقين، والأحاديث مشحونة بالأدعية الماثورة بحيث لا ماساغ للانكار ولا مجال للعناد، والسبب العقليّ فيه إنّ كيفة علم الله تعالى وقضائه غير معلومة للبشر، غائبة عن العقول والحكمة الالهية، تقتضى أن يكون العبد معلقاً بين الخوف والرجاء اللذين بهما تتمّ العبودية وهذا الطريق صحّحنا القول بالتكاليف مع الاعتراف باحاطة علم الله وبجريان قضائه وقدره في الكلّ.

وما روى عن جابر أنّه جاء سراقه بن مالك فقال: يا رسول الله يتّين لنا ديننا كأنّا خلقنا الآن ففيم العمل اليوم أفما جفّت به الأقلام، وجرت به المقادير، أم فيما يستقبل؟ فقال: بل فيما جفّت به الأقلام، وجرت به المقادير، قال: ففيم العمل؟ قال: إعملوا فكلّ ميسر لما خلق له (١) وكلّ عامل يعمل له منته على ما قلناه فأنه (صلّى الله عليه وآله) علقهم بين الأمرين، رهبهم بسابق القدر، ثم رغبهم في العمل ولم يترك أحد الأمرين للآخر، فقال: كلّ ميسر لما خلق له يريد أنّه ميسر في أيام حياته للعمل الذي سبق به القدر قبل وجوده.

إلا أنّك يجب أن تعلم الفرق بين الميسر والميسر كي لا تفرق في لجة القضاء والقدر، وكذا القول في باب الرزق والكسب.

والحاصل: إنّ الأسباب والوسائط والروابط معتبرة في جميع أمور هذا العالم ومن جملة الوسائط والوسائل في قضاء الأوطار الدعاء والالتماس كما في الشاهد، فلعلّ الله سبحانه قد جعل دعاء العبد سبباً لبعض مناجحه، فإذا كان كذلك فلا بد أن يدعوا حتّى يصل إلى مطلوبه، ولم يكن شيء من ذلك خارجاً عن قانون القضاء السابق وناسخاً للكتاب المسطور (٢) إنتهى كلامه.

(١) مسند احمد: ج ٣ ص ٢٩٣

(٢) غرائب القرآن و رغائب الفرقان ج ١، ص ١٩٣. مع زيادة ونقيصة.

وقال بيان الحق أبو القاسم النيسابوري: (١) لئن كان الدعاء غير معقول كانت العبادة غير معقولة، وقد تكون طاعة وعبادة من غير دعاء ومسألة ولا يكون دعاء ومسألة إلا مع طاعة وعبادة، إذ لا دعاء إلا مع الإعراف بالذلة والنقص والإضطرار والعجز عقداً ولساناً وهيئة، وأنه لا فرج له إلا من لدن سيده ولا خير له إلا من عنده قولاً وضميراً فيتردد لسانه بأنواع التضرع والحوار وتتصرف يده نحو السماء في ضروب من الشكل والحركات كما يروى عن جعفر بن محمد الصادق (عليهما السلام) أنه قال هكذا الرغبة وأظهروا أبرز باطن راحته إلى السماء، وهكذا الرهبة وجعل ظاهر كفّه إلى السماء، وهكذا التضرع وحرك أصابعه يميناً وشمالاً، وهكذا التبتل ورفع أصابعه مرة ووضعها أخرى، وهكذا الإبتال ومد يده تلقاء وجهه إلى القبلة، وكان لا يبتل حتى يذري دموعه ويشخص بصره، وهل إخلاص العبادة إلا هذه الأحوال فكان الدعاء من أشرف العبادة وبحسب العبادة يتم الشرف الإنساني ويخلص الغرض الإلهي كما قال الله عز وجل: «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» ولأنه لا يمتنع ظهور رحمة الله وسابغ كرمه في حق العبد من غير مسألته وكرامته بالإجابة، وتمتنع كرامته بالإجابة إلا مع ظهور جوده واتصال رحمته حتى يطمئن بفضله ويثق بقبوله ويعلم أنه العبد الذي دعا مولاه فليأه وسأله فأعطاه، فكان الدعاء في إمتراء المزيد واستجماع أسباب الرحمة مع الكرامة فوق الطاعة والعبادة ولهذا كان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يرغب فيه إلى خيار

(١) هو محمود بن أبي الحسن بن الحسين النيسابوري، الغزنوي «نجم الدين، أبو القاسم، بيان الحق» مفسر فقيه، أديب، لغوي، شاعر، من تصانيفه: جل الغرائب في تفسير الحديث، إيجاد البيان في معاني القرآن، التذكرة والتبصرة، تشتمل على ألف نكتة، وله شعر.



الْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوَّلِ بِلاَ أَوَّلٍ كَانَ قَبْلَهُ وَالْآخِرِ بِلاَ آخِرٍ يَكُونُ بَعْدَهُ.

خاصته ويسأله لنفسه عن صفوة أمته (١)، إنتهى .

وأما القول بأن الاشتغال بالدعاء ينافي الرضا بالقضاء الذي هو أجل مقامات الصديقين فجوابه: أنه إنما ينافية لو كان الباعث عليه حظ النفس .

وأما إذا كان الداعي عارفاً بالله عالماً بأنه لا يفعل إلا ما وافق مشيئته، ودعاه إمثالاً لأمره في قوله: «أدعوني» ونحوه من غير أن يكون في دعائه حظ من حظوظ نفسه، فلا منافاة بينها والله أعلم .

قال سيدنا ومولانا الإمام المعصوم خليفه الله في أرضه القائم بسنته وفرضه زين العابدين وسيد الساجدين صلوات الله عليه وعلى آبائه الأبرار وأبنائه الاثمة الأطهار (٢) . \*

الحمد: هو الشاء على ذي علم بكماله ذاتياً كان كوجوب الوجود والإتصاف بالكمالات والتنزه عن النقائص، أو وصفيّاً ككون صفاته كاملة واجبة، أو فعليّاً ككون أفعاله مشتملة على حكمة فأكثر تعظيماً له وأثره على المدح الذي هو الشاء على الشيء بكماله ذا علم كان أولاً، لأن الكمال الذي لا يعتبر معه العلم لا يكون كمالاً مطلقاً ويقابلهما الذم، وعلى الشكر وهو مقابلة الانعام بالتعظيم ذكراً باللسان، أو اعتقاداً بالجنان، أو خدمة بالأركان مع صرف ما أنعم به إلى ما أنعم لأجله، لأنه وإن عم جهات الشاكر قصر عن إحاطة كمالات المشكور، إذ لا يتعلّق باللازمة ويقابله الكفران، وعلى الشاء الذي هو ذكر الأوصاف كمالات كانت أو نقائص إذ هو وصف بمدح أو ذم، ولذلك يقيّد بالجميل إذا أريد المدح .

ولام الحمد: للجنس ومعناه الإشارة إلى الحقيقة من حيث هي حاضرة في ذهن السامع .

و الجارة: للاختصاص فتختص حقيقة الحمد به فيكون جميع أفرادها مختصاً به

(٢) كما هو المذكور في المتن إلى آخر الدعاء .

(١) نعت عليه .

سبحانه، لأنَّ النعوت الكمالية كلها ترجع إليه لآثته فاعلها وغايتها كما حقق في مقامه، ولآثته الموجود الحقيقي كما يعرفه العارفون.

وثبوت الصفة فرع ثبوت الموصوف وذلك أنهم يرون كل قدرة مستغرقة في القدرة بالذات وكل علم مستغرقاً في العلم بالذات، وهكذا في كل صفة كمالية.

فإذن المحامد كلها راجعة إليه سبحانه، ولهذا ذكر اسم الله دون غيره من الأسماء لدلالته بحسب المفهوم على جامعية الأوصاف الجمالية والجلالية كلها و ربوبيته لأنواع الأشياء كلها، وكل اسم غيره إنما يدل على صفة و ربوبيته نوع واحد.

وعتم بعض المحققين الثناء في تعريف الحمد بكونه قالاً أو حالاً بطريق عموم المجاز لإدخال حمد الحق سبحانه نفسه وذلك حيث بسط بساط الوجود على ممكنات لا تعد ولا تحصى، ووضع عليه موائد كرمه التي لا تنتهي فكل ذرة من ذرات الوجود لسان حال ناطق عنه بحمده، ومثل هذا الحمد لا يحيط به نطاق النطق، ومن ثم قال (صلى الله عليه وآله): «لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» (١).

### تنبيه

إلى ما ذكرناه من رجوع المحامد كلها إليه سبحانه أشار أبو جعفر الباقر في رواه عنه ابنه الصادق (عليهما السلام) قال: «فقد أبي بغلة له فقال: لئن ردها الله تعالى لأحمدته بمحامد يرضاها، فلا لبث أن أتى بها بسرجهما ولجامها، فلما استوى عليها

وضمّ إليه ثيابه رفع رأسه إلى السماء فقال: الحمد لله ولم يزد، ثم قال: ما تركت وما بقيت شيئاً جعلت كلّ أنواع المحامد لله عزّ وجلّ، فما من حمد إلّا هو داخل فيها قلت (١)، إنتهى.

وارتفاع الحمد بالابتداء وخبره الظرف وأصله النصب كما هو شأن المصادر المنصوبة بأفعالها المضمرّة التي لا تكاد تستعمل معها نحو: شكراً وعجباً. وإيثار الرفع عليه مع أنّه الأصل للايذان بأنّ ثبوت الحمد له تعالى لذاته لا لإثبات مثبت وإنّ ذلك أمر دائم مستمرّ لا حادث متجدّد، ولهذا كانت تحية الخليل (عليه السلام) للملائكة (عليهم السلام) أحسن من تحيتهم له في قوله تعالى: «قَالُوا سَلَاماً قَالَ سَلَامٌ» (٢) ولم يقدّم الخبر لقصد الاختصاص لحصوله بـ «لامى» التعريف والجزم مع أنّ في تأخيرهِ إشعاراً بأنّه المرجع.

والله: لفظ دالّ على المعبود بالحقّ، وكما تاهت العقول في ذاته تعالى وصفاته لاحتجابها بأنوار العظمة، تحيروا أيضاً في لفظ الله كأنّها إنعكس إليه من تلك الأنوار أشعة بهرت أعين المستبصرين فاختلفوا أسرياني هو أم عربيّ؟ اسم أو صفة مشتقّ؟ وممّ اشتقاقه؟ وما أصله، علم أو غير علم؟  
ف قيل: هو سرياني وأصله (لاها) فعرب بحذف الألف الثانية، وإدخال الألف واللام عليه.

وقيل: بل هو عربيّ، وهو المختار، وأصله (الاله) فحذفت همزته على غير قياس، كما ينبىء به وجوب الإدغام وتعويض الألف واللام عنها حيث لزماه وجزّداً عن معنى التعريف، ولذلك قيل: يا الله بالقطع فإنّ المحذوف القياسي في

(١) الكافي: ج ٢، ص ٩٧، ح ١٨ روى مضمونه.

(٢) سورة هود: الآية ٦٩.

حكم الثابت فلا يحتاج إلى التدارك بما ذكر من الإدغام والتعويض.

وقيل: على قياس تخفيف الهمزة فيكون الإدغام والتعويض من خواص هذا الاسم الشريف ليمتاز بذلك عما عداه إمتياز مسماه عما سواه بما لا يوجد إلا فيه من نعوت الكمال.

والإله في الأصل: اسم جنس يقع على كل معبود بحق أو باطل أي مع قطع النظر عن وصف الحقيقة والبطلان لا مع إعتبار أحدهما لا بعينه، ثم غلب على المعبود بالحق كالنجم على الثريا، والبيت على الكعبة.

وأما الله بمحذف الهمزة فعلم مختص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره أصلاً، واشتقاقه من الآلهة والألوهة بمعنى العبادة كما نص عليه الجوهري على أنه اسم منها بمعنى المألوه (١) كالكتاب بمعنى المكتوب، لا على أنه صفة منها بدليل أنه يوصف ولا يوصف به حيث يقال: إله واحد ولا يقال: شيء إله كما يقال: كتاب مرقوم ولا يقال: شيء كتاب.

وقيل: إشتقاقه من إله كعليم بمعنى تحيّر، لأنه تعالى يحار في شأنه العقول والأفهام.

وأما (آله) كعبّد وزناً ومعنى فشتق من الإله المشتق من (إله) بالكسر وكذا نأله واستأله إشتقاق إستنوق واستحجر من الناقة والحجر.

وقيل: من أله إلى فلان، أي: سكن إليه لاطمينان القلوب بذكره، وسكون الأرواح إلى معرفته.

وقيل: من أله: إذا فزع من أمر نزل به، وألهه غيره: إذا أجاره، إذ العائد به تعالى يفزع إليه وهو يحيره.

وقيل: أصله (لاه) على أنه مصدر من لاه يليه بمعنى إحتجب وارتفع، أطلق على الفاعل مبالغة.

وقيل: هو اسم علم لذات الواجب إبتداء وعليه مدار التوحيد في قولنا: لا إله إلا الله.

ولا يخفى إن اختصاص الاسم الجليل بذاته سبحانه بحيث لا يمكن إطلاقه على غيره أصلاً كاف في ذلك ولا يقدح فيه كون ذلك الاختصاص بطريق الغلبة بعد أن كان اسم جنس في الأصل.

وقيل: هو وصف في الأصل لكنّه لمّا غلب عليه تعاضى بحيث لا يطلق على غيره أصلاً، صار كالعلم.

ويردّه إمتناع الوصف به وتفخيم لاهه إذا لم ينكسر ما قبله ستة وحذف ألفه لحن.

وأما قوله: «ألا لا بارك الله في سهيل» فلضرورة الشعر.

والأول: ذهب جمهور البصريين إلى أنّ وزنه أفعل، ثمّ اختلفوا فأكثرهم على أنّه من (وَقِيلَ) أي حروفه الأصول واو، وواو، ولام. فأصله على هذا (أَوُول) أدغمت الفاء في العين. قالوا: ولم يستعمل هذا التركيب إلا في أول ومتصرفاته. وقال بعضهم: أنّه من وَّل يَللّ والألّ، أي: نجا، لأنّ النجاة في السبق، فأصله: أُوْلَان قَلْبَت الهمزة الثانية واو وأدغمت.

وقيل: أصله أَوُول من آل يؤول أولاً، أي: رجع لأنّ كلّ شيء يرجع إلى أوله قَلْبَت الهمزة واواً، أدغمت أيضاً فهو أفعل بمعنى المنعول. كما شعر وأحمد. (١)

والصحيح: المنعول الأول لِمَا يلزم قلب الهمزة شذوذاً على القومين الأخيرين.

و ذهب الكوفيون وطائفة من البصريين: إلى أنه فاعل من وول قلبت الواو الأولى همزة ثمة زبدت واو ثانية فصار أوول، ودُغمت الواو التي هي واو فاعل في الواو التي هي عين، فصار أوول، وإنما ذهبوا إلى ذلك لأن الواو تزداد ثانية كثيراً، كجوهروكوثر.

و الصحيح مذهب جمهور البصريين لتصريفه تصريف أفعال التفضيل واستعماله بمن، وذلك يبطل كونه فوعلاً. ثم «الأول» استعمالان:

أحدهما: أن يكون صفة، أي: أفعال تفضيل بمعنى أسبق، فيعطى حكم أفعال التفضيل من منع الصرف وعدم تأنيثه بالتاء، وذكر (من) التفضيلية بعده ظاهرة نحو: هذا أول من هذين، ولقيته عاماً أول، بنصب أول ممنوع الصرف على أنه صفة للمنصوب.

الثاني: أن يكون اسماً مجرداً عن الوصفية، فيكون مصروفاً، ومنه قوله: ماله أول ولا آخر.

قال أبو حيان في الارتشاف: وفي محفوطي إن هذا يؤنث بالتاء، ويُصرف أيضاً فيقال: أوله وآخره بالتثنية (١) إنتهى.

وقال الزمخشري في أساس البلاغة: حزن أول، وناقاة أول: إذا تقدمت الابل (٢). وعلى هذا يحمل ما ورد في بعض الأحاديث عن أرباب العصمة (عليهم السلام) من لفظ الأوالة والأولتين.

وقد يستعمل الاسم ظرفاً بمعنى قبل فيعطى حكمها في الإعراب والتبذء فتقول: إذا صرحت بالمضاف إليه: إبدأ به أول فعلك، بالنصب على الظرفية كما تقول:

(١) الارتشاف: مخطوط لا يوجد لدينا.

(٢) أساس البلاغة للزمخشري: ص ٢٥.

جئت قبلك، وتقول إذا قطعت عن الإضافة لفظاً ومعنى قصداً للتكرار: إبدأ به أولاً بالنصب والتنوين على الظرفية أيضاً كقول الشاعر:

فساغ لي الشراب و كنت قبلاً

و إن قطعت عن الإضافة بأن حذفت المضاف إليه لكن نويت لفظه، أعربت به تنوين لانظار المضاف إليه، فتقول: إبدأ به من أول بالكسر فقط كقوله: ومن قبل نادى كلّ مولى قرابة، كذا رواه الثقات بكسر اللام من قبل.

و إن حذفت المضاف إليه ونويت معناه، بنيت على الضم فقلد ان به من أول، قال الشاعر:

لعمرك ما أدري وإنّي لأوجل على أينما تعدو المنية أول

إذا عرفت ذلك، فما وقع لبعض أكابر السادة من علماء العجم من قوله: إن سلخته عن الوصفية، واستعملته على أنّه ظرف كان مبنياً على الضم أبداً، كسائر الظروف المقطوعة عن الإضافة فتقول: إن أتيتني أول فلك كذا ليس بصحيح، بل إنها بنى على الضم إذا حذف المضاف إليه ونوى معناه.

و مطلق استعماله ظرفاً وقطعه عن الإضافة لا يوجب كونه مبنياً على الضم كما عرفت.

وقوله أيضاً: إذا قلت فعلت كذا أولاً، لم يصح حمله على الصفة ولا على الظرف إذ على الأول يتعين (أول) بالنصب من جهة منع الصرف، وعلى الثاني (أول) بالرفع للبناء على الضم.

ولا يسوغ (أولاً) بالتنوين على الظرف أصلاً ليس بصحيح أيضاً، بل يصح كونه ظرفاً غير مضاف لا لفظاً ولا تقديرأ عند الجمهور، والتنوين فيه متحتم، وهو تنوين تمكين، لأنّه حينئذٍ نكرة، فنون تنوين سائر النكرات.

و قال بعضهم: هو معرفة بنية الإضافة، والتنوين: تنوين تعويض.

واستحسنه ابن مالك (١) في شرح الكافية (٢).  
وإنما تعرّضنا لذلك مع عدم تعلّق الغرض به وتكفل كتب النحويين لأنّ  
السيد المذكور تعرّض له في تعليقه على الصحيفة في هذا المقام فتنبهنا على ذلك لئلا  
يقع غيره فيما وقع فيه.

وأولّيته تعالى عبارة: عن كونه قبل وجود الممكنات بأسرها، وإنه مبدأ كلّ  
شيء، ومنه نشأ وجود الأشياء كلّها، وإنه موجود بذاته، لم ينشأ وجوده عن غيره.  
فان قلت: أفعّل التفضيل يقتضي المشاركة والزيادة، والله سبحانه وتعالى لا  
يشاركه شيء في السبق، لأنّ سبقه تعالى إعتبار ذهنيّ، وسبق ما عداه زمنيّ.  
قلت: قد يقصد بأفعّل، تجاوز صاحبه وتباعده عن غيره في الفعل، لا بمعنى  
تفضيله بعد المشاركة في أصل الفعل، فيفيد عدم وجود أصل الفعل في غيره،  
فيحصل كمال التفضيل، وهو المعنى الأوضح في أفعّل في صفاته تعالى.  
وهذا المعنى ورد قوله تعالى: «وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيَّ» (٣) وقول يوسف (عليه السلام):  
«رَبِّ السِّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ» (٤)  
وهذا أولى من جعل المشاركة تقديراً كما أجاب به بعضهم، ومن التشريك بما  
لمشاركة فيه كما أجاب به آخرون.

(١) هو جمال الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن مالك الجبائي الأندلسي ناظم كتاب الألفية،  
ولد بيجان من بلاد الأندلس سنة (٦٠١) هجرية، وتوفي بدمشق سنة (٦٧٢) هجرية. له مصنفات في  
النحو منها: الألفية، وشرح التسهيل، وشرح الجزولية، وغيرها.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٣٨٧

(٢) شرح الكافية: لم نعرّضه عليه.

(٣) سورة الروم: الآية ٢٧.

(٤) سورة يوسف: الآية ٣٣.



و لك أن تريد بالأولية مطلق السبق، فتحقق المشاركة، ويصح التفضيل بلا تأويل.

قوله: «بلا أول كان قبله» متعلق بمحذوف حالاً عن الأول.

و الباء: للملابسة، أي: ملتبساً بلا أول.

و لا: هنا عند الكوفيتين اسم بمعنى غير، فقليل: نقل إعرابها إلى ما بعدها لكونها على صورة الحرف.

وقيل: إن الجار دخل عليها نفسها، وإن ما بعدها خفض بالاضافة.

و عند غيرهم: حرف زائد بين الجار والمجروح، وإن كانت مفيدة لمعنى، وهم قد يريدون بالزائد: المعترض بين شيئين متطالين، وإن لم يصح أصل المعنى باسقاطه.

و الواقع في النسخ المشهورة: جرّ أول بالكسر، والتنوين مصروفاً على أنه اسم.

و في نسخة ابن إدريس: بالفتح ممنوعاً، على أنه صفة، أي: بلاذي أولية كان قبله.

و قول بعض أكابر السادة: فتحه ممنوعاً، على أنه أفعل التفضيل، وجره مصروفاً على أنه أفعل الصفة لا أفعل التفضيل ظاهر التناقض، فإن أفعل لا يكون صفة لغير تفضيل إلا في لون وعيب.

تعم، قال الرضي (١): لما لم يكن لفظ أول مشتقاً من شيء مستعمل على القول

(١) هو نجم الائمة محمد بن الحسن الرضي الاسترابادي المحقق السعيد شارح الكافية والشافية والقصائد لابن أبي الحديد، وشرحه على الكافية هو الذي فاق على مصنفاته، وتوطن هذا الشيخ الجليل بارض النجف الاشرف وتوفي فيها سنة ٦٨٦ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ٢٤٨.

الصحيح، لا ممّا استعمل منه فعل كـ أحسن، ولا ممّا استعمل منه اسم كأحنك، خفي فيه معنى الوصفية، إذ هي إنّما تظهر باعتبار المشتقّ منه، واتّصاف ذلك المشتقّ به كأعلم، أي: ذو علم أكثر من علم غيره، وأحنك، أي: ذو حنك أشدّ من حنك غيره.

وإنّما تظهر وصفية أول بسبب تأويله بالمشتقّ وهو أسبق، فصار بمنزلة رجل أسد، أي: جريء، فلا جرم لم تعتبر وصفية إلّا مع ذكر الموصوف قبله ظاهراً نحو: يوماً أول، أو ذكر (من) التفضيلية بعده ظاهرة إذ هي دليل على أنّ أفعل ليس اسماً صريحاً كأفعل فان خلا منها معاً ولم يكن مع اللام، والاضافة دخل فيه التنوين مع الجرّ لحفاء وصفيته كما مرّ، كقول علي (عليه السلام): «أحمده أولاً بادياً» ويقال: ما تركت له أولاً ولا آخر (١)، إنتهى كلامه.

وقضيته: إنّ أولاً المصروف كان في الأصل صفة فغلبت عليه الاسمية. وردّه الدماميني في شرح التسهيل: بأنّه لو كان في الأصل صفة لم تضره غلبة الاسمية وعروضها، بخلاف ما إذا كان في الأصل اسماً، فوجب القول بأنّه نوعان: اسم، وصفة كما مرّ، والغرض تأكيد أوليته تعالى بأنّه أول الأوائل، لأنّه قبل كل شيء وسابق عليه بالعلية لاستناد جميع الموجودات على تفاوت مراتبها وكما لا تنافي إليه وهو مبدأ كل موجود، فلم يكن قبله أول، بل هو الأول الذي لم يتقدّمه شيء.

قال النيسابوري: وهو سبحانه متقدّم على ما سواه بجميع أقسام التقدّمات الخمسة التي هي تقدّم التأثير والطبع والشرف والمكان والزمان. أمّا بالتأثير فظاهر، وأمّا بالطبع فلأنّ ذات الواجب من حيث هو لا يفترق إلى

(١) شرح الكافية في النحو للرضي: ج ٢، ص ٢١٨.

الممكن من حيث هو وحال الممكن بالخلاف، وأما بالشرف فظاهر، وأما بالمكان فلائه وراء كل الأماكن ومعها، كقوله تعالى: «فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ» (١).

وقد جاء في الحديث: «لودلّيتم بحبل إلى الأرض السفلى لهبط على الله، ثم قرأ: «هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ» (٢). ولتأ بالزمان فأظهر (٣).

فبطل قول الفخر الرازي: (٤) إن تقدّم الواجب تعالى على ما عده خارج عن الأقسام الخمسة، وكيفيته لا يعلمها إلا هو فتأمل.

قوله: «والآخر» بكسر الخاء على فاعل وهو خلاف الأول، أي الذي لا نهاية له، والباقي بعد فناء وجود الممكنات ولو بالنظر إلى ذاتها مع قطع النظر عن مبدعها، فإنّ جميع الموجودات الممكنة إذا قطع النظر عن مبدعها فهي فانية، أو الذي تنتهي إليه الأسباب لأنك إذا نظرت إلى شيء وفتشت عن سببه، ثم عن سبب سببه وهكذا إنتهيت بالآخرة إليه تعالى، فهو الذي ينحلّ عنده إجتماع أسباب الشيء.

وقال بعض العارفين: هو الآخر، بمعنى أنّه الغاية القصوى التي تطلبها الأشياء، والخير الأعظم الذي يتشوقه الكلّ، ويقصده طبعاً وإرادة، والعرفاء المتألّهون حكموا بسرّان نور المحبة له والشوق إليه سبحانه في جميع المخلوقات على تفاوت طبقاتهم، وإن الكائنات السفلية كالمدعات العلوية على اغتراف شوق من هذا البحر العظيم، واعتراف شاهد مقرب بوحداية الحقّ القديم، فهو الأوّل الذي منه ابتدأ أمر العالم حتّى إنتهى إلى أرض الأجسام والأشباح.

وهو الآخر الذي ينساق إليه وجود الأشياء حتّى يرتقي إلى سماء العقول

(١) و(٢) و(٣) غرائب القرآن و رغائب الفرقان: ج ٣، ذيل الآية ٣ من سورة الحديد. وفيه: [أدليتم] بدل دلّيتم.

(٤) التفسير الكبير للفخر الرازي: ج ٢٩، ص ٢٠٩.

والأرواح، وهو آخر أيضاً بالاضافة إلى سير المسافرين فإنهم لا يزالون مترقين من رتبة إلى رتبة حتى يقع الرجوع إلى تلك الحضرة بقنائهم عن ذواتهم، واندكاك جبال هوياتهم، فهو أول من حيث الوجود وآخر من حيث الوصول والشهود. وقيل: أوليته إخبار عن قدمه، وآخرته إخبار عن استحالة عدمه.

وروى رئيس المحدثين في معاني الأخبار: باسناده عن ميمون البان قال: سمعت أبا عبدالله (عليه السلام) وقد سئل عن قوله عز وجل: «هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ» فقال: «الأول لا عن أول قبله، ولا عن بدء سبقه، والآخرة لا عن نهاية كما يعقل من صفات المخلوقين، ولكن قديم أول وآخر لم يزل ولا يزال، بلا بدء ولا نهاية، لا يقع عليه الحدوث، ولا يحول من حال إلى حال خالق كل شيء» (١)، انتهى.

### تنبيه

إعلم أنه تعالى أول بما هو آخر، وآخر بما هو أول، من غير اختلاف في ذاته وصفاته، إذ هو بريء عن حقوق المكان، ووجوده في الزمان، فأوليته وآخرته راجعتان إلى ما تعتبره الأذهان من حالة تقدمه على وجود الأشياء وتأخره عنها، فهما اعتباران ذهنيان له يلحقان بالاضافة إلى مخلوقاته، وليس هناك أولية وآخرية، لأنهما فرع الوقت والزمان وهو تعالى مقدس عنهما، إذ لا وقت ولا زمان في عالم القدس، بل نسبته إلى الآزال والآباد نسبة واحدة، فظهر أن أوليته عين آخرته، وآخرته عين أوليته.

قوله: «بلا آخر يكون بعده» بكسر الحاء المعجمة، من آخر، وخفضه بالكسر

(١) معاني الأخبار للصدوق: ص ١٢ ح ١ مع اختلاف يسير في العبارة.

منوياً على ما في النسخ المشهورة.

و وقع في نسخة ابن إدريس: بكسر الخاء وفتحها معاً مع فتح الراء.  
و هو مع كسر الخاء شاذ، لأن (لا) التبرئة لا تعمل إلا بشرط عدم دخول الجاز  
عليها، لكنّه سمع شاذاً: جثت بلا شيء بالفتح على الاعمال، والتركيب.  
قال ابن جني: و وجهه إن الجار دخل بعد التركيب نحو: لا خمسة عشر، وليس  
حرف الجر معلقاً، بل ولا ماركب معها في موضع جر، لأنّها جزياً مجرى الاسم  
الواحد (١).

و قال في الخاطريّات: (٢) إن (لا) نصبت شيء ولا خبر لها لأنّها صارت  
فضلة، نقله عن أبي عليّ الفارسي، وأقر (٣).

و أمّا مع فتح الخاء، فهو بمعنى غير، وهو ممنوع الصرف للوصف، والفتحة فيه  
ناثبة عن الكسرة، والمعنى على هذا: بلا آخر، آخر، أي: غيره يكون بعده، فالآخر  
المفتوح الخاء المنني بلا صفة محذوف، من جنس المذكور وهو آخر بكسر الخاء لأنّه  
لا يستعمل إلا فيما هو من جنس المذكور، فإذا قيل: جائي زيد وآخر، فالمراد رجل  
آخر، بخلاف جائي زيد وغيره.

و على كلّ تقدير: فالمقصود تأكيد آخريته تعالى، بأنّه آخر الأواخر لانتهاه وجود  
كلّ ممكن إليه وعدم إنتهاه، فلا يكون بعده آخر.



(١) الخصائص لابن جني: ج ٣، ص ٥٦، نقلاً بالمعنى.

(٢) لا يوجد هذا الكتاب لدينا.

(٣) (الف) و (ج): وأقره.

## إكمال

ذهب جهنم بن صفوان (١) إلى أنه تعالى يوصل الثواب إلى أهل الثواب،  
والعقاب إلى أهل العقاب ثم يفني الجنة وأهلها، والنار وأهلها، والعرش والكرسي  
والملك والملك، ولا يبقى مع الله شيء أصلاً في أبد الآباد، كما لم يكن معه شيء في  
أزل الآزال، فيتحقق كونه آخراً كما كان أولاً (٢)

و أبطله الفخر الرازي: بأن إمكان استمرار هذه الأشياء حاصل إلى الأبد بدليل  
أن هذه الماهيات لو زال إمكانها، لزم إنقلاب الممكن إلى الممتنع، ولزم أن تنقلب  
قدرة الله تعالى من صلاحية التأثير إلى إمتناع التأثير (٣).  
ورّد بأن هذه مغالطة، إذ لا يلزم من الامكان الذاتي للشيء وقوعه في الخارج،  
ولا من عدم وقوعه في الخارج، الامتناع الذاتي.

و التعميل في أبدية الجنة والنار وأهلها، إنما هو على إخبار المخبر الصادق وإجماع  
المسلمين، فيكون معنى كونه آخراً أي: الباقي بعد فناء الموجودات، بقاءه بعد  
فنائها حقيقة بالنسبة إلى ما يفنى منها وحكماً بالنسبة إلى المؤبد منها، أي: نظر إلى  
ذاتها مع قطع النظر عن علتها كما مرّ، أو بقاءه بعد فنائها وقبل إيجادها وتأييدها فإنه  
تعالى يفنى جميع العالم، ليتحقق كونه آخراً، ثم يوجد ويبقيه أبداً.

(١) هو أبو محرز السمرقندي، الضال المبتدع، رأس الجهمية، هلك في زمان صفار التابعين وما علمته  
روى شيئاً لكنه زرع شراً عظيماً.

لسان الميزان لابن حجر: ج ٢ ص ١٤٢.

(٢) و (٣) التفسير الكبير للفخر الرازي: ج ٢٩، ص ٢١١-٢١٢.

## الَّذِي قَصُرَتْ عَنْ رُؤْيِيهِ أَبْصَارُ النَّاطِرِينَ.

و زُتِفَ: بأن هذا حقيق بأن يستمى توسطاً لا آخريّة، ولهذا فسر بعضهم الآخر بأنّه: الباقي مع ما عده من الآخرو بعد ما يفنى منها. واختار النيسابوري في تفسيره معنى الأوّل والآخراً أنّه أوّل في ترتيب الوجود، وآخر إذا عكس الترتيب فإنّه ينطبق على السلسلة المترتبة من العلل إلى المعلولات ومن الاشرف إلى الاخصّ، وعلى الأخذ من الوحدة إلى الكثرة مآيلي الأزل إلى مآيلي الأبد، ومآيلي المحيط إلى ما يقرب من المركز، فهو تعالى أوّل بالترتيب الطبيعي وآخر بالترتيب المنعكس، قال: وهذا البيان يتضح صحّة إطلاق التقدّمات الخمسة ومقابلاتها عليه سبحانه، وهذا من غوامض الأسرار وقد وفّقني الله لحلّها وبيانها (١) \*.

قَصُرَتْ بالضمّ، في جميع النسخ، وهو من القصر: كعنب خلاف الطول فيكون من باب الاستعارة التبعيّة. وأمّا القصور بمعنى العجز ففعله قصر بالفتح كقعد، ومنه قصر السهم عن الهدف: إذا لم يبلغه.

و الرؤية: معاينة العين للشيء، وإضافتها إلى الضمير من إضافة المصدر إلى المفعول.

و الأبصار، جمع بصر، كسبب وأسباب: وهو قوة مرتّبة في العصبية المحوّفة، مدركة لما يقابل العين بتوسط جرم شفاف، لا بخروج شعاع يلاقي البصريات، ولا بانعكاسه، ولا بانطباع الصور المرئية في الرطوبة الجلديّة، ولا في ملتقى العصبين المحوّقتين، ولا باستدلال، لبطلان ذلك كلّ كما بيّن في محلّه.

بل بمقابلة المستنير للعين السليمة، وهي ما فيها رطوبة صافية شفافيّة صقيلة مرآيّة، فحينئذ يقع للنفس علم إشراقي حضوري على ذلك المبصر المقابل لها،

(١) غرائب القرآن و رغائب الفرقان: ج ٣، في ذيل آية ٣ من سورة الحديد.

فتدركه النفس مشاهدة.

وإنما قصرت الأبصار عن رؤيته تعالى لأن المرئي بالبصر يجب أن يكون في جهة وهو تعالى منزّه عنها، وإلا وجب كونه عرضاً أو جوهرًا جسمانيًا، وهو محال. هكذا استدلّ أهل الحق على نفي الرؤية.

واعترضه الغزالي (١) بأن أحد الأصلين من هذا القياس مسلّم، وهو إن كونه في جهة يوجب المحال ولكن الأصل الآخر وهو إدعاء هذا اللازم على إعتقاد الرؤية ممنوع، فنقول: لم قلتم إنه إن كان مرئيًا فهو في جهة من الرائي؟ أعلمتم ذلك ضرورة أم بنظر؟ لا سبيل إلى دعوى الضرورة.

وأما النظر فلا بد من بيانه، ومنتهاهم أنهم لم يروا إلى الآن شيئًا إلا وكان في جهة من الرائي مخصوصة، ولو جاز هذا الاستدلال لجاز للجسم أن يقول: إنّ البارئ تعالى جسم، لأنّه فاعل، فأنّا لم نر إلى الآن فاعلاً إلا جسماً.

وحاصله يرجع إلى الحكم بأنّ ما شوهد وعلم ينبغي أن يوافقه ما لم يشاهد ولم يعلم (٢).

وأجاب بعض المحقّقين من أصحابنا المتأخّرين: بأنّ دعوى كون المرئي بهذه العين مطلقاً يجب أن يكون في جهة ليس مبناهم على أنّ المرئيات في هذا العالم لا تكون إلا في جهة حتى يكون من باب قياس الغائب على الشاهد، بل النظر

(١) هو أبو حامد محمد بن محمد بن أحمد الغزالي الملقّب د (حجّة الإسلام الطوسي) ولد في طوس سنة (٤٤٥) هجرية، وتوفّي فيها سنة (٥٠٥) هجرية، وعُرف بالغزالي نسبة إلى الغزال حكى أن والده كان يغلّ الصوف ويبيعه، وقيل نسبة إلى غزالة من قرى طوس. مال إلى طريقة الصوفيّة وألّف فيها كتباً أشهرها كتاب الإحياء، ويعدّ من فقهاء الشافعيّة كتب البسيط والوسيط والوجيز، والخلاصة في الفقه.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ٤٥٠.

(٢) إحياء علوم الدين للغزالي: ج ١، ص ١٨٧.



والبرهان يؤديان إليه، وهو إن القوة الباصرة التي في عيوننا قوة جسمانية وجودها وقوامها بالمادة الوضعية، وكل ما وجوده وقوامه بشيء، فقوام فعله وانفعاله بذلك الشيء، إذ الفعل والانفعال بعد الوجود وفرعه، إذ الشيء يوجد أولاً إما بذاته أو بغيره، ثم يؤثر في شيء، أو يتأثر عنه، فكل ما كان وجود القوة بنفسها متعلقاً فيه بمادة جسمانية بما لها من الوضع، كان تأثيرها، أو تأثرها أيضاً بمشاركة المادة، ووضعها بالقياس إلى ما تؤثر فيه، أو تتأثر عنه فلأجل ذلك، نحكم بأن البصر لا يرى إلا ما له نسبة وضعية إلى محل، فالباصرة والسامعة لا تبصر ولا تسمع إلا ما وقع منها في جهة أو أكثر، فهذا هو البرهان.

### تذنيب

ذهب أهل السنة إلى جواز رؤيته تعالى في الدنيا عقلاً، واختلفوا في وقوعها، وإلى جوازها في الآخرة عقلاً، ووقوعها فيها إجماعاً. منهم قالوا: إن رؤية الله تعالى جائزة في الدنيا عقلاً، لأنه تعالى علق رؤية موسى (عليه السلام) على استقرار الجبل، وهو في نفسه أمر ممكن، والمعلق على الممكن ممكن، ولأنها لو كانت ممتنعة لم يسألها بقوله: «رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ» (١) لأن العاقل لا يطلب المحال، فدل سؤاله على أنه كان يعتقد جوازها فتكون جائزة وإلا لزم جهل النبي العظيم المعزز بالتكليم بما يجوز عليه سبحانه، ويمتنع. واختلف في وقوعها، وفي أن الرسول (عليه السلام) هل رآه ليلة الإسراء أم لا؟ فأذكرته عائشة، وجاعة من الصحابة، والتابعين، والمتكلمين.

وأثبت ذلك ابن عباس (١) وقال: إن الله تعالى إختصه بالرؤية، وموسى بالكلام، وإبراهيم بالخلة (٢)، وأخذ به جماعة من السلف، والأشعري في جماعة من أصحابه، وابن حنبل (٣).

وكان الحسن يقسم لقدراّه، وتوقف فيه جماعة.  
هذا حال رؤيته في الدنيا، وأما رؤيته في الآخرة فجائزة عقلاً، وأجمع على وقوعها أهل السنة للآيات وتواتر الروايات، وأحاطها المعتزلة، والمرجئة (٤)، والخوارج (٥).

(١) هو عبدالله بن العباس بن عبدالمطلب، ولد بمكة قبل الهجرة بثلاث سنين، ودعا له النبي (صلى الله عليه وآله) بالفقه والتأويل، وكان يسمى حبر الأمة وترجمان القرآن، كُتف بصره في أواخر عمره، وتوفي بالطائف سنة ٦٨ هجرية، وله تفسير مطبوع.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٣٣٥.

(٢) الدر المنثور: ج ٢، ص ٢٣٠.

(٣) هو أبو عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، المروزي الأصل، البغدادي المنشأ والمسكن والمدفن، رابع الأئمة الأربعة السنية. صنف كتاب المسند وجمع فيه أحاديث كثيرة. ودُعي إلى القول بخلق القرآن فلم يجب، وضرب وحبس. وتوفي سنة ٢٤١ هجرية ببغداد ودُفن بها.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٢٥٨.

(٤) المرجئة: فرقة كلامية، كانت في أول عهدها حزباً سياسياً له موقفه في الخلاف الذي نشأ حول الخلافة، ثم تطورت إلى فرقة كلامية تبحث في العقائد والمسائل المتصلة بها، كفولهم بتأخير حكم صاحب الكبيرة إلى يوم القيامة، فلا يقضى عليه بحكم ما في الدنيا، من كونه من أهل الجنة، أو من أهل النار.

راجع الملل والنحل: ج ١، ص ١٣٩.

(٥) هم الذين خرجوا على أمير المؤمنين (عليه السلام) في حرب صفين بعد أن أجبروا الإمام على إرجاع القائد الفذ مالك الأشتر رضوان الله عليه عن قتال جيش معاوية وقبول التحكيم، وبعد أن كان من أمر الحكيم ما كان قالوا: لِمَ حكمت الرجال؟ لا حكم إلا لله، وهم المارقة الذين اجتمعوا بالهروان وقاتلهم أمير المؤمنين قتالاً شديداً حتى لم ينجو منهم إلا عشرة، فانهزم اثنان منهم إلى كرمان واثنان إلى

والفرق بين الدنيا والآخرة أَنَّ القوى والادراكات ضعيفة في الدنيا حتَّى إذا كانوا في الآخرة وخلقهم للبقاء قوى إدراكهم فأطاقوا رؤيته سبحانه، هذا ملخص كلامهم.

وأجاب المانعون عن الشبهة الأولى: بأننا لا نسلّم أَنَّ المعلق عليه هو إستقرار الجبل مطلقاً فأنه كان مستقراً مشاهداً حال التعليق، بل إستقراره حال التجلي، وإمكانه حينئذ ممنوع، ودون إثباته القتادة والخرط.

وعن الثانية: بالمعارضة والحل.

أما المعارضة: فلأنَّ رؤيته تعالى لو كانت جائزة لماعد طلبها أمراً عظيماً، ولما ستمه ظلماً، ولما أرسل عليهم صاعقة ولما قال: «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرِمْنِ ذَلِكَ، فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ» (١).

ولما وردت عليهم هذه المعارضة تحيروا فقالوا تارة: إِنَّ الاستعظام إنَّها كان لطلبهم الرؤية تعتتاً وعناداً.

وتارة: إِنَّ رؤيته تعالى جائزة في الدنيا لا على طريق المقابلة والجهة كما هو المعروف في رؤية الممكنات، فأنها ممتنعة على هذه الطريقة، فاستعظامها وإنكارها بناء على أَنَّ طلبها وقع من هذه الطريقة الممتنعة.

ولا خفاء بما في هذا الجواب من السخافة، لأنَّ طلبه للرؤية (٢) من هذه الطريقة

سجستان واثان إلى الجزيرة وواحد الى اليمن، فظهرت بدع الحوارج في هذه المواضع. واستمر الحوارج في ثوراتهم ضد الحكم الاموي وصدر الحكم العباسي. وقد انقسمت حركتهم انقسامات كثيرة أهمها ثمانية أحزاب أساسيه، وهم: المُحَكِّمَة، والأزارقة، والنجدات، والبيهية، والمجاردة، والثعالبة، والأباضية، والصفورية.

راجع الملل والنحل: ج ١ ص ١١٤.

(١) سورة النساء: الآية ١٥٣.

(٢) (الف): الرؤية.

كيف يصلح أن يكون دليلاً على جواز الرؤية من غير هذه الطريقة، على أنه يلزم أن يكون النبي المكرّم بالتكليم جاهلاً بما يجوز عليه ويمتنع.

وأما الحل: فلأنّ سؤال موسى (عليه السلام) لم يكن محمولاً على طلب الرؤية لعلمه باستحالتها، بل على إظهاره شأنه تعالى على الجماعة الحاضرين معه والطالبين رؤيته القائمين له: «أَرَيْنَا اللَّهَ جَهْرَةً» (١) فقال ذلك القول يسمعون الجواب بـ«لَسَنُ نَرَاكَ» فيعلمون أنّ رؤيته غير ممكنة، ويرجعوا عن إعتقادهم.

والذي يدلّ على ذلك قوله حين أخذتهم الصاعقة:  
«أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا» (٢).

والجواب عمّا نقل عن ابن عباس: إنه ليس صريحاً في الرؤية العينية لجواز أن يكون المراد بالرؤية التي خصّ بها (صلى الله عليه وآله) الرؤية القلبية يعني الإدراك العلمي على الوجه الكامل، وقد نقل عنه أيضاً أنه قال رآه بقلبه.

وعمّا نقل عن الحسن أنه إن كان قول الحسن من عند نفسه فليس حجة، وإن كان من ظاهر الآيات والروايات فكذلك، لأنّ فهمه ليس حجة على غيره، والظاهر قد لا يعمل به.

والجواب عن وقوع الرؤية في الآخرة للآيات وتواتر الروايات، أنّ كثيراً من الآيات والأخبار مأولة عن ظاهرها إتفاقاً كقوله تعالى: «وَمَكَرَ اللَّهُ» (٣) «اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ» (٤).

(١) سورة النساء: الآية ١٥٣.

(٢) سورة الاعراف: الآية ١٥٥.

(٣) سورة آل عمران: الآية ٥٤.

(٤) سورة البقرة: الآية ١٥.

وما وقع في رواياتكم عن أبي هريرة (١)، عن رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إِنَّ من العبيد يوم القيامة من يدعو الله تعالى حتى يضحك الله، فإذا ضحك منه قال: أدخل الجنة» (٢).

وعن ابن مسعود: (٣) إِنَّ بعض أهل النار إذا خرج منها، ووصل إلى باب الجنة يقول: أي رب أدخلنيها فيقول: يا بن آدم أيرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها فيقول: يا رب أستهزئ بي وأنت رب العالمين (٤).

وأمثال ذلك كثيرة، وأنتم قد أولتم المكر والضحك والاستهزاء بالجزاء، والرضا والخذلان، فإذا جاز التأويل فكيف تتمسكون بالظواهر في الأمور العقلية وتجزمون بها، وقد أنصف بعض علمائهم المتأخرين حيث قال: إن صحّ الإجماع المذكور فهو

(١) صحابي معروف أسلم بعد الهجرة بسبع سنين، قال الفيروزآبادي في القاموس: إِنَّ النبي (صلى الله عليه وآله) رأى في كئمه هزة فقال يا أبا هريرة فاستهزبه. وعن الفائق للزنجشري: استعمل عمر أبا هريرة على البحرين، فلما قدم عليه قال: يا عدو الله وعدو رسوله سرت من مال الله، وعن ربيع الأبرار للزنجشري قال: وكان يعجبه -أي أبا هريرة- المضيرة حداء، فيأكلها مع معاوية وإذا حضرت الصلاة صلى خلف علي، فإذا قيل له قال: مضيرة معاوية أدمم وأطيب والصلاة خلف علي أفضل. الكنى والألقاب: ج ١، ص ١٧٢.

(٢) صحيح البخاري: ج ٩، ص ١٥٨ مع اختلاف يسير في العبارة.

(٣) هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن مسعود بن غافل الهذلي، جليل القدر عظيم الشأن كبير المنزلة، قرأ القرآن وعلم السنة، وكان من الذين شهدوا جنازة أبي ذر رضي الله عنه وباشروا تجهيزه، وعن الاستيعاب إن النبي (صلى الله عليه وآله) قال لنفر من أصحابه فيهم أبودر: يموتن أحدكم بغلاة من الأرض تشهد عصابة من المؤمنين، وعن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم): من أحت أن يسمع القرآن غضاً فليسمعه من ابن أم عبد يعني ابن مسعود. وروي أنه أخذ سبعين سورة من القرآن من في رسول الله (صلى الله عليه وآله) وبقيته من علي (عليه السلام). توفي بالمدينة سنة ٣٢ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٢٠٦.

(٤) التاج الجامع للاصول في احاديث الرسول: ج ٥، ص ٤٣٧.

العمدة في إثبات هذا المطلب وإلا فهذه الظواهر لا تفيد إلا ظناً لا يجوز التعويل عليه في المسائل العلمية، مع أنها معارضة بمثلها، وإن كانت قابلة للتأويل، والأحاديث الواردة في هذا الباب آت فيها ذلك مع كونها كلها آحاداً على تقدير صحتها، والدليل العقلي متعذر أو متعسر.

قال سيد المحققين في شرح المواقف: الأولى ما قيل: إن التعويل في هذه المسألة على الدليل العقلي متعذر فلنذهب إلى ما اختاره الشيخ أبو المنصور الماتريدي من التمسك بالظواهر النقلية (١)، إنتهى.

فلا مطعم حينئذ في تحصيل اليقين في هذه المسألة، بل ولا الظن لما عرفت من تعارض الأدلة النقلية، إنتهى.

### تبصرة

قال جدنا السيد نظام الدين أحمد (قدس سره) في رسالته لا ثبات الواجب تعالى: قد ثبت في محله أنه يجوز أن تعلم بعض النفوس المجردة الالهية الكاملة، ذات الواجب تعالى بالعلم الحضورى الذي هو عبارة عن مشاهدة ذاته من غير تكييف ولا مسامحة ولا محاذاة، وإذا جاز ذلك فما المانع من قول من يجوز رؤيته تعالى في الآخرة، فإن الرؤية في الحقيقة عبارة عن مشاهدة حضورية، ولا يشترط فيها وقوعها بالجراحة المخصوصة، بل بعض القائلين بجوازها صرح بأن رؤيته تعالى لا يجب أن تكون بتوسط تلك الجراحة المخصوصة.

قال في شرح التجريد: ولا يلزم من نفي الرؤية بالبصر، نفي الرؤية مطلقاً، إذ

(١) شرح المواقف. لم نعر عليه.

يمكن أن يرى لا بتلك الجارحة المخصوصة كما هو المدعى، فإنّ المشبّتين لرؤيته تعالى، يدعون أن الحالة المخصوصة التي تحصل لنا بالبصر في الدنيا، وتسمّى رؤية، تحصل لنا في تلك النشأة بعينها بالنسبة إليه تعالى، من غير توسط تلك الجارحة (١)، إنتهى.

ويؤيد ما ذكرناه ما قال المعلم الثاني في فصوصه: من أنّ كلّ إدراك يحصل بلا واسطة إستدلال فهو المختصّ باسم المشاهدة، وكلّ ما لا يحتاج في إدراكه إلى الاستدلال فهو ليس بغائب، بل هو شاهد، فادراك الشاهد هو المشاهدة، والشهادة إمّا مباشرة وملافة، وإما من غير مباشرة وملافة، وهذا هو الرؤية، والحقّ الأول تعالى لا تخفى عليه ذاته.

وليس ذلك باستدلال فجاز على ذاته مشاهدة كماله من ذاته، فإذا تحلّى لغيره مغنياً عن الاستدلال وكان بلا مباشرة ولا مماسة كان مرئياً لذلك الغير (٢).  
فانه صريح فيما ذكرنا.

فان قلت: إذا كانت المشاهدة الحضورية هي الرؤية فلا مانع منها في هذه النشأة أيضاً، فلم يختصّ جواز الرؤية بالنشأة الآخرة، كما هو مذهب أكثر القائلين بجوازها.

قلت: لعلّ هؤلاء لا يمنعون الجواز، بل الوقوع ولعلّ السرّ في ذلك ما صرح به بعض الأعاضم من أنّ النفس سبباً الكاملة المشرقة إذا شاهدت المبدأ الأول والتذّت بلذات مشاهدته، قلّ إقبالها على الجسم وعالم التجسيم، وكلّما زاد إقبالها عليه نقص توجّها إلى هذا العالم فينقص توجّها إلى ما تدبره من الجسم بل تعرض

(١) شرح التجريد للقوشجي: ص ٣٧١.

(٢) الفصوص للغاربي: ص ١٨.

عنه بالكلية فيفتت أجزاء بدنها ويفسد وينحل تركيبه ويبطل نظام أعضائه واتصالها، فلم تبق حياة بدنية لإعراضها عن البدن بالكلية، فان نظام أجزاء البدن وإتصالها من آثار المجرّد المدبّر على ما هو المشهور.

وهذا يظهر تفسير الآية الكريمة الحاكية عن سؤال موسى (عليه السلام) فأنه حيث سأل الرؤية وهي المشاهدة الحضورية، أجيب بلن تراني، أي: لن تشاهدني وأنت في هذه النشأة التعلّقية.

ويؤيد هذا ما في التوراة: «لا يراني ابن آدم وهو حي» أي في حال حياته البدنية.

فان قيل: فلا يمكن الرؤية مع بقاء الحياة في النشأة الآخرة أيضاً.  
قلت: لعل البدن الذي في النشأة الآخرة غير قابل للتفرّق والفتت، أو لعل النفس لكمال قوّتها التي إلتبستها في تلك النشأة إذا شاهدت المبدأ الأول فيها فأقبلت عليه إقبالاً كلياً، لا تعرض عن البدن بالكلية ولا يشغلها شأن عن شأن.  
ولا يخفى على الخبير إنّ ما ذكرناه ليس توجيهاً لكلام القائلين بجواز رؤيته تعالى، وهم الأشاعرة فإن جمهورهم صرّحوا بأن الله تعالى يرى في الآخرة بهذه الجارحة المخصوصة، بل هو تفسير وتأويل للآيات والأخبار الدالة على جواز رؤيته تعالى ووقوعها في النشأة الآخرة فيكون جواباً لاستدلّاهم بتلك الآيات والروايات، سيما ما ذكره من أنّ طلب موسى الرؤية دالّ على جوازها، وإلّا لزم أن يكون جاهلاً بصفاته تعالى فأنه إنّما طلب المشاهدة الحضورية الصرفة الخالية عن شوب الخيالات والأوهام، لا الرؤية بالبصر.

ولا حاجة في جوابه إلى تكلفات إرتكبها القائلون بامتناعها، فافهم إنتهى كلامه.

واقفى أثره بعض المحقّقين من أصحابنا المتأخّرين فقال: الذي يصحّ عندنا من



## وَعَجَزَتْ عَنْ تَعْتِهِ أَوْهَامُ الْوَاصِفِينَ.

طلب موسى الرؤية هو أنه أراد أن يحصل له الانكشاف التام، والرؤية العقلية لأن الرؤية هي الإدراك على سبيل المشاهدة، وحضور المعلوم وزيادة الكشف، لا أنه طلب الرؤية بهذه الآلة الجسمانية الكدرة، الظلمانية، لأن منصبه أجل من أن يطلب أمراً محالاً، أو أن لا يعلم أن القوة الجسمانية الحائلة في عضو من الأعضاء لا تدرك خالق الأرض والسماء.

وأما ما ورد في الأدعية الماثورة، ووقع في السنة الطائفة الإسلامية في إتهالهم وتضرعاتهم من طلب لذة النظر إلى وجهه الكريم، فذلك لا يدل على جواز رؤيته تعالى بهذا العضو المخصوص، سيما وقد نص بعض النحارير على أن العضو المخصوص ليس بركن في حقيقة الرؤية، فإذا كان لحقيقة الرؤية أفراد متعددة بعضها صحيح في حقه تعالى، وبعضها فاسد، وجب أن يحمل الوارد في الكتاب والشريعة من ألفاظ الرؤية على الوجه الصحيح في حقه تعالى لا غير كما في سائر الألفاظ والصفات المشتركة بين الحق والخلق (١)، انتهى \*.

«عَجَزَ» عن الشيء عجزاً، من باب ضرب: ضعف عنه وعجز عجزاً، من باب تعب: لغة لبعض قيس غيلان، ذكرها أبوزيد، وهذه اللغة غير معروفة عندهم (٢).

وقد روى ابن فارس بسنده إلى ابن الأعرابي (٣) أنه لا يقال: عجز الإنسان

(١) انتهى كلام بعض المحققين. (٢) المصباح المنير: ص ٥٣٧-٥٣٨.

(٣) هو أبو عبد الله بن زياد الكوفي الهاشمي بالولاء، أحد العالمين باللغة والمشهورين بمعرفتها، وكان رأساً في الكلام الغريب، ولد في سنة ١٥٠ هجرية وتوفي في شعبان سنة ٢٣١ هجرية. والاعرابي منسوب إلى الأعراب يقال: رجل أعرابي إذا كان بدوياً وإن لم يكن من العرب، ورجل عربي منسوب إلى العرب وإن لم يكن بدوياً.

الكنى والانتساب: ج ١، ص ٢٠٥.

-بالكسر- إلا إذا عظمت عجيزته (١).

و «النعمة»: الوصف وهو ما دلّ على الذات باعتبار معنى هو المقصود من جوهر حروفه، أي يدلّ على الذات بصفة كأحر، فأنّه بجوهر حروفه يدلّ على معنى مقصود، هو الحمرة.

و «الأوهام»: جمع وهم، وهو قوّة جسمانيّة للانسان محلّها آخر التجويف الأوسط من الدماغ، من شأنها إدراك المعاني الجزئية، المتعلقة بالمحسوسات، كشجاعة زيد، وسخاوته، وهذه القوّة هي الّتي تحكم في الشاة بأنّ الذئب مهروب عنه، وأنّ الولد معطوف عليه، وهي حاكمة على القوى الجسمانيّة، كلّها مستخدمة إياها استخدام العقل، القوى العقليّة بأسرها، لكنّ المراد بالوهم هنا، الإدراك المتعلّق بالقوّة العقليّة، المتعلّقة بالمعقولات والقوّة الوهميّة المتعلقة بالمحسوسات جميعاً، وقد شاع ذلك في الاستعمال، ودلّت عليه مضامين الأخبار.

قال بعض المحقّقين: إنّ جوهر الوهم بعينه، هو جوهر العقل، ومدرّكاته بعينها مدرّكات العقل، والفرق بينها بالقصور والكمال، فإدامت القوّة العقليّة ناقصة، كانت ذات علاقة بالمواد الحسيّة، منتكسة النظر إليها، لا تدرك المعاني إلّا متعلّقة بالموادّ، مضافة إليها، وربّما تدعّن لأحكام الحسّ لضعفها، وغلبة الخواصّ والمحسوسات عليها، فتحكم على غير المحسوس حكمها على المحسوس، فإدامت في هذا المقام أطلق عليها اسم الوهم، فإذا استقام وقوى، صار الوهم عقلاً وخلص عن الزيف، والضلال، والآفة، والوبال، إنتهى (٢).

و المراد بعجز الأوهام عن نعته سبحانه: عجزها عن الإطلاع على كيفيّة نعته

(١) معجم مقاييس اللغة: ج ٤، ص ٢٣٢.

(٢) أي كلام بعض المحقّقين.

كما هي ، لأن وصف الشيء إنما يتصور إذا كان مطابقاً لما هو عليه في نفس الامر وذلك غير ممكن ، إلا بتعقل ذاته وكنهه ، لكن لا يمكن العقول تعقل حقيقته تعالى ، وما له من صفات الكمال ونعوت الجلال ، لأن ذلك التعقل إما بحصول صورة مساوية لذاته تعالى وصفاته الحقيقية ، أو بحضور ذاته المقدسة ، وشهود حقيقته .  
و الأول : محال إذ لا مثل لذاته ، وكل ماله مثل أو صورة مساوية له فهو ذو ماهية كلية ، وهو تعالى لا ماهية له .

و الثاني : محال أيضاً ، إذ كل ما سواه من العقول والنفوس والذوات والهويات فوجوده منقهر تحت جلاله وعظمته إنقهار عين الحفّاش في مشهد النور الشمسي ، فلا يمكن العقول لقصورها عن درجة الكمال الواجبي ، إدراك ذاته على وجه الاكتناء والاحاطة ، بل كل عقل له مقام معلوم لا يتعداه إلى ما فوقه ، ولهذا قال جبرئيل (عليه السلام) حين تخلف عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) ليلة المعراج : لودنوت أئمة لا حترقت (١) فأنى للعقول البشرية الإطلاع على النعوت الالهية ، والصفات الأحدية كما هي عليه من كمالها وغايتها ، التي لا غاية لها ، وكيف يدرك ما يتناهى كنهه ما لا يتناهى .

فان قيل : إذا استحال حصول الحقيقة الالهية ، والهوية الأحدية في شيء من المدارك والعقول فمن أين يعرف إتصافه بصفاته التي وصف بها نفسه في كتبه على ألبسة رسله ؟ وكيف يحكم عليه بصدق مدلولاتها ؟

فالجواب : إن البرهان العقلي يؤدي بنا إلى أن نعتقد أن سلسلة إفتقار الممكنات تنتهي إلى مبدأ موجود بذاته ، وأنه أحدي الذات بلا تركيب بوجه ، وكونه تام الحقيقة بلا نقص وقصور ، وأن له من كل ما هو كمال للموجود بما هو موجود

غاياتها ونهاياتها، وحيث لا مخرج عن النقيضين فله من كلّ صفة كمالية، ونعت وجودي أشرفها وأتمّها وأرفعها، فله الأسماء الحسنى، والصفات العليا.

وبالجملة ليس من شرط الحكم على أمر بمحمولات عقلية وأوصاف كلية، أن يوجد ذات الموضوع في العقل، وتصور وتمثّل فيه بالكنه، بل يكفي لذلك تصوّر مفهوم عنواني، يجعل عنواناً لعقد حملي يجزم العقل بسراية الحكم الموقع على العنوان إلى ما يطابقه في الواقع، وإن لم يدرك العقل كنهه.

و يحتمل أن يكون المراد، بعجز الأوهام عن نعته تعالى: عجزها عن بلوغ تمام نعته، يعني إنّ الواصفين وإن بالغوا في التوصيف، وانتقلوا من نعت إلى ما هو أشرف وأعظم عندهم، لم يبلغوا مرتبة وصفه، ولم ينعتوه بكمال نعته، بل كلّما بلغوا مرتبة من مراتب النعت والثناء كان وراءها أطوار من النعوت، أشرف وأعلى كما أشار إليه سيّد المرسلين (صلى الله عليه وآله) بقوله: «لا أحصي ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك» (١).

وأرشد إليه سيّد الوصيّين صلوات الله عليه بقوله: «هو فوق ما يصفه الواصفون» (٢).

### تنبيه

قال بعض المحقّقين من أصحابنا المتأخّرين: لا يلزم من عدم إدراك العقول كنهه كماله، وغاية جلاله، أنّ ما يدركه العارفون من صفاته بالبراهين، ويصفونه به لم

(١) سنن ابن ماجه: ج ٢، ص ١٢٦٢، ح ٣٨٤١.

(٢) التوحيد: للصدوق ص ٥٧.

يكن ثابتاً في حقّه، صادقاً عليه كما زعمه كثير من الفضلاء قائلين: إنّ ما يدركه الإنسان من صفاته تعالى، إنّما هو سُلوْبٌ وتزهِيات فقط، فعلمه عبارة عن نفي الجهل، وقدرته عبارة عن نفي العجز، وعلى هذا القياس في السمع والبصر وغيرهما. ومما يحملهم على هذا الحسبان، ويؤكد ما نقل عن الباقر (عليه السلام) من قوله: «كلّها ميّزتموه بأوهامكم في أدقّ معانيه مخلوق مثلكم مردود إليكم» (١) الحديث.

وعندنا ليس كذلك، وليس كلّ صفاته تعالى التي نصفه بها سلوباً، وتزهِيات، فإنّ كونه موجوداً، واجباً حقّاً، قيوماً، عالماً، قادراً، حيّاً، سمياً، بصيراً أوصاف ونعوت وجودية ليس منها من السلب في شيء.

وأما الحديث المنقول عن الباقر (عليه السلام)، فيجب أن يكون المراد من المذكور فيه إدراكات النفوس الغير العارفة، أو التصوّرات الوهمية والخيالية الواقعة عن العقول العامية، كما يدلّ عليه تتمّة الحديث وهو قوله: ولعلّ النمل الصغار تتوّع أنّ الله زبانتين، فإنّ ذلك، كما لها، وتتوّع أنّ عدمهما نقصان لمن لا يتّصف بهما (٢) إنتهى.

لا الصفات التي أدركها أهل الكمال بقوة البرهان ونور الأحوال.

فان قلت: فما معنى قول أمير المؤمنين صلوات الله عليه: «كمال التوحيد نفي الصفات عنه» (٣).

قلت: معناه نفي كونها صفات عارضة موجودة بوجود زائد كالعالم والقادر في

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي عمير: ج ١، ص ١١٠.

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي عمير: ج ١، ص ١١٠.

(٣) التوحيد: للبصير ص ٥٧.

المخلوقات فإنّ العلم فينا صفة زائدة على ذاتنا، وكذا القدرة فينا كيفية نفسانية، وكذلك غيرها من الصفات، والمراد أنّ هذه المفهومات ليست صفات له تعالى، بل صفاته ذاته، وذاته صفاته، لا أنّ هناك شيئاً هو الذات وأشياء أخرى هي الصفات ليلزم التركيب فيه، تعالى عن ذلك علوّاً كبيراً.

و حاصله: إنّ صفاته كلّها موجودة بوجود واحد هو بعينه وجود ذاته، فذاته وجود، وعلم، وقدرة وحياة، وإرادة، وسمع، وبصر، وهو أيضاً موجود، عالم، قادر، حتى، مريد، سميع، بصير، فاحفظ هذا المقام فانه من مزلة الأقدام.

ألا ترى إنّ أكثر الناس لمّا رأوا أنّ مفهومات الصفات متغايرة، ظنّوا أنّ تغايرها من حيث المعنى والمفهوم يوجب اختلاف الحثثات الوجودية، فذهبوا إلى نفي العلم والقدرة وسائر الصفات عن ذاته، وجعلوا الذات الأحدية خالية عن هذه النعوت الكمالية، لكن جعلوها نائبة مناب تلك الصفات في ترتّب الآثار، فيلزم على ما ذهبوا إليه أن تكون الأسماء والصفات كلّها مجازات من الألفاظ في حقّه تعالى، وأن لا تكون ذاته مصداقاً لشيء من معاني الأسماء والصفات، وهل هذا إلّا تعطيل محض.

بل الحقّ الحقيقي بالتحقيق: أنّ جميع هذه الصفات موجود فيه بوجود أصيل متأكد في غاية التأكد، أعلى وأشرف من وجود غيره، فالعلم الذي له تعالى أعلى وأشرف أقسام العلم وجوداً، والقدرة التي له أوكد أنحاء القدرة وجوداً وتحققاً لا مفهوماً وماهية، إذ لا تفاوت بين أفراد المعنى الواحد والماهية الواحدة في نفس المعنى والماهية، بل إنّما التفاوت يقع بين أنحاء الموجودات بالقوة والضعف، والوجوب والإمكان، والتقدم والتأخر.

هذا حاصل كلامه، وهو وإن كان خلاف ما عليه الأكثرون لكنته عند التأمل والتحقيق أخرى بالقبول والتصديق، والله أعلم.

إِبْتَدَعَ بِقُدْرَتِهِ الْخَلْقَ اِبْتِدَاعاً وَاخْتَرَعَ عَنْهُمْ عَلَى مَشِيئَتِهِ اخْتِرَاعاً.

الابتداع والاختراع: لفظان متحdan في المعنى لغة.  
قال الجوهري: إبتدعت الشيء: إخترعته لا على مثال (١).  
وقال الزمخشري في الأساس: إخترع الله الأشياء: إبتدعها من غير سبب (٢).  
إنتهى.

وربما خصص الإبتداع بالإيجاد لا لعلّة، والإختراع بالإيجاد لا من شيء، وهو تخصيص إصطلاحي لا أصل له في اللغة.  
و «القدرة» لغة: القوّة على الشيء، واصطلاحاً: أمّا عند المتكلمين: فهي الصفة التي يتمكن معها الحي من الفعل وتركه بالإرادة.  
و أمّا عند الحكماء، فعبرة: عن كون الفاعل إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل، سواء وجب تحقق مقدّم الشرطيّة الأولى، وامتناع مقدّم الشرطيّة الثانية، أم لا.  
وقدرته تعالى، قيل: هي عبارة عن نفي العجز عنه.  
وقيل: هي فيض الأشياء عنه بمشيئته التي لا تزيد على ذاته، وهي الغاية (٣) الأزلية.

وقيل: هي علمه بالنظام الأكمل من حيث أنه يصحّ صدور الفعل عنه.  
وقيل: هي كون ذاته بذاته في الأزل، بحيث يصحّ سنها خلق الأشياء فيما لا يزال على وفق علمه بها، فهي عين ذاته.  
واشتقاق القدرة من القدر، لأنّ القادر يقع الفعل على مقدار قوّه، أو على مقدار ما تقتضيه مشيئته.

(١) الصحاح للجوهري: ج ٣، ص ١١٨٣ وفيه: (أبدعت).

(٢) أساس البلاغة: ص ١٥٩.

(٣) (الف) و (ج) العناية.

و الخلق في الأصل: مصدر بمعنى التقدير يقال: خلقت الأديم للسقاء، إذا قدرته له قبل القطع، ثم أستمع في إيجاد الشيء وإنشائه على غير مثال سبق فقل: خلق الله الأشياء خلقاً باعتبار الإيجاد على وفق التقدير الذي أوجبه الحكمة، ثم أطلق على المخلوق من باب إطلاق المصدر على اسم المفعول مجازاً، والمراد به هنا الثقلان لإعادة ضمير العقلاء عليه، ولما سيأتي في الدعاء مما يدل على أن المراد به ذلك، وإن كان جميع المخلوقات يجري عليه هذا الحكم، ولك حمله على مطلق الخلق فيكون إعادة ضمير العقلاء عليه من باب التغليب، وإعادة الضمائر الآتية المعينة لإرادة الثقلين من باب الإستخدام، وهو وضميره في إختراعهم كلاهما مفعول به عند الجمهور

و ذهب جماعة من الائمة منهم الشيخ عبد القاهر الجرجاني (١)، وفخر الدين الرازي، والزعزعي، وابن الحاجب، وابن هشام: إلى أن مثل ذلك مفعول مطلق، قالوا: لأن المفعول به ما كان موجوداً قبل الفعل، ثم أوقع الفاعل به فعلاً كضربت زيداً، فزيد كان موجوداً قبل الضرب وأنت فعلت به الضرب، والمفعول المطلق، ما كان فعل الفاعل فيه هو فعل إيجاده كالسماوات في: خلق الله السماوات فأنها لم تكن موجودة، بل عدماً محضاً والله تعالى أوجدها وخلقها من العدم، فكانت مفعولاً مطلقاً لا مفعولاً به.

قال ابن هشام: والذي غر أكثر النحويين في هذه المسألة: إنهم يمثلون المفعول المطلق بأفعال العباد وهم إنما يجري على أيديهم إنشاء الأفعال لا الذوات، فتوهموا

(١) هو أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن النحوي، مؤسس علم البيان، صاحب أسرار البلاغة ودلائل الإعجاز والعوامل المائة. توفي سنة ٤٧١ هجرية.



أنَّ المفعول المطلق لا يكون إلّا حدثاً، ولو مثّلوا بأفعال الله تعالى لظهر لهم أنّه لا يختصّ بذلك لأنّ الله تعالى موجد للأفعال والذوات جميعاً، قال: وكذا البحث في أنشأت كتاباً، وعملت خيراً<sup>(١)</sup>، إنتهى.

و أجاب الجمهور: بأنّ المفعول به بالنسبة إلى فعل غير الإيجاد يقتضي أن يكون موجوداً، ثمّ أوجد الفاعل به شيئاً آخر، فإنّ إثبات صفة غير الوجود يستدعي ثبوت الموصوف أولاً، وأمّا المفعول بالنسبة إلى الإيجاد فلا يقتضي أن يكون موجوداً ثمّ أوجد الفاعل فيه الوجود، بل يقتضي أن لا يكون موجوداً، وإلّا لزم تحصيل الحاصل.

و أمّا إلترام كونه موجوداً قبل الفعل على كلّ حال، فدعوى لا دليل عليها. وقد ألف السبكي (٢) في هذه المسألة تأليفين، ذاهباً إلى ما ذهب إليه الجرجانيّ، والرازيّ، وغيرهما.

هذا، ولما كان الله تعالى، ولم يكن معه شيء، كان وجود الخلق منه، فصخّ أنّه ابتدعه وإخترعه، فلذلك أتى بالمصدرين تأكيداً لنسبة الفعلين إليه سبحانه، والغرض أنّه تعالى خلق الخلق إنشاءً وأوجده ابتداءً من غير مثال فلم يكن صنعه كصنع البشر لأنّ الصنائع البشريّة إنّما تحصل بعد أن ترسم في الخيال صورة المصنوع، وتلك الصورة تحصل تارة عن مثال خارجيّ يشاهده الصانع، ويحذو حذوه، وتارة بمحض الإلهام فإنّ كثيراً ما يفاض على أذهان الأذكاء صور أشكال

(١) لم نعر عليه.

(٢) هو تقي الدين علي بن عبد الكافي بن علي الخنزرجي الأنصاري المصري، له مصتفات مثل شفاء السقام في زيارة خير الأنام (صلّى الله عليه وآله) ردّ فيه على ابن تيمية، ولد أول صفر سنة ٦٨٣ هجرية، وتوفي سنة ٧٥٦ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ٢ ص ٢٧٦.

لم يسبقهم إلى تصوّرها غيرهم فيتصوّرونها ويبرزونها في الخارج، وكيفية صنع الله عزّ وجلّ للخلق منزّهة عن الوقوع على هذين الوجهين:

أما الأول: فلاّنه تعالى كان ولم يكن معه شيء، ولا قبل له فلا يكون خلقه مسبوqاً بمثال من صانع آخر صنع هو مثل صنعه.

وأما الثاني: فلاّنّ الفاعل على وفق ما ألهم وإن كان مبتدعاً ومخترعاً في الظاهر، لكنّه في الحقيقة ليس هو المبتدع، وإنّما المبتدع هو مفيض تلك الصورة وملهمها، فهو مفتقر في الحقيقة إلى الغير الذي ألهمه وأفاض على ذهنه صورة ما ابتدعه ظاهراً، والله سبحانه منزّه عن الافتقار والإحتياج فلم يكن صنعه بهذا الوجه أيضاً.

وقوله: «بقدرته» أي بنفس قدرته التي هي عين ذاته لا بشيء آخر، وإلاّ لزم إختلاف الجهتين من القوّة والفعل، فلم يكن واحداً حقّاً، وهو محال.

وأما سائر الصناعات والفواعل، فليسوا كذلك فإنّهم شيء غير ذواتهم، يصنعون ما يصنعون كآلة أو ملكة نفسانية، أو مادة، أو معاون، وربّما إجتمع عدّة من هذه الأمور في تجميع الصنعة كالإنسان مثلاً إذا أنشأ كتاباً فإنّه يحتاج إلى آلة كاليد والقلم، وإلى ملكة الكتابة، وإلى مادة كالمداد والقرطاس، وإلى معاون يتخذ له الآلة الخارجة، ويصلح له مادة الكتابة.

وقوله: «على مشيّه» أي بمحض مشيّه فعلى: بمعنى الباء كقولهم: إركب على اسم الله، أو هي بمعناها، أي: اخترعهم على وفق مشيّه، والمشيّة: اسم من شاء، كالعيشة من عاش، وأصلها: مشيئة على مفعلة بكسر العين أستمثت الكسرة على الياء فنقلت إلى الساكن الصحيح قبلها وهو الشين، وبقيت الياء على حالها لمجانستها الحركة المنقولة منها فصارت مشيئة، واتفقت النسخ هنا على ترك الهمزة وتشديد الياء وهو على إبدال الهمزة ياء تخفيفاً وإدغام الياء في الياء وهو مطرد فيا

زاد على الأصل كالخطيئة ومعناها فينا: هي توجه النفس إلى معلوم بملاحظة صفاته، وأحواله المرغوب فيها الموجبة لحركة النفس إلى تحصيله، وهذه الحركة النفسانية فينا وانبعاتها لتحصيله، هي العزم والإرادة، فنسبة المشيئة إلى الإرادة كنسبة الضعف إلى القوة والظن إلى الجزم، فتي حصلت الإرادة صدر الفعل لا محالة.

ومشيئته تعالى، قيل: هي عبارة عما يترتب عليه أثر هذا التوجه، ويكون بمنزلة.

وقيل: هي عبارة عن تجلّي الذات والعناية السابقة لايجاد المعدوم، أو إعدام الموجود، فهي أعم من الإرادة إذ الإرادة عبارة عن تجلية الإيجاد المعدوم، فهي لا تتعلق دائماً إلا بالمعدوم فإنها صفة تخصص أمراً بالحصول، ووجوده ومن تتبع مواضيع إستعمالات المشيئة والإرادة في القرآن يعلم ذلك، وإن كان بحسب اللغة يستعمل كل منهما مقام الآخر.

وقال بعض المحققين: لمشيئته تعالى معنيان.

أحدهما: كون ذاته سبحانه بحيث يختار ما هو الخير والصلاح، فنفس ذاته المقدسة مشيئته لما يشاء ويختار كما أنها علم بالأشياء وإرادة لما يريد ويفعل، فالمشيئة بهذا المعنى صفة كمالية قديمة هي عين ذاته.

و الثاني: إيجاده للأشياء بحسب إختياره، وهي صفة حادثة بحدوث المخلوقات لا تتخلف المخلوقات عنها وليست صفة زائدة على ذاته تعالى، ولأعلى المخلوقات، بل هي نسبة بينهما تحدث بحدوث المخلوقات، وهذا المعنى يأتي للإرادة أيضاً، فالمشيئة والإرادة بهذا المعنى من صفات الفعل، وبالمعنى الأول من صفات الذات إنتهى (١)

(١) أي كلام بعض المحققين.

إذا عرفت ذلك فلا يتعين كون المراد بالمشية في قوله (عليه السلام): واخترعهم على مشيته، المشية بالمعنى الثاني كما وقع لبعضهم، حيث قال: هذه المشية محدثة من صفات الأفعال لا من صفات الذات القديمة التي لا تتعلق بالخلق وإنما هي باعتبار النسبة بين ذاته تعالى والخلق، وليست هذه الإرادة بالحقيقة إلا عين الخلق، وعلى هذا ليست المغايرة بين المشية والمخلوقات، إلا بالاعتبار إنتهى (١).

بل الأولى إن لم يكن متعيناً، أن يكون المراد بها المشية بالمعنى الأول لأن المقصود وصفه تعالى بأنه إختراع الخلق على مقتضى مشيته إختياراً لا بالقسر (٢) ولا بالقهر ولا بالاجباب الذي لا يكون عن إرادة ومشيّة كفعل الطبائع العديدة الشعور، والمسخرة في أفعالها لأن الإيجاب ينافي القدرة.

وأيضاً صدور الحادث عن القديم بطريق الإيجاب يوجب تخلف المعلول عن تمام علته حيث وجدت العلة في الأزل دون المعلول، وإنه إختراعهم على ما إقتضته مشيته التي هي نفس ذاته، ووجوده من غير كثرة من تركيب صفة أو تشريك أحد، لأن مشيته كعلمه وقدرته ليست غير ذاته ليلزم أن يكون لغيره تأثير في فعله، فإن من فعل فعلاً بمشيئة وإرادة زائدة على ذاته، كان محتاجاً في مشيته وإرادته إلى مرجح زائد عليه يرجح أحد طرفي مقدوره لتعلق الإرادة به، فكانت مستكملة بذلك المرجح وكل مستكمل بغيره فهو ناقص في ذاته، والله سبحانه منزّه عن النقصان.

ولا يخفى أن المشية بهذا المعنى ليست إلا الصفة القديمة الكمالية التي هي عين الذات المقدسة، أي كون ذاته بحيث تختار ما تختار.

وأما المشية المحدثة التي هي بمعنى الإيجاد والإحداث فالإختيار سابق عليها، ولهذا قال بعض المدققين: إطلاق الخلق في الإرادة والمشية لا يصح إلا مجازاً.

(١) أي كلام البعض.

(٢) قسره قسراً: قهره. المصباح المنير: ص ٦٨٩.

ثُمَّ سَلَكَ بِهِمْ طَرِيقَ إِرَادَتِهِ، وَبَعَثَهُمْ فِي سَبِيلِ مَحَبَّتِهِ.

سلك الطريق سلوكاً، من باب قعد: ذهب فيه. يتعدى بنفسه، وبالباء أيضاً، يقال: سلكت زيداً الطريق وسلكت به الطريق، وهي الفصحى، وقد يتعدى بالألف أيضاً فيقال: أسلكته.

و الطريق والسبيل بمعنى، وكلّ منها يذكر ويؤنث. والبعث: الإرسال، وكلّ شيء ينبعث بنفسه فإنّ الفعل يتعدى إليه بنفسه فيقال: بعثته وكلّ شيء لا ينبعث بنفسه كالكتاب والهدية فإنّ الفعل يتعدى إليه بالباء، فيقال: بعثت به.

و الإرادة فسرّها المتكلمون بأنّها: صفة مخصّصة لأحد المقدورين.

وقيل: هي في الحيوان شوق متأكّد إلى حصول المراد.

وقيل: إنّها مغايرة للشوق، فإنّ الإرادة هي الإجماع وتصميم العزم، وقد يشتهي الإنسان ما لا يريده كالأطعمة اللذيذة بالنسبة إلى العاقل الذي يعلم ما في أكلها من الضرر، وقد يريد ما لا يشتهي كالأدوية البشعة (١) النافعة التي يريد الإنسان تناولها لما فيها من النفع، وفرق بينها بأنّ الإرادة ميل إختياري والشوق ميل جبليّ طبيعي، قيل: ولهذا يعاقب الإنسان المكلف بإرادة المعاصي ولا يعاقب باشتائها.

وإرادة الله سبحانه وتعالى، قيل: هي صفة توجب للحقّ حالاً يقع منه الفعل على وجه دون وجه.

وقيل: هي علمه بنظام الكلّ على الوجه الأتمّ الأكمل من حيث أنّه كافٍ في وجود الممكنات، ومرجّح لطرف وجودها على عدمها، فهي عين ذاته وهو الحقّ. والمحبة فينا: ميل النفس أو سكونها بالنسبة إلى ما يوافقها عند تصوّر كونه

(١) طعام بشع: فيه كراهة ومرارة. الصباح المنير: ص ٦٩.

موافقاً وملائماً لها، وهو مستلزم لأرادتها إياه. ولما كانت المحبة بهذا المعنى محالاً في حقه تعالى فالمراد بها ذلك اللازم وهو الإرادة.

قال ابن ميثم (١) في شرح النهج: المحبة منه تعالى: إرادة، هي مبدأ فعل ما، ومحبة للشيء: هي إرادته (٢).

وقال بعض العلماء: المشية والإرادة قد تخالفاً المحبة، كما قد نريد نحن شيئاً لانستلذه كالحجامة وشرب الدواء الكريه الطعم، فكذلك ربما إنفكت مشية الله وإرادته عن محبته ورضاه، إنتهى.

وعلى هذا فالإرادة (٣) أعم من المحبة، لأن كل محبوب مراد، دون العكس،

(١) هو كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني، العالم الرباني، والفيلسوف المتبحر، صاحب الشروح على نهج البلاغة. ولد في البحرين وتوفي فيها سنة (٦٧٩) هجرية أو (٦٩٩) هجرية أو ما بينهما. وقد ألف هذا الشرح للخواجة علاء الدين الجويني الوزير الذي توفي سنة (٦٨٠) هجرية، وهو من أجلاء وزراء الشيعة.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٤١٩.

(٢) شرح نهج البلاغة لابن ميثم البحراني: ج ١، ص ٣١١.

(٣) لعل المراد أنه سبحانه أقهرهم على ما أراهه بالإرادة التكوينية واضطرهم في جريان ما قدره وقضاه عليهم من الأمور المستندة إليه تعالى، وليس للعباد فيها مدخلية أصلاً كالسعادة والشقاوة والتوفيقات والخذلان والموت والحياة والآجال والأعمار والأرزاق والصحة والسقم وأمنائها، لا أنه أقهرهم وأجبرهم على الفعل أو الترك فيما هم مدخلة فيه ويستند إليهم من أفعالهم الاختيارية وتكاليفهم الشرعية المرادة بالإرادة التكليفية.

فإن قيل: إذا قنم بخلق السعادة والشقاوة في السعيد والشقي إضطراراً فقد إلتزم أنه تعالى اضطر السعيد بفعل الخيرات، والشقي بتركها. فإن السعادة موجبة لفعل الخيرات والشقاوة موجبة لتركها، فما معنى الاختيار وحسن التكليف؟

قلنا: أنه تعالى خلق السعيد فخلقت السعادة بخلقه وخلق الشقي فخلقت الشقاوة بخلقه لا أنه خلقها فخلق السعادة والشقاوة فيها، والملخص أن السعيد بشرط الوجود وسائر شرايط الفعل موجب

والمعنى: إنه تعالى جعلهم منقادين لإرادته، مذعنين لحكمه كما أراد وأحب.  
وقيل: معناه أنه ألهمهم ويسرهم لما خلقهم له، ولما كتب في اللوح المحفوظ عليهم بحسب إرادته ومشيتته، ومساق حكمته الإلهية، أو كفى بالسلوك والبعث عن توجيه الأسباب بحسب القضاء الإلهي عليهم بذلك.

وقيل: معنى سلك بهم طريق إرادته: سيرهم في كل طريق أرادته، أو جعلهم مرادين لإرادته كما قال: «وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» (١).

ومعنى بعثهم في سبيل محبته: إنه وهبهم محبته، فالإضافة من باب إضافة المصدر إلى المفعول.

فان قيل: الضمير في بعثهم راجع إلى جميع الخلق، ومنهم من هو عدو لله فكيف يصح التعميم حينئذ؟

قلنا: كل نفس بحسب غريزتها وطبيعتها الفطرية التي فطر الناس عليها مُحبة للخير وطالبة له، وجميع الخيرات رشح من خيره تعالى كما أن الموجودات كلها رشح من وجوده، فهي إذن ليست مُحبة إلا لله سبحانه بالحقيقة سواء كان بحسب الظاهر للحسن والجمال أو للجاه والمال أو غير ذلك.

ومن هنا قال صاحب الفتوحات: ما أحب أحد غير خالقه، ولكن إحتجب عنه تعالى تحت زينب، وسعاد، وهند، وليلى، والدرهم، والدينار، والجاه وكل ما في العالم فإنَّ الحب أحد سببيه الجمال وهو له تعالى لأنَّ الجمال محبوب لذاته والله

لإرادة الخيرات والحسنات لسعادته الذاتية، والشقي أيضاً بعد تحقق الشروط موجب لإرادة الشرور والسيئات لشقاوته الذاتية، وأثر الفاعل هو وجود الذات بالذات، ووجود الذاتيات بالتبع دون نفس الذات، وما يستند إليها بأنَّ توسط الجعل بين الشيء وذاته وذاتياته غير معقول، تأمل فيه فإنه تنحل به إشكالات كثيرة.

لَا يَمْلِكُونَ تَأْخِرًا عَمَّا قَدَّمَهُمْ إِلَيْهِ، وَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَقَدُّمًا إِلَى مَا أَخَّرَهُمْ عَنْهُ.

جميل يحب الجمال، فيحب نفسه.

وسببه الآخر الإحسان، وماتم الإحسان إلا من الله ولا محسن إلا الله. فان أحببت للجمال فما أحببت إلا الله لأنه الجميل وإن أحببت للإحسان فما أحببت إلا الله لأنه المحسن، فعلى كل وجه ما متعلق المحبة إلا الله (١)

و إلى ذلك أشار ابن الفارض حيث قال:

وكلُّ مليح حُسْنُهُ مِنْ جَالِهَا معارله بل حُسْنُ كُلِّ مليحة (٢)

ملك الشيء ملكاً، من باب ضرب: إحتواه قادراً على الإستبداد به.\*

و الملك بالكسر: اسم منه.

و الإستطاعة: الطاقة والقدرة، يقال: إستطاع يستطيع، وقد تحذف التاء فيقال: إستطاع يستطيع - بالفتح - ويجوز بالضم.

قال أبو زيد (٣): شَبَّهَوهما بأفعل يفعل إفعالاً (٤) والجملتان حاليّتان إحداهما معطوفة على الأخرى، أي حال كونهم لا يقدرّون على خلاف ما حدّته لهم من تأخر أو تقدّم، بل طائعين لأمره منقادين لحكمه، وهذا لا ينافي الإستطاعة فإنّه غاية ما يدلّ على أنّ الله تعالى إذا أراد شيئاً لا يقع غيره، وما قدّمه وأخّره لا يقع خلافه، وبعثهم في سبيل المحبة على المعنى الأول ممّا يؤيّد ذلك، وهذا كقول أمير المؤمنين (عليه السّلام) في خطبة الأشباح: «قدّرتما خلق، فأحسن تقديره، ودبرته فألطف

(١) الفتوحات المكية: ج ٢ ص ٣٢٦. (٢) ديوان ابن الفارض: ص ٧٠

(٣) هو سعيد بن أوس بن ثابت الخزرجي البصري النحوي اللغوي أبو زيد، كان من أئمة الأدب غلبت عليه اللغة والواد والغريب، من مصنفاته الكثيرة: القوس والترس، الإبل، بيوتات العرب، ولد بالبصرة سنة ١١٩ هجرية، وتوفى بها سنة ٢١٥ هجرية. الكنى والألقاب: ج ١، ص ٧٧.

(٤) المصباح المنير: ص ٥٢٠ وفيه: «شَبَّوهما».



وَجَعَلَ لِكُلِّ رُوحٍ مِنْهُمْ قُوَّةً مَعْلُومًا مَقْسُومًا مِنْ رِزْقِهِ.

تدبيره، ووجهه لوجهته، فلم يتعدّ حدود منزلته ولم يقصر دون الإنتهاء إلى عايته، إذ أمره بالمضي على إرادته كيف وإنها صدرت الأمور عن مشيئة» (١) \*.

جعل من الأفعال العامة تحيى على ثلاثة أوجه:

بمعنى: صار، وطفق فلا يتعدى كقوله:

وقد جعلت قلوب بني زياد من الأكوار مرتفعها قريب (٢)

وبمعنى: خلق، وأوجد فيتعدى إلى مفعول واحد كقوله تعالى: «وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورِ» (٣).

وبمعنى صير، ويتعدى إلى مفعولين كقوله تعالى: «جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا» (٤).

إذا علمت ذلك، فَجَعَلَ في المتن: بالمعنى الثاني أي: خلق وأوجد، والظرف متعلق به، وتقديمه على المفعول للتشويق إليه، لأنّ النفس عند تأخير ما حقّه التقديم لاسيما بعد الاشعار بمنفعة تبقى مترقبة فيتمكّن بها عند وروده عليها فضل تمكّن، أو لما في المؤخر ووصفه من نوع طول لو قدّم لفات تجاذب أطراف نظم الكلام البليغ. ويحتمل أن يكون بالمعنى الثالث أي التصيير المتعدّي إلى مفعولين فيكون أولهما قوتاً وثانيهما الظرف المتقدّم على ما هو مقتضى الصناعة فإنّ مفعولي التصيير في الحقيقة اسم صار وخبره أولهما الأول، وثانيهما الثاني، وهما في الأصل مبتدأ وخبر والأصل: لكل روح منهم قوت، ثم قيل: صار لكل روح منهم قوت، ثم صير لكل

(١) سرح نهج البلاغة لأنّ مئة البحراني: ج ٢، ص ٣٤١، مع اختلاف يسر في العبارة.

(٢) معنى اللبيب: ص ٣١٠ رقم الشاهد ٤٢٣ وفه: «بني سهيل».

(٣) سورة الانعام: الآية ١.

(٤) سورة البقرة: الآية ٢٢.

روح منهم قوتاً فمعناه: جعل قوتاً موصوفاً بالوصف المذكور كائناً لكل روح منهم، فإن خبر صار في الحقيقة هو الكون المقدّر العامل في الظرف.

ولا يخفى أنّ الذي يقتضيه المقام ما ذكرناه أولاً وهو الإخبار بجعل القوت أي إيجاد له لكل روح منهم.

و الروح، بضمّ الراء المهملة بعد الواو حاء مهملة: يذكر ويؤنث كما نصّ عليه الجوهري (١)، وصاحب المحكم (٢).

وقال ابن الأنباري (٣)، وابن الأعرابي: الروح والنفس واحد غير أنّ العرب تذكر الروح وتؤنث النفس (٤)، وهو لغة: مابه الحياة، وعرفاً: يطلق لمعنيين:

أحدهما: البخار اللطيف النابع من تجويف القلب الجسماني المنتشر بواسطة العروق الضواري إلى سائر البدن، وهو الحامل لقوة الحياة والחסّ ويشبه بالسراج الذي يدار في البيت فإنه لا ينتهي إلى جزء من أجزاء البيت إلّا ويستتبره، فالحياة مثل النور الحاصل في الحيطان، والروح مثل السراج وحركته في الباطن مثل حركة السراج في زوايا البيت، والأطباء إذا أطلقوا الروح أرادوا به هذا المعنى وفيه

(١) الصحاح: ج ١، ص ٣٦٧.

(٢) المحكم والمحيط الأعظم في اللغة لابن سيدة: ج ٣، ص ٣٩٢.

(٣) هو أبو بكر محمد بن القاسم بن محمد بن بشار اللغوي النحوي، أملي كثيراً كثيراً منها: غريب الحديث، وشرح الفضائل، توفي سنة ٣٢٨ هجرية، وقد يطلق ابن الأنباري على أبي البركات عبد الرحمن بن محمد بن أبي الوفاء النحوي، اشتغل عليه خلق كثير وصاروا علماء ببركته توفي سنة ٥٧٧ هجرية. والأنباري نسبة إلى الأنبار قرب بغداد، سميت بذلك لأن الملوك الأكاسرة كانوا يخزنون فيه الخمر.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٢٠٩.

(٤) المنهاج في تفسير النصوص: ص ٣٣٤.

يتصرفون بتعديل مزاج الأخلاط. وهو أول ما يتعلّق به الروح بالمعنى انشائي، وبواسطته يتعلّق بسائر البدن.

الثاني: ما يشير إليه الانسان بقوله: أنا أعني النفس الناطقة المستعّدة للبيان وفهم الخطاب وهو المراد هنا.

قيل: والذي نطقت به الكتب الإلهية، ودلت عليه الآثار النبوية، واتفق عليه المحققون من الحكماء وأهل الملل أنّه جوهر مجرد في ذاته، متعلّق بالبدن تعلق التدبير والتصرف، والحياة: عبارة عن هذا التعلّق، والموت: هو قطع هذا التعلّق مع بقاء الروح في ذاته كما صرح به كثير من الخاصة والعامة، وقد تحيّر العقلاء في كيفية هذا التعلّق واعترفوا بالعجز عن إدراكه كما تحيّرُوا في حقيقة الروح وعجزوا عن إدراك كنهه حتّى قال بعضهم: إنّ قول أمير المؤمنين (عليه السلام): «من عرف نفسه فقد عرف ربه» (١) معناه إنّّه كما لا يمكن التوصل إلى معرفة النفس أعني الروح لا يمكن التوصل إلى معرفة الربّ.

وقوله تعالى: «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا» (٢) ممّا يعضد ذلك.

وقال بعض علمائنا المتأخّرين: المستفاد من الأخبار عن الائمة الأطهار: إنّ الروح شبح مثالي على صورة البدن.

وكذلك عرفه المتألهون بمجاهداتهم، وحققه المحققون بمشاهداتهم، فهو ليس بجسماني محض ولا بعقلاني صرف، بل برزخ بين الأمرين ومتوسط بين النشأتين من عالم الملكوت، وللائبياء والأولياء (عليهم السلام) روح آخرفوق ذلك هو

(١) غرر الحكم ودرر الكلم: ج ٢، رقم ٣٠١، وبحار الأنوار: ج ٢، ص ٣٢، ح ٢٢.

(٢) سورة الاسراء: الآية ٨٥.

عقلاني صرف وجبروتي محض، إنتهى.

هذا : ولما كان للروح وجودان: وجود حقيقي، وهو وجوده لنفسه، ووجود نسبي، وهو وجوده للبدن، وكان الانسان في هذه النشأة عبارة عنه بوجوده الثاني الذي هو تعلقه بالبدن وتديره له، وكان البدن لا يقوم إلا بالقوت. وحفظه بالغذاء إلى أجل معلوم، جَعَلَ القوت للروح لآئته المقصود بخلقة هذا البدن إذ كان الغرض من إيجادها تعلق الروح به.

وقال بعضهم: إنَّ الغذاء كما ينفع البدن، ينفع الروح أيضاً، إِمَّا باعتبار تعلقه بالبدن وبجوهر الروح البخاري، وإمَّا باعتبار إنَّ الغذاء إذا كان جيداً مولدّاً للدم ينتفع الروح به من حيث البهجة والسرور، كما يتضرّر به إذا كان مولدّاً للسوءاء من حيث الحزن والغم، إنتهى.

ولا يخفى إنَّ الاعتبار الثاني ساقط عن درجة الاعتبار.

ووقع في نسخة ابن إدريس: لكلّ زوج، بالزاي والجيم، والزوج: ما يكون له نظير كالأصناف والألوان، أو نقض كالذكر والأنثى.

قال ابن دريد: (١) والزوج كلّ اثنين ضدّ الفرد (٢)، وتبعه الجوهري فقال: و يقال للاثنتين المتزوجين: زوجان وزوج أيضاً، تقول: عندي زوج نعال (٣) تريد

(١) هو أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي القحطاني البصري الشيعي الإمامي، عالم، فاضل، أديب، حفوظ. شاعر، نحوي، لغوي، كان واسع الرواية لم ير أحفظ منه. له مصنفات منها: كتاب الجمهرة وهو من الكتب المعتبرة في اللغة، توفي ببغداد سنة (٣٢١) هجرية وقال الناس بوفاته: مات علم اللغة. وقد عدّه ابن شهر آشوب من شعراء أهل البيت عليهم السلام.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٢٧٣.

(٢) جمهرة اللغة: لابن دريد: ج ٢، ص ٢٣.

(٣) الصحاح للجوهري: ج ١، ص ٣٢٠.

اثنين، وزوجان تريد أربعة.

وقال ابن قتيبة: الزوج يكون واحداً ويكون اثنين وقوله تعالى: «مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ» هو هنا واحد (١)، وكذلك قال أبو عبيدة (٢)، وابن فارس (٣).  
وقال الازهري: وأنكر النحويون، أن يكون الزوج اثنين، والزوج عندهم الفرد، وهذا هو الصواب (٤).

وقال ابن الأنباري: والعامّة تخطئ فتظنّ إنّ الزوج اثنان، وليس ذلك من مذهب العرب إذ كانوا لا يتكلمون بالزوج موحداً في مثل قولهم: زوج حمام، وإنما يقولون زوجان من حمام وزوجان من خفاف ولا يقولون للواحد زوج بل للذكر فرد وللأنثى فردة (٥).

وقال السجستاني (٦) أيضاً: لا يقال للاثنين زوج لأن الطير ولا من غيره، فإن ذلك من كلام الجهال ولكن كلّ اثنين زوجان.  
واستدل بعضهم لهذا بقوله تعالى: «خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى» وأما تسميتهم الواحد بالزوج فشرط أن يكون معه آخر من جنسه (٧)، انتهى.  
وقال الزمخشري في الفائق: كلّ شيئين مقترنين شكلين كانا أو نقيضين فكلّ

(١) تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة: ص ٧٣.

(٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة: ج ١، ص ٣٢١.

(٣) راجع المصباح المنير: ص ٣٥٢.

(٤) تهذيب اللغة للازهري: ج ١١، ص ١٥٤.

(٥) كتاب الاضداد للأنباري: ص ٣٧٤ - ٣٧٥.

(٦) هو سهل بن محمد بن عثمان السجستاني وقد تقدّم ذكره ص ١٤١ وسجستاني منسوب الى

سجستان معرب سيستان.

(٧) المصباح المنير: ص ٣٥٢.

واحد منهما زوج وهما زوجان كقولك : معه زوجا حمام، وزوجا نعال (١).  
وقال الهروي (٢) في الغريبن: الزوج في اللغة: الواحد الذي يكون معه آخر،  
والاثنان زوجان يقال: زوجا خف (٣).

وقال الراغب (٤) في تفسيره: الزوج يقال لكل واحد من القرينين من الذكر  
والأنثى في الحيوان وغيره كزوج الخف والنعل، ولكل ما معه مقارن مماثل، أو  
مضاد مركب معه، أو مفرد إنتهى (٥)

إذا عرفت ذلك فالمراد بالزوج هنا: الفرد الذي له قرين كأنه قال: وجعل  
لكل واحد من الزوجين منهم قوتاً معلوماً، فإن كل ما خلقه الله تعالى جعله زوجين  
كما قال سبحانه: «وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ» (٦).

وقيل: المراد بالزوج هنا: النوع أو الصنف لا المتزاوجان، فالمعنى لكل نوع  
وصنف.

قال ابن الأثير: الأصل في الزوج: الصنف، أو النوع لكل شيء (٧).

(١) الفائق: ج ٢، ص ١٣٤.

(٢) هو أبو عبيد أحمد بن محمد بن محمد بن أبي عبيد العبيدي الهروي صاحب كتاب الغريبن الذي  
جمع فيه بين تفسير غريب القرآن والحديث النبوي، وكان من العلماء الأكابر، توفي سنة ٤٠١ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ٣، ص ٢٤٢.

(٣) الغريبن للهروي: مخطوط في جامعة طهران ذيل باب الزاى مع الواو.

(٤) هو أبو القاسم الحسين محمد بن المفضل الراغب الاصبهاني، الفاضل المتبحر الماهر في اللغة  
والعربية والحديث والادب، له مصنفات فائقة مثل: المفردات في غريب القرآن، وأفانين البلاغة،  
والمحاضرات، والذريعة الى مكارم الشريعة، توفي سنة ٥٠٢ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ٢٤٠.

(٥) المفردات في غريب القرآن للراغب: ص ٢١٥.

(٦) سورة الذاريات: الآية ٤٩.

(٧) النهاية لابن الأثير: ج ٢، ص ٣١٧ وفيه: «من كل».

وقال بعضهم: لا يبعد أن يكون المراد بالزوج على هذه النسخة، النفس الناطقة مع البدن فيؤول إلى معنى الروح، على النسخة المشهورة وذلك لكونها شفعاً مركباً بينهما، إنتهى.

ولا خفاء بما فيه من التمثل (١).

وقال آخر: كلّ ممكن زوج تركيبى: لتركيبه من الذات والوجود الزائد عليها مثلاً، وكلّ واحد منها مزدوج بالآخر وزوج لصاحبه وهما زوجان.

وقال العلامة النيسابوري: في تفسير قوله تعالى: «وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ» وقد يدور في الخلد أن الآية إشارة إلى أنّ كلّ ما سوى الله تعالى فأنه مركّب نوع تركيب لا أقلّ من الإمكان والوجود أو الجنس والفصل، أو المادّة والصورة (٢)، إنتهى.

و القوت بالضمّ: ما يؤكل يمسك الرmq، ومنه الحديث: «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً» (٣) أي بقدر ما يمسك الرmq من المطعم.

وفي الدعاء من طريق العامة: «وجعل لكلّ منهم قية مقسومة من رزقه» (٤) وهي فعلة من القوت، كميّة من الموت.

وفي نسخة قديمة: وجعل لكلّ ذي روح، وهو ظاهر المعنى.

و (من) في قوله: «منهم»، ابتدائية أو بيانية.

قوله (عليه السلام): «معلوماً» أي معلوم الوصف والقدر والوقت على حسب ما تقتضيه الحكمة، وتستدعيه الإرادة التابعة لها، لا بما تقتضيه القدرة فإنّ ذلك غير

(١) تمثّل: أي احتال، فهو متمثّل. الصحاح: ج ٥، ص ١٨١٧.

(٢) غرائب القرآن ورغائب الفرقان: ج ٣، في ذيل الآية ٤٩ من سورة الذاريات.

(٣) سنن ابن ماجه: ج ٢، ص ١٣٨٧، ح ٤١٣٩.

(٤) النهاية لابن الاثير: ج ٤، ص ١١٩.

متناهٍ إذ تخصيص كل شيء بصفة معينة وقدر معين ووقت محدود، دون ما عدا ذلك مع إستواء الكل في الإمكان.

واستحقاق تعلق القدرة به لا بد له من حكمة تقتضي إختصاص كل من ذلك بإختصاص به، وهذا البيان سرّ عدم تكوين الأشياء لا على وجه الكثرة حسباً هو في خزان القدرة كما قال تعالى: «وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ» (١)

قوله: «مقسوماً» أي: معيناً مفروزاً عن غيره، قسمة تقتضيها مشيئة المنيّة على الحكمة والمصلحة ولم يفوّض أمره إليهم علماً منه بعجزهم عن تدبير أنفسهم كما قال تعالى: «نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» (٢).

قوله: «من رزقه» إما متعلق بجعل أو بقوله مقسوماً.

و(من): يحتمل أن تكون ابتدائية وبيانية وتبعية.

والضمير: إما راجع إلى الله تعالى فيكون من باب إضافة الشيء إلى فاعله تأكيداً لجعله أو قسمته، ليثق الإنسان بوصول ما قدره الله إليه، فيكفّ عن الحرص والهلوع في طلبه، أو إلى الروح، فيكون من باب إضافة الشيء إلى صاحبه بياناً لعنايته سبحانه به وتمليكه ما يحتاج إليه.

والرزق في اللغة: العطاء، ويطلق على النصيب المعطى نحو ذبح ورعى - بالكسر - للمذبح والمرعى.

وقيل: هو بالفتح: مصدر، وبالكسر: اسم.

وفي العرف: أمّا عند الأشاعرة فهو ما انتفع به حيّ سواء كان بالتغذي أو

(١) سورة الحجر: الآية ٢١.

(٢) سورة الزخرف: الآية ٣٢.



غيره، مباحاً كان أو حراماً.

وربما قال بعضهم: هو ما يترتب به الحيوانات من الأغذية والأشربة لا غير.  
قال الآمدي: (١) والتعويل على الأول (٢).

وأما المعتزلة: فلما أحالوا تمكين الله تعالى من الحرام لأنه منع من الانتفاع به وأمر بالزجر عنه، قالوا: هو ما صنع إنتفاع الحيوان به وليس لأحد منعه منه، فلا يكون الحرام رزقاً، واستدلوا بقوله تعالى: «وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ» (٣) حيث أسند الرزق إلى نفسه إيذاناً بأنهم ينفقون من الحلال الطيب الطلق، فإن إنفاق الحرام بمعزل عن إيجاب المدح وبقوله تعالى: «قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَاماً وَحَلَالاً» (٤) حيث ذم المشركين على تحريم ما رزقهم الله.

وتمسكت الأشاعرة لشمول الرزق لهما بما روه عن صفوان بن أمية، قال: كنت عند رسول الله (صلى الله عليه وآله) إذ جاء عمر بن قرة فقال: يا رسول الله إن الله كتب عليّ الشقوة فلا أراني أرزق إلا من دقي بكفي فأذن لي في الغناء، فقال (عليه السلام): «لأ أذن لك ولا كرامة ولا نعمة، كذبت أي عدو الله، والله لقد رزقك الله حلالاً طيباً فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما أحل الله لك

(١) هو أبو القاسم الحسن بن بشر بن يحيى الآمدي الأصل، البصري المولد والنشأ، له تصانيف كثيرة منها: المؤلف والمختلف من أساء الشعراء، ومعاني شعر البحري، كتاب فقلت وأفعلت، والموازنة بين أبي تمام والبحري، وغيرها، توفي سنة ٣٧١ هجرية.

بغية الوعاة: ص ٢١٨.

(٢) لم نعر عليه.

(٣) سورة البقرة: الآية ٣.

(٤) سورة يونس: الآية ٥٩.

من حلاله (١)، وبأنه لو لم يكن الحرام رزقاً لم يكن المتغذي به طول عمره مرزوقاً، وقد قال الله تعالى: «وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا» (٢).

وأجابت المعتزلة عن الحديث: بالظن في سنده تارة، وبالتأويل على تقدير صحته أخرى، بأن إطلاق الرزق على الحرام لمشكلة قوله: فلا أراي أرزق، كقوله تعالى: «وَمَكْرُوهٌ وَمَكْرَآلٌ» (٣).

وباب المشاكلة وإن كان نوعاً من المجاز لكنه واسع كثير الورود في القرآن والحديث، فاش في نظم البلغاء ونثرهم. وعن قولهم: «لوم يكن الحرام رزقاً لم يكن المتغذي به طول عمره مرزوقاً»، بأن مادة النقص لابد وأن تكون متحققة وليس كذلك، إذ لا يتصور حيوان كذلك. أما غير الإنسان فلا أنه لا يتصور بالنسبة إليه حل ولا حرمة.

وأما الإنسان فلم ياكل من الحلال إلا مدة عدم التكليف لكفى في دفع النقص.

وأيضاً: فالرزق أعم من الغذاء باجماع المعتزلة وجمهور الأشاعرة، ولا يشترط الانتفاع به بالفعل فالمتغذي طول عمره بالحرام إنما يرد لو لم ينتفع مدة عمره بشيء إنتفاعاً محلاً ولا يشرب الماء والتنفس في الهواء، بل ولا تمكن من الانتفاع بذلك أصلاً، وظاهر إن هذا مما لا يوجد.

وللمعتزلة أن يقولوا أيضاً: لو مات حيوان قبل أن يتناول شيئاً حلالاً ولا حراماً، يلزم أن يكون غير مرزوق فها هو جوابكم فهو جوابنا.

(١) سنن ابن ماجة: ج ٢، ص ٨٧١ - ٨٧٢ مع اختلاف يسير وحذف في العبارة.

(٢) سورة هود: الآية ٦.

(٣) سورة آل عمران: الآية ٥٤.

## تبصرة

لك أن تجعل كلاً من القوت والرزق في الدعاء أعم من الجسماني والروحاني، فإنَّ الإنسان كما علمت مركَّب من البدن والروح، فكما أنَّ البدن محتاج في بلوغ كماله إلى قوت شبيه به في الجسميّة ليزيد في قدره الّلائق به ويكمل في ذاته، كذلك الروح محتاج إلى قوت مناسب له شبيه به في الروحانيّة ليقوّيه ويبلغ به غاية كماله، وهو العلم والمعرفة.

و إطلاق القوت والطعام على الغذاء الروحاني شائع كقوله (عليه السّلام): «أبيت عند ربّي يطعمني ويسقيني» (١) ومعلوم أنَّ طعامه (صلى الله عليه وآله) عند ربّه ليس من جنس أطعمة الحيوانات اللحميّة، ولا شرابه من جنس هذه الأشربة، وأنّما المراد طعام العلم وشراب المعرفة.

وعن زيد الشّحام (٢) عن أبي جعفر (عليه السّلام) في قول الله تعالى: «فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ» قال: قلت: ما طعامه؟ قال: علمه الذي يأخذه عمّن يأخذه (٣).

فإذن الإنسان محتاج إلى كلّ من القوتين، فكما جعل لكلّ قوتاً جسمانيّاً معلوماً

(١) سنن الدارمي: ج ٢، ص ٨.

(٢) هو أبو أسامة الأزدي زيد بن يونس الشّحام، عدّه الشيخ الطوسي (رحمه الله) مرة من رجال الباقر (عليه السّلام) وأخرى من أصحاب الصادق (عليه السّلام). وجعله الشيخ المفيد من فقهاء أصحاب الصادقين (عليهما السّلام). وقال عنه الشيخ أيضاً في الفهرست: ثقة له كتاب.

تنقيح المقال: ج ١، ص ٤٦٥.

(٣) وسائل الشيعة: ج ١٨، ص ٤٣ ح ١٠.

لَا يَنْقُصُ مَنْ زَادَهُ نَاقِصٌ، وَلَا يَزِيدُ مَنْ نَقَصَ مِنْهُمْ زَائِدٌ.

مقسوماً من رزقه جعل له قوتاً روحانياً معلوماً مقسوماً من رزقه وبذلك إحتج عليه ووجه الخطاب إليه.

قال بعض العارفين: لكلّ أحد نصيب من لوازم إشراقات نوره قلّ أو كثر، فله الحجّة على كلّ أحد بما عرفه من آيات وجوده، ودلائل صنعه وجوده، فوقع التكليف بمقتضى المعرفة، والعمل بموجب العلم، والله أعلم \*.

نقص الشيء نقصاً من باب قتل: ذهب منه شيء بعد تمامه، ونقصته أنا: يتعدّي ولا يتعدّي، هذه هي اللغة الفصيحة وبها جاء التنزيل في قوله تعالى: «نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا» (١) وقوله: «غَيْرَ مَنْقُوصٍ» (٢).

وفي لغة ضعيفة يتعدّي بالهمزة والتضعيف، قالوا: ولم يأت في كلام فصيح ويتعدّي بنفسه أيضاً إلى مفعولين فيقال: نقصت زيداً حقّه.

وكذا (زاد): يستعمل لازماً ومتعدّياً إلى واحد وإلى اثنين فيقال: زاد الشيء وزدته أنا، وزدت زيداً درهماً.

إذا عرفت ذلك فقلّوه ينقص مضارع نقص المتعدّي إلى واحد، ومن زاده مفعول مقدّم، وناقص فاعله وهو اسم فاعل منه.

وكذا قوله يزيد، مضارع زاد المتعدّي إلى واحد، ومن نقص منهم: مفعول ومفعول نقص محذوف أي نقصه منهم.

وحذف المفعول يكثر إذا كان ضميراً عائداً إلى الموصول كقوله تعالى: «أَهْدَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولاً» (٣) أي: بعثه.

(١) سورة الرعد: الآية ٤١.

(٢) سورة هود: الآية ١٠٩.

(٣) سورة لفرقان: الآية ٤١.

ثُمَّ ضَرَبَ لَهُ فِي الْحَيَاةِ أَجْلاً مَوْقُوتاً، وَنَصَبَ لَهُ أَمَداً مَحْدُوداً.

وقوله: «زائد» فاعل يزيد والكلام على حذف مضاف إذ ليس المراد تعلق النقص والزيادة بالذات، والمعنى: إن من زاده الله تعالى قوته أو رزقه منهم لا ينقصه ناقص، ومن نقصه سبحانه لا يزيده زائد.

وقدّم المفعول في الفقرتين لمزيد الإعتناء ببيان فعله تعالى من الزيادة والنقصان.

و وقع في نسخة ابن إدريس: ضبط (نقص) بالبناء للمجهول والمعنى كما ذكر، غير أن فيه نكتة لطيفة وهي عدم إسناد النقص إليه سبحانه مع التصريح باسناد عدليه أعني الزيادة إليه تعالى تأدباً معه جلّ شأنه، وتشبيهاً لمعالم جوده وكرمه حتى كان الصادر عنه تعالى هو الزيادة لا غير، وأن النقص صادر عن غيره جرباً على منهج الآداب التنزيلية في نسبة النعم والخيرات إليه عز وجلّ دون أضدادها كما في قوله تعالى: «وَأَنَا لَأَنْذِرُ أَسْرَارِيَدِيمَنَ فِي الْأَرْضِ، أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشْداً» (١).

وقوله تعالى: «الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ \* وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ \* وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ» (٢) وفائدة هاتين الفقرتين التأكيد لكون القوت من الرزق معلوماً مقسوماً من لدنه سبحانه وتعالى لا يستطيع غيره أن يتصرف فيه زيادة أو نقصان \* ثم: حرف عطف يقتضي الترتيب والتراخي، وفيه دلالة على أن تقدير الرزق مقدّم على تقدير الأجل.

ويؤيده الحديث المشهور: «خلق الله الأرزاق قبل الأرواح بأربعة آلاف عام» (٣).

(١) سورة الجن: الآية ١٠.

(٢) سورة الشعراء: الآية ٧٨ الى ٨٠.

(٣) لم نثر عليه بل عثرنا على حديث قريب منه وهو «خلق الله الأرزاق قبل الأجسام بالفي عام» في قوت

القلوب لآبي طالب المكي: ج ٢، ص ٨.

و ضرب له: أي قدر وقرر، ومنه الضريبة وهو ما يؤدي العبد إلى سيده من الخراج المقرر عليه.

والحياة: قيل: هي قوة الحس والحركة.

وقيل: هي إعتدال المزاج.

وقيل: قوة تتبع إعتدال المزاج.

وقيل: صفة توجب للمتصف بها أن يعلم ويقدر.

وقال الفخر الرازي: الحياة يوصف بها الواجب جل شأنه، والانسان، والحيوان، والنبات، والجملة التي تصحح (١) وصف كل منها بها، هي كونها على الوجه اللائق الذي تترتب عليه الأحكام التي من شأنه (٢).

وقد أحسن في جميع معانيها المتعددة في تعريف واحد والأجل: يطلق على معنيين:

أحدهما: وهو الأكثر، الوقت الذي يضرب لانقضاء الشيء، ومنه أجل الانسان الذي ينقضي فيه عمره وتنقطع فيه حياته كقوله تعالى: «فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ» (٣).

الثاني: المدة التي يكون الانقضاء في آخرها كما في قولهم: أجل الدين شهران، وعلى هذا يقال: أجل الانسان لمدة عمره، وإرادة هذا المعنى هنا أولى وأنسب من المعنى الأول، لتكون الفقرة الأخرى تأسيساً، وهو خير من التأكيد.

قوله: «موقوتاً» أي: محدود الوقت من وقته يقته، من باب وعد: إذا حد له وقتاً وهو المقدار من الزمان المفروض لأمر ما.

(١) (الف): تصحح.

(٢) لم نعر عليه.

(٣) سورة الاعراف: الآية ٣٤.

ونصب الشيء، ينصبه نصباً، من باب ضرب: وضعه.

والأمد: الغاية، يقال: بلغ أمدك، أي: غايته.

وقال الجوهري: يقال: ما أمدك، أي: منتهى عمرك (١).

وقال ابن الأثير في النهاية في حديث الحجاج: قال للحسن ما أمدك؟ قال: سنتان لخلافة عمر، أراد أنه ولد لسنتين من خلافة عمر، ولانسان أمدان مولده وموته، والأمد: الغاية (٢)، إنتهى.

وقال الزمخشري في الفائق: أراد بالأمد مبلغ ستّة والغاية التي إرتقى إليها عدد سنتيه. قال الطرماح: (٣)

كلّ حيّ مستكمل مدّة العمر ومُودٍ إذا انقضى أمدُه

وقوله: سنتان: أي صدر ذلك وأوله سنتان فحذف المبتدأ لأنّه مفهوم ومعناه: ولدت وقد بقيت سنتان من خلافة عمر (٤)، إنتهى.

و المراد به في الدعاء أمد الموت كما هو ظاهر، وأغرب من فسرّه بمدّة العمر وقال: إنّ هذه الفقرة بمنزلة العطف التفسيري على الفقرة السابقة فإنّ الأمد قد ورد بمعنى الغاية في جميع كتب اللغة.

(١) الصحاح للجوهري: ج ٢، ص ٤٤٢.

(٢) النهاية لابن الأثير: ج ١، ص ٦٥.

(٣) الطرماح بن عدي، عده الشيخ الطوسي رحمه الله في رجاله تارة من أصحاب أمير المؤمنين (عليه السلام) قائلًا: الطرماح بن عدي رسوله (عليه السلام) إلى معاوية، وأخرى من أصحاب الحسين (عليه السلام)، وهو في غاية الجلالة والنبالة، ولولا إلّا مكالماته مع معاوية التي أظلمت الدنيا في عينه لأجلها وملازمته لسيد الشهداء (عليه السلام) في الطف لكفاه شرفاً وجلالة.

تنقيح المقال: ج ٢، ص ١٠٩.

(٤) الفائق للزمخشري: ج ١، ص ٥٨.

و المحدود: مفعول من حددت الشيء: إذا ميّزته أى غاية معلومة مميّزة لا يقع فيها إشتباه.

### تنبيه

الأجل الموقوف لا ينافي الموقوف، ويقال له: المعلق فيأته موقوف أيضاً بشرط وهو الذي يقع فيه التقديم والتأخير والزيادة والنقصان كما دلت عليه الآيات والأخبار قال تعالى في سورة نوح: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ كَانُوا مِنْ دُؤُنِيكُمْ وَيُؤْتِرُكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ» (١).

قال المفسرون: الأجل المسمى هو الأمد الأقصى الذي قدره الله تعالى لهم بشرط الايمان والطاعة وراء ما قدره لهم على تقدير بقائهم على الكفر والعصيان فإن وصف الأجل بالمسمى، وتعلق تأخيرهم إليه بالايمان صريح في أن لهم أجلاً آخر لا يجاوزونه إن لم يؤمنوا وهو المراد بقوله: إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ أي ما قدر لكم على تقدير بقائكم على الكفر إذا جاء وأنتم على ما أنتم عليه من الكفر والعصيان لا يؤخر فبادروا إلى الايمان والطاعة قبل مجيئه حتى لا يتحقق شرطه الذي هو بقائكم على الكفر فلا يجيء ويتحقق شرط التأخير إلى الأجل المسمى فتؤخروا إليه.

وروى ثقة الاسلام في الكافي: باسناده عن حمزان عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: سألته عن قول الله عز وجل: «قَضَىٰ أَجَلًا، وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ». قال: هما أجلان: أجل محتم، وأجل موقوف (٢).

(١) سورة نوح: الآية ٣ و ٤.

(٢) الكافي: ج ١، ص ١٤٧، ح ٤.



و روى على بن إبراهيم باسناده عن أبي عبد الله (عليه السلام) في تفسير هذه الآية قال: الأجل المقضي هو المحتوم الذي قضاه الله وحتمه، والمسمى هو الذي فيه البدء ويقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء، والمحتوم ليس فيه تقديم ولا تأخير (١).  
و الروايات في هذا الباب كثيرة (٢).

### تذنيب

اختلفوا في المقتول ونحوه، فقالت الأشاعرة: هوميت بأجله بحيث لو لم يقتل في هذا الوقت لمات فيه وموته بفعل الله تعالى.

ووافقهم على ذلك أبو الهذيل (٣) من المعتزلة، واستدلوا بقوله تعالى: «مَا تَسْقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا» (٤) وقوله «وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا» (٥).

وقال حكماء الاسلام: لكل ذي حياة أجلان: طبيعي وهو الذي يمكن بالنسبة إلى المزاج الأول لكل شخص لو بقي مصوناً عن الآفات الخارجية.  
واختراهم: وهو الذي يحصل بسبب من الأسباب الخارجية كالقتل والغرق

(١) تفسير على بن إبراهيم ج ١، ص ١٩٤.

(٢) الكافي: ج ١، ص ١٤٦ باب البدء.

(٣) هو محمد بن الهذيل بن عبد الله البصري، شيخ البصريين في الاعتزال، ومن أكبر علمائهم، وصاحب المقالات في مذهبهم، توفي بسر من رأى سنة ٢٢٧ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ١٧٠.

(٤) سورة المؤمنون: الآية ٤٣.

(٥) سورة آل عمران: الآية ١٤٥.

والحرق واللدغ وغيرها من الأمور المنفصلة، فالمقتول ونحوه لو لم يقتل مثلاً لعاش إلى أجله الطبيعي، وذهب إلى هذا القول سائر المعتزلة وقالوا: إن موته من فعل القاتل، لا من فعله تعالى وإلا لما توجه الذم إليه، وأحسن ما استدلوا به قوله تعالى: «وَلَكُمُ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ» (١) تقريره: إن القاتل متى علم أنه إذا قُتِل قُتِل، إرتدع عن القتل، فيكون شرع القصاص سبباً لحياة القاتل والمقتول، ولو كانا بحيث لم يقتلا لماتا، لم يكن كذلك، وحمل الحياة على الأخرى بعيد جداً.

و ذهب أكثر المحققين: إلى جواز الأمرين فيه لولا القتل، فيجوز أن يموت ويجوز أن يعيش، وهو اختيار المحقق الطوسي (٢) في التجريد (٣).

وقال ابن نوبخت (٤) من أصحابنا في كتاب البياقوت: من المقتولين من لو لم يقتل لعاش قطعاً، ومنهم من يجوز عليه الأمران، واحتج على القطع بحياة البعض إن

(١) سورة البقرة: الآية ١٧٩.

(٢) هو الفيلسوف المحقق محمد بن محمد بن الحسن الطوسي سلطان الحكماء والمتكلمين، ولد في سنة ٥٩٧ هجرية بطوس ونشأ بها له مصنفات جليلة القدر منها: تحريد الكلام والتذكرة النصيرية في علم الهيئة، والأخلاق الناصرية، وآداب المتعلمين، وأوصاف الأشراف، وكتاب قواعد العقائد، وتحرير المجسطي، وتحرير أصول الهندسة لإقليدس، وتلخيص المحصل، وشرح الاشارات، وغير ذلك من الرسائل بالعربية والفارسية، وحكي أنه (قدس سره) قد عمل الرصد العظيم في مدينة مراغة واتخذ في ذلك خزانة عظيمة من الكتب وكانت تزيد على أربعمائة ألف مجلد في عهد الملك هلاكوخان وحفظها من الإتلاف من أيدي التتر.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ٢٠٨.

(٣) شرح التجريد للطوسي: ص ٣٩٠

(٤) هو أبو الحسن علي بن أحمد بن نوبخت الشاعر، كان قليل الحظ من الدنيا، توفي بمصر سنة ٤١٦ هجرية على حال الضرورة وشدة الفاقة.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٤٢٨.

يَتَخَطَّأُ إِلَيْهِ بِأَيَّامِ عُمُرِهِ، وَيَرْهَقُهُ بِأَعْوَامِ دَهْرِهِ.

ملكاً لو قتل أهل بلدة فاتنا نحكم بأنّه لو لم يقتلهم لعاشوا لأنّه لو لا ذلك لزم خرق العادة، إذ من المستحيل عادة موت أهل تلك البلدة في يوم واحد، وخرق العادة لا يجوز إلا في زمان الرسالة (١).

وَرُدُّ بَأْنِ إِسْتِحَالَتِهِ عَادَةً مَمْنُوعٌ، لِأَنَّ مِثْلَهُ يَقَعُ فِي الْوَبَاءِ \*.

يتخطأ: من الخطوة وهو المشي لكن وقع في أكثر النسخ بالهمزة.

وأنكره الجوهري فقال: تخطيته: إذا تجاوزته يقال: تخطيت رقاب الناس وتخطيت إلى كذا، ولا تقل تخطأت بالهمزة (٢)، إنتهى.

و أثبتة الزمخشري، وهو الثقة الثبت فيما ينقله قال في أساس اللغة (٣): ناقتك هذه من المتخططات الجيف، أي: تمضي لقوتها وتخلّف ورائها التي سقطت من الحسرى (٤) إنتهى.

ولا نكير في ذلك فإنّ العرب قد تهمز غير المهموز.

قال الفراء: ربّما خرجت بهم فصاحتهم إلى أن يهمزوا ما ليس بهمموز، قالوا: رثأت الميت، ولبأت بالحج وحلأت السويق (٥)، كلّ ذلك بالهمز وإنّما هو من الرثى والتلبية والحلاوة وقالوا أيضاً: أفتأت برأيه: أي انفرد واستبد.

قال الجوهري: هذا الحرف سمع مهموزاً ذكره أبو عمرو، وأبوزيد، وابن السكيت وغيرهم، فلا يخلو إمّا أن يكون همزوا (٦) ما ليس بهمموز كما قالوا: حلأت

(١) الياقوت لا يوجد هذا الكتاب لدينا

(٢) الصحاح: ج ٦، ص ٢٣٢٨.

(٣) هكذا في الاصل. ولكن الصحيح «أساس البلاغة».

(٤) أساس البلاغة: ص ١٦٧.

(٥) الصحاح: ج ٦، ص ٢٣٥٢.

(٦) (الف): مهموزاً وأما ليس.

السويق ولبأت بالحج ورثأت الميت، أو يكون أصل هذه الكلمة من غير الفوت (١)، إنتهى.

فقوله: «يتخطأ» بالهمزة على ما وقع في أكثر النسخ من باب همزهم ما ليس بهموز.

وأما جعله من الخطأ الذي هو نقيض الصواب فخطأ محض.

ولبعضهم في توجيه الهمز هنا خرافات تضحك الشكلى.

والأيام: جمع يوم أصله أيام ثم أدغم.

قال الخوارزمي: (٢) الغالب في الأيام واليوم أن لا يذكر إلا في الشر كقوله تعالى: «وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ» (٣) أي: عقوبته.

وقال غيره: تقع الأيام في الخير والشر قال تعالى: «تِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا يَبْنِى النَّاسُ» (٤) وقال الشاعر: وألفاظ كأَيَّامِ الشباب.

والعمر، بالضم وبضمّتين، ويفتح: الحياة.

ورهمت الشيء رهقاً، من باب تعب: قربت منه.

قال أبو زيد: طلبت الشيء حتى رهمته، وكدت أخذه أو أخذته (٥).

(١) الصحاح: ج ٦، ص ٢٣٥٢، نقلاً بالمعنى.

(٢) هو أبو بكر محمد بن العباس الخوارزمي، كان واحد عصره في حفظ اللغة والشعر، وكان أصله من طبرستان، وخرج من وطنه في حياته وطوف البلاد وسكن حلب ولقي سيف الدولة الحمداني، وله ديوان رسائل وديوان شعر، توفي بنيسابور سنة ٣٨٣ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٢٠.

(٣) سورة إبراهيم: الآية ٥.

(٤) سورة آل عمران: الآية ١٤٠.

(٥) المصباح المنير: ص ٣٣٠.

وقال الفارابي: رهفته: أدركته (١).

و الأعوام: جمع عام وهو في تقدير فعل بفتحتين كسبب وأسباب، ومعناه الحول.

قال ابن الجواليقي: (٢) ولا تفرق عوام الناس بين العام والسنة، ويجعلونها بمعنى فيقولون لمن سافر في وقت من السنة: أي وقت كان إلى مثله عام، وهو غلط والصواب ما أخبرت به عن أحمد بن يحيى أنه قال: السنة من أول يوم أعدته إلى مثله. والعام لا يكون إلا شتاءً وصيفاً (٣).

وفي التهذيب أيضاً: العام: حول يأتي على شتوة وصيفة (٤).

وعلى هذا فالعام أخص من السنة، وليس كل سنة عاماً، فإذا عدت من يوم إلى مثله فهو سنة، وقد يكون فيه نصف الصيف ونصف الشتاء، والعام لا يكون إلا صيفاً وشتاءً متوالين.

وتظهر فائدة ذلك في الأيمان والنذور فإذا نذر أن يصوم عاماً لا يدخل بعضه في بعض، إنما هو الشتاء والصيف بخلاف سنة.

والدهر: الزمان، قلّ أو كثر.

قال الأزهري: الدهر عند العرب يطلق على الزمان، وعلى الفصل من فصول السنة وأقل من ذلك، ويقع على مدة الدنيا كلها، وقال: سمعت غير واحد من

(١) ديوان الادب للفارابي: ج ٢، ص ٢٤٤.

(٢) هو أبو محمد إسماعيل بن أبي منصور موهوب بن أحمد الجواليقي اللغوي النحوي البغدادي، كان إمام أهل الأدب بعد أبيه، وكان مختصاً بتأديب أولاد الخلفاء، توفي سنة ٥٧٥ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ١٤٣.

(٣) تكملة اصلاح ما تفلط فيه العامة للجواليقي في آخر كتابه المعرب من الكلام: ص ٨.

(٤) تهذيب اللغة للأزهري: ج ٣، ص ٢٥١.

حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَقْصَىٰ أَثَرِهِ، وَاسْتَوْعَبَ حِسَابَ عُمْرِهِ.

العرب يقول: أقمنا على ماءٍ كذا دهرًا، وهذا المرعى يكفيننا دهرًا ونحملنا دهرًا. (١)  
قال: لكن لا يقال الدهر أربعة أزمنة ولا أربعة فصول لأنَّ انطلاقه على الزمن القليل مجاز وإتساع، فلا يخالف به المسموع وينسب الرجل الذي يقول: بقدم الدهر، ولا يقول بالبعث، دهرِي - بالفتح - على القياس، وأمَّا الرجل المسنَّ إذا نسب إلى الدهر فيقال: دُهرِي - بالضم - على غير قياس (٢).

والضمير في إليه ويرهقه راجع إلى الأجل والأمد، وإن فسر الأجل بمدة العمر فهو راجع إلى الأمد فقط، وفي عمره ودهره إلى كلِّ روح.

والباء: للاستعانة، والمعنى: إنَّ كل شخص يتجاوز إلى غاية عمره بأيام حياته ويقرب منه بأعوام زمانه كان كلَّ يوم خطوة، وكلَّ عام مرحلة يقطعها إلى أن يبلغ منتهاه \*.

بلغ: أي وصل من قولهم: بلغت المنزل، أي: وصلته.

وأقصى الشيء: منتهاه وغايته القصوى.

والأثر: الأجل، ومنه الحديث: «من سرَّه أن يبسط الله رزقه وينسأ في أثره،

فليصل رحمه» (٣) أي في أجله، وسمي به لأنَّه يتبع العمر.

قال زهير: ..... لا ينهي العمر حتى ينتهي الاثر (٤)

وقال ابن الأثير: أصله من أثر مشيه في الأرض. فإنَّ من مات لا يبق له أثر

فلا يرى لأقدامه في الأرض أثر (٥).

واستوعبه: إستقصاه واستأصله، أي: أخذه جميعه.

(١) تهذيب اللغة للزهرى: ج ١٣، ص ٢٣٣.

(٢) المصباح المنير للفيومي: ص ٢٧٤.

(٣) و (٤) و (٥) النهاية لابن الاثير: ج ١، ص ٢٣.

قَبْضُهُ إِلَى مَا نَدَبَهُ إِلَيْهِ مِنْ مَوْفُورٍ ثَوَابِهِ، أَوْ مَحْذُورٍ عِقَابِهِ.

وحسبه يحسبه، من باب قتل، حسباً وحسبةً وحساباً - بالكسر - فيها،  
وحُسابناً - بالضم - : أحصاه عدداً.

وحَتَّى: حرف ابتداء يبتدأ به الجمل أي: يستأنف فهو داخل على الجملة  
بأسرها لا عمل له.

وإذا: ظرف للمستقبل متضمن معنى الشرط في موضع نصب بشرطه وهو قوله  
بلغ، أو مجوابه وهو قوله قبضه في أول الفقرة الآتية. هذا على رأي الجمهور.

وزعم أبو الحسن الأخفش (١)، وتبعه ابن مالك: إِنَّ حَتَّى هي الجارة (إذا)  
في موضع جرّها (٢)، وهي على هذا لأجواب لها، والمعنى: ثم ضرب له في الحياة  
اجلاً موقوتاً ونصب له أمداً محدوداً إلى بلوغ أقصى أثره، واستيعاب حساب عمره  
فيكون قوله قبضه إلى ما ندبه إليه فيما يأتي إستيناف وجواب سؤال كأنه قيل: فما  
جرى إذ ذاك؟ فقيل: قبضه إلى ما ندبه إليه.

ومتن قال بهذا الوجه الزمخشري، فأنه جوزه مع الوجه المذكور عن الجمهور\*.  
قبضه الله، من باب ضرب: أماته، وعبر عن الاماتة بالقبض الذي هو في  
الأصل بمعنى جمع المنبسط وطيه لما في ضدها وهو الإحياء من معنى المذ الذي هو  
البسط طولاً وهو جعله ممتداً إلى أجل موقوت وأمد محدود.

وعذاه إلى الثاني بالي لتضمنينه معنى التوجيه، أي: قبضه موجهاً له إلى ما  
ندبه، أي: دعاه إليه، يقال: ندبه إلى الأمر ندباً، من باب قتل: إذا دعاه، والفاعل  
نadb والمفعول مندوب والأمر مندوب إليه، والاسم الندبة كعرفة ومنه المندوب في  
الشرع، والأصل: المندوب إليه لكن حذفت الصلة منه لفهم المعنى.

والموفور: المتتم، المكتمل، وفر الشيء يفر وفوراً من باب وعد: تمّ وكمل،

وفرفته و فرأ، من باب وعد أيضاً: أتممته وأكملته، يستعمل لازماً ومتعدياً،  
والمصدر فارق (١)

والثواب في اللّغة: الجزاء (٢).

والمحذور: المخوف، قال تعالى: «إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا» (٣).

و العقاب: العقوبة مأخوذ من العقب لأنّ المعاقب يتبع عقب الخصم، طالباً  
حقه يقال: عاقبه: إذا جاء بعقبه، والمراد بقوله: ندبه إليه، إمّا الإشارة إلى توجيه  
أسبابه بحسب القضاء الإلهي عليه، فيكون قوله أو محذور عقابه عطفاً على موفور  
ثوابه، أو حقيقة الدعاء كقوله تعالى: «وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ» (٤) وقوله:  
«وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ، وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ  
لِلْمُتَّقِينَ» (٥).

فقوله: أو محذور عقابه، إمّا عطف على ما ندبه إليه، والمعنى: قبضه إلى ما ندبه  
إليه، أو إلى محذور عقابه، وإمّا على موفور ثوابه بتضمنين ندبه معنى بينه كما قيل: في  
قوله: «علفتها تبناً وماء بارداً» ضمن علفتها معنى أنلتها.  
و أمّا عطفه عليه مع حمل العبارة على ظاهرها فلا يصحّ إلا على اعتقاد المجبرة،  
وهو باطل.

### تبصرة

عرّف المعتزلة الثواب: بأنّه النفع المستحقّ المقارن للتعظيم، والعقاب: بأنّه

(١) المصباح المنير: ص ٩١٩.

(٤) سورة يونس: الآية ٢٥.

(٢) المصباح المنير: ص ١٢٠.

(٥) سورة آل عمران: الآية ١٣٣.

(٣) سورة الاسراء: الآية ٥٧.



الضرر المستحقّ المقارن للاهانة وقالوا بوجودها عقلاً.

أما الأول: فلأنّ الطاعة مشقّة ألزمها الله المكلفين، وهي من غير عوض ظلم لا يصدر عن الحكيم العدل فلا بدّ من العوض، ولا يكون إلّا نفعاً، ولو أمكن الإبتداء به كان التكليف قبيحاً.

وأما الثاني: فلا شتماله على اللطف، فإنّ علم المكلف باستحقاق العقاب على المعصية يبعده من فعلها ويقربه من فعل ضدها، واللطف واجب على الله تعالى، وهذا الدليل يجري في الأول أيضاً.

وعند الأشاعرة: سمعيّ واقع في الثواب، لأنّ الخلف في الوعد نقص يجب تنزيه الله تعالى عنه، وأما العقاب فيجوز أن لا يقع، ووافقهم على ذلك معتزلة البصرة وبغداد، واختلفت الامامية، فذهب جماعة منهم المحقّق الطوسي إلى ما ذهب إليه المعتزلة.

قال في التجريد: ويستحقّ الثواب والمدح بفعل الواجب والمندوب وفعل ضدّ القبيح والاخلال به بشرط فعل الواجب لوجوبه، أو لوجه وجوبه، والمندوب كذلك، والضدّ، لأنّه ترك قبيح، والاخلال لأنّه إخلال به لأنّ المشقّة من غير عوض ظلم، ولو أمكن الإبتداء به كان التكليف عبثاً. وكذا يستحقّ العقاب والذمّ بفعل القبيح والاخلال بالواجب لاشتماله على اللطف، وللمسمع (١)، إنتهى. وذهبت طائفة منهم الشيخ أبو إسحاق بن نوبخت إلى وجوبها سمعاً لا عقلاً. قال في الياقوت: ليس في العقل ما يدلّ على ثواب لكثرة النعم التي لا يستحقّ العبد معها جزاء على طاعته، ولا عقاب إذ لا يقتضي العقل تعذيب المسيء في

(١) شرح التجريد للقوشجي: ص ١٨٤ وكشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد للطوسي، ص ٣٣٤

الشاهد أبدًا (١)، إنتهى .

وقال آخرون: بوجوب الثواب عقلاً والعقاب سمعاً وهو مختار العلامة الحلبي (قدس سرّه) (٢).

ويتعلق بهذا المقام مسائل:

الأولى: ذهب المعتزلة، ووافقهم المحقق الطوسي إلى أن الثواب والعقاب يجب خلوصهما من الشوائب بمعنى أن الثواب يجب أن يكون خالصاً من جميع أنواع المشاق والمكاهرة، والعقاب من جميع أنواع السرور. أمّا الأول: فلاّنه لو لم يكن خالصاً لكان أنقص حالاً من العوض والتفضل إذا كانا خالصين، وأنّه غير جائز.

وأما الثاني: فلاّنه أدخل في باب الزجر من الثواب، فيجب خلوصه بالطريق الأولى (٣).

وأورد إنّ أهل الجنة درجاتهم متفاوتة، فمن كان أدنى درجة يكون مغتماً إذا شاهد من هو أرفع درجة منه، وأنّه يجب عليهم الشكر على نعمه تعالى، والاخلال بالقبائح وكلّ ذلك مشقّة فلا يكون الثواب خالصاً عن الشوب.

وأيضاً: فإنّ أهل النار يتركون القبائح فيجب أن يشابوا بتركها، فلا يكون عقاباً خالصاً عن شوب من الثواب.

وأجيب: بأنّ كلّ ذي مرتبة في الجنة لا يطلب الأزيد من مرتبته، لأنّ شهوته مقصورة على ما حصل له، فلا يكون مغتماً بمشاهدة من هو أرفع درجة منه،

(١) الباقوت: لا يوجد لدينا هذا الكتاب.

(٢) كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد للطوسي: ص ٤٣٤، وشرح التجريد للقوشجي: ص ٤١٨.

(٣) شرح التجريد للقوشجي: ص ٤١٩.

وسرورهم بالشكر على النعمة يبلغ إلى حد تنتفي المشقة معه، وأمّا الاخلال بالقبايح فغناهم بالثواب ينفي عنهم مشقة الاخلال بها، وأمّا أهل النار، فليجئوا إلى ترك القبايح فلا يثابون عليه.

الثانية: ذهبوا أيضاً إلى أنه يجب دوام ثواب أهل النعيم، وعقاب أهل الجحيم. واحتج عليه المحقق الطوسي بوجوه: أحدها: إن العلم بدوامها يبعث المكلف على الطاعة ويزجره عن المعصية، فيكون لطفاً، ولألفظ واجب.

الثاني: إن المدح والذم دائمان، إذ لا وقت إلا ويحسن فيه مدح المطيع وذم العاصي وهما معلولا الطاعة والمعصية، فيجب دوام الثواب والعقاب لأن دوام أحد المعلولين يستلزم دوام المعلول الآخر.

الثالث: إن الثواب لو كان منقطعاً لحصل لصاحبه الألم بانقطاعه، ولو كان العقاب منقطعاً لحصل لصاحبه السرور بانقطاعه، فلم يكونا خالصين عن الشوب لكن يجب خلوصهما عنه كما مر.

الثالثة: إستحقاق الثواب والعقاب، هل هو في وقت وجود الطاعة والمعصية بدون شرط، أو في الدار الآخرة، أو في حالة الموت، أو في الحال بشرط الموافقة؟ أقوال، ذهب إلى كل جمع من المعتزلة.

واختار المحقق الطوسي (١) والعلامة الحلي من أصحابنا، الأخير (٢). ومعنى شرط الموافقة: أنه إن كان في علم الله تعالى موافاته بطاعة سليمة إلى حال الموت، إستحق الثواب في الحال وكذا في المعصية، وإن كان في علمه تعالى إنه يحبط الطاعة، أو يتوب من المعصية قبل الموافقة، فلا يستحق بها ثواباً ولا عقاباً.

(١) و (٢) شرح التجريد للقوشجي: ص ٤١٩ وكشف المراد: ص ٤٣٨.

لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَىٰ.

إقتباس من قوله تعالى في سورة النجم: «إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ (٥) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَىٰ» (١).

وقوله: «ليجزى» إلى آخره، متعلق في الدعاء بقوله قبضه، وأما في الآية فقيل: متعلق بما دل عليه، (أعلم) إلى آخره.

وما بينها إعتراض مقرر لما قبله فإن كون الكل مخلوقاً له تعالى مما يقرر علمه سبحانه بأحوالهم: «ألا يعلم من خلق» (٢) كأنه قيل: فيعلم ضلال من ضل واهتداء من اهتدى ويحفظهما، «لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا» (٣) إلى آخره.

وقيل: متعلق بما دل عليه قوله تعالى: «وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» (٤) كأنه قيل: خلق ما فيها ليجزي.

وقيل: متعلق بضل واهتدى على أنّ اللام للعاقبة أي: هو أعلم بمن ضل لسيؤول أمره إلى أن يجزيه تعالى بعمله وبمن اهتدى لسيؤول أمره إلى أن يجزيه بالحسنى. وفيه من البعد ما لا يخفى.

وقوله: «بما عملوا» أي: بعقاب ما عملوا من الاساءة، أو بسبب ما عملوا. والحسنى: صفة المثوبة، أي بالمثوبة الحسنى التي هي أحسن من أعمالهم عشر مرّات فصاعداً، تفضلاً منه جلّت آلاؤه، أو بسبب أعمالهم الحسنى، وتكرير الفعل لإظهار كمال الاعتناء بشأن الجزاء والتنبيه على تباين الجزائين.

### تذكرة

الاقْتِبَاسُ تَضْمِينُ النِّظْمِ أَوْ النَّثْرِ بَعْضَ الْقُرْآنِ لَا عَلَى أَنَّهُ مِنْهُ بَأْن لَا يُقَالُ: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَنَحْوَهُ فَإِنَّ ذَلِكَ حِينَئِذٍ لَا يَكُونُ اقْتِبَاساً، وَقَدْ وَقَعَ فِي خُطْبِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ

صلوات الله عليه ودعاء أهل البيت عليهم السلام كثيراً، وهو يدل على جواره في مقام المواعظ والدعاء والثناء على الله سبحانه.

وأما جواره في الشعور في غير ذلك من التثرفلم أجد فيه نصاً من علمائنا. نعم قال الشيخ صفي الدين الحلّي (١) من أصحابنا في شرح بديعته: الإقتباس على ثلاثة أقسام: محمود مقبول، ومباح مبذول، ومردود مردزول. فالأول: ما كان في الخطب والمواعظ والعهود ومدح النبي وآله عليهم السلام ونحو ذلك. والثاني: ما كان في الغزل والصفات والقصص والرسائل ونحوها. والثالث: على ضربين:

أحدهما: تضمين ما نسبته الله سبحانه إلى نفسه كما نقل عن أحد بني مروان إنه وقع على مطالعة فيها شكاية عماله «إِنَّ إلينا إياهم ثمَّ انَّ علينا حسابهم». الثاني: تضمين آية كريمة في معرض هزل وسخف نعوذ بالله من ذلك (٢)، إنتهى كلامه.

ولا أعلم مستنده في هذا التفصيل.

ثمّ الصحيح إنّ المقتبس ليس بقرآن حقيقة بل كلام يماثله بدليل جواز النقل عن معناه الأصلي والتغيير اليسير فيه. كقول أمير المؤمنين (عليه السلام) في كلام كلم به الخوارج: «أبعد إيماني بالله وجهادي مع رسول الله (صلى الله عليه وآله)، أشهد على نفسي بالكفر، لقد ضللت

(١) هو صفي الدين عبدالعزيز بن السرايا الحلّي، الشيخ العالم الفاضل الشاعر الأديب، تلميذ المحقق الحلّي (رحمه الله)، وكان شاعر عصره، له ديوان شعر كبير وديوان شعر صغير، توفي ببغداد سنة ٧٥٠ هـ. ج ٢، ص ٣٨٢.

(٢) شرح البديعية: لا يوجد هذا الكتاب لدينا. وجدناه في أنوار الربع: ج ٢، ص ٢١٨.

عَدْلًا مِنْهُ، تَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُهُ، وَتَظَاهَرَتْ الْآوَةُ.

إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ» (١).  
وهو إقتباس من قوله تعالى: «قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَ كُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ» (٢) فنقله من معناه الأصلي، وأدخل على «قد» لام جواب القسم، ولو كان المراد به الآية بعينها لما جاز ذلك وقد إستوفيت الكلام على ذلك بما لا مزيد عليه في شرح بديعتي المسمى بأنوار الربيع في أنواع البديع (٣) فن أراد الإطلاع عليه فليرجع إليه \*.

العدل: خلاف الجور، وعرف بأنه الأمر المتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط، وانتصابه على المصدر أي: جزاء عدلاً، أو على المفعول له أي: لأجل العدل.  
وتقدّست: أي تطهّرت وتنزهت أَسْمَاؤُهُ عن العيوب والتقائص فما ظنك بذاته العليا، أو تنزهت عن الإلحاد فيها بالتأويلات الزائفة وعن إطلاقها على غيره. بوجه يشعر بشاركتها فيه، أو هي مقحمة كما في قوله تعالى «تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» (٤) وفائدة هذا التوسيط سلوك سبيل الكناية كما يقال: (ساحة فلان بريئة عن المثلث).

قوله تظاهرات: أي ظهرت بمعنى تبينت لكلّ أحد، وتفاعل قد يأتي بمعنى فعل نحو تجاوز بمعنى جاز، وتساعد بمعنى بعد، ويحتمل أن يكون مطاوع ظاهر بمعنى طابق.

يقال: ظاهر بين الثوبين إذا طابق ولبس أحدهما على الآخر فيكون كناية عن ترادف نعمه وتظاهرها.

(١) نهج البلاغة لصبحي الصالح: ص ٩٢ كلام ٥٨.

(٢) سورة الانعام: الآية ٥٦.

(٣) أنوار الربيع في أنواع البديع: ج ٢، ص ٢١٧.

(٤) سورة الرحمن: الآية ٧٨.

والآلاء: النعم، واحدها أَلِي كَضَبِي، وأَلِي كَنْجِي، وأَلُو كَدَلُو، وأَلِي كَفَتِي وإِلَيَّ كَحِمَيَّ وإِنَّمَا أَبَدَلْتُ الهمزة التي هي فاء في الجمع إستثقالاً لاجتماع همزتين.

وجملة تقدّست أسماؤه مستأنفة لأجل لها من الإعراب قصد بها تأكيد عدله سبحانه ورفع توقّع الجور في الجزاء بالعقاب وتنزيهه تعالى عن قول من ذهب من الملاحدة والذهرية إلى نفي المعاد قائلاً بأنّ الإعادة لا لغرض عبث لا يليق بالحكيم، والغرض إن كان عائداً إليه سبحانه كان نقصاً له فيجب تنزيه عنه، وإن كان عائداً إلى العبد فهو إن كان إيلاّمه فهو غير لائق بالحكيم، وإن كان إيصالاً لذة إليه فاللذات سببها الحسيات إنّما هي دفع الآلام كما يبينه العلماء والأطباء في كتبهم فيلزم أن يؤلم أولاً حتى يوصل إليه لذة حسية فهل يليق هذا بالحكيم وهل هو إلّا كمن يقطع عضو أحد ثم يضع عليه المراهم (١) ليلتدّ، فأشار (عليه السلام) إنّ لكلّ عمل جزاء لازماً، وعدل العدل الحكيم يقتضي بصريح العقل أن يفرّق بين المحسن والمسيء والمظلوم والظالم، وأن لا يجعل من كفره وعصاه كمن عرفه وأطاعه ولما كانت هذه الدار ليست عملاً لهذه التفرقة بل هي دار الاكتساب والإبتلاء كما نرى أزهّد الناس وأعلمهم مبتلى بالآفات والبليات وأنفسهم وأجهلهم في أتمّ اللذات والمسرات كما قيل:

كم عالم عالم أعيت مذاهبه      وجاهل جاهل تلقاه مرزوقاً (٢)

وجب بمقتضى عدله وحكمته أن تكون دار أخرى ينتقل إليها الفريقان وهي دار الجزاء فيجزى كلّ بما عملوا ولا يظلم ربك أحداً.

(١) المراهم: جمع المرم الذي يوضع على الجراحات، معرب. الصحاح: ج ٥ ص ١٩٣٩.

(٢) شرح المختصر للتفتازاني: في المعاني أحوال المسند إليه ص ١١٢.

لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ.

إقتباس آخر من كلامه عزَّ شأنه وهو إستيناف بيان كماله وجلاله وجبروته وعزَّة سلطانه في ملكه وملكوته بحيث ليس لأحد من مخلوقاته أن يسأله عما يفعل من أفعاله مع ما قد ثبت بالدليل وصحَّ بالبرهان عند جميع العقول من عدله وحكمته فهو لا يفعل إلاَّ الحكمة والصواب وما فيه الخير والرشاد، فوجب السكوت عن السؤال للقطع بانتفاء القبح عن جميع ما يفعله من الأفعال في جميع الأحوال وليس كذلك من سواه فإنَّهم عباد مملوكون وخلق مستعبدون يقع منهم الحسن والقيح ويصدر منهم الخطأ والصواب، فهم جديرون أن يسألهم مالكم الذي لا يجوز لهم أن يسألوه ويقول لهم لم فعلتم في كل شيء فعلوه فهو «لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ» (١).

و أعلم أن المسلمين أجمعوا على أنه لا يجوز أن يقال لله سبحانه لم فعلت، ولكنهم اختلفوا في عدم جواز السؤال لأي سبب.

فذهبت الأشاعرة إلى أن أفعاله تعالى لا تعلل بالأغراض والمصالح وله بحكم المالكية أن يفعل في مخلوقاته ما يشاء، فإنَّ من تصرف في ملك نفسه لا يقال لم فعلت، وكيف يتصوَّر في حقِّه إستحقاق ذمٍّ وإستحقاق المدح ثابت له وما يثبت للشيء لذاته يستحيل أن يتبدَّل لأجل تبدل الصفات وكما أن ذاته غير معللة بشيء فكذلك صفاته وأفعاله، وإته غير محتاج إلى الأسباب والوسائط والأغراض والمقاصد، وردَّ بأن نفي الغرض يستلزم العبث ولا يلزم عوده إليه حتى يكون مستكلاً (٢) به.

وقالت الإمامية والمعتزلة: إنه تعالى عالم بقبح القبائح غني عن فعلها، والقيح لا يصدر إلا من جاهل بقبحه أو محتاج إلى فعله، فلما كان تعالى عالماً بما

(١) سورة الأنبياء: الآية ٢٣.

(٢) (الف) متكلاً.



وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَوْ حَبَسَ عَنْ عِبَادِهِ مَعْرِفَةً حَمِيدَةً عَلَى مَا أَبْلَاهُمْ مِنْ مِثْنِهِ الْمُتَتَابَعَةِ، وَأَسْبَغَ عَلَيْهِمْ مِنْ نِعَمِهِ الْمُتَطَاهِرَةِ، لَتَصَرَّفُوا فِي مِثْنِهِ فَلَمْ يَحْمَدُوهُ، وَتَوَسَّعُوا فِي رِزْقِهِ فَلَمْ يَشْكُرُوهُ.

كان ويكون من قبيح وحسن غنياً عن المنافع والمضار صَحَّ أَنَّهُ لَا يَفْعَلُ إِلَّا الْحِكْمَةَ وَلَا يَحْدِثُ إِلَّا الصَّوَابَ، واستحال فعل القبيح عليه من كل وجه.

وإذا عرف المكلف إجمالاً أَنَّ كُلَّ مَا يَفْعَلُهُ تَعَالَى فَهُوَ حِكْمَةٌ وَصَوَابٌ وَجِبَ أَنْ يَسْكُتَ عَنْ لِمَ، وإذا كان المملوك المجازيئون لَا يَسْأَلُهُمْ مَنْ فِي مَمْلَكَتِهِمْ عَمَّا يوردون ويصدرون من تدبير مملكتهم تهيباً وإجلالاً مع جواز الخطأ والزلل عليهم، فملك المملوك ورب الأرباب أولى بأن لا يسأل عن أفعاله لما ركز في العقول من أَنَّ كُلَّ مَا يَفْعَلُهُ فَهُوَ حَسَنٌ مُشْتَمِلٌ عَلَى الْغَايَاتِ الصَّحِيحَةِ.

وعن الصادق (عليه السلام) في تفسير الآية المذكورة قال: لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ لِأَنَّهُ لَا يَفْعَلُ إِلَّا مَا كَانَ حِكْمَةً وَصَوَاباً وَهُوَ الْمُتَكَبِّرُ الْجَبَّارُ وَالوَاحِدُ الْقَهَّارُ فَن وَجَدَ فِي نَفْسِهِ حَرْجاً فِي شَيْءٍ مِمَّا قَضَى كُفْرًا، وَمَنْ أَنْكَرَ شَيْئاً مِنْ أَفْعَالِهِ جَحَدًا، وَهُمْ يَسْأَلُونَ قَالَ: يَعْنِي بِذَلِكَ خَلْقَهُ إِنَّهُ يَسْأَلُهُمْ (١) \*.

حبس: من باب ضرب أي: منع.

و العباد: جمع عبد وأكثر ما يطلق على المملوك وقد يطلق على الإنسان حرّاً كان أَوْ رَقِيْقاً.

قال صاحب المحكم: يذهب بذلك إلى أَنَّهُ مَمْلُوكٌ لِبَارِيهِ عَزَّوَجَلَّ (٢).

قال سيبويه: هو في الأصل صفة، قالوا رجل عبد ولكته استعمل استعمال الأسماء (٣).

(١) تفسير نور الثقلين: ج ٣، ص ٤١٩ وفيه: [عن أبي جعفر عليه السلام].

(٢) محكم اللغة: لابن سيده ج ٢، ص ١٩.

(٣) كتاب سيبويه: ج ١، ص ٣٥٤.

قال الجوهري: وأصل العبودية، الخشوع والدّل» (١).

وللعبد عشرون جمعاً، أشهرها عباد وعبيد وأعبد.

وجعل بعضهم العباد لله وغيره من الجمع لله والمخلوقين ولومع ما في حيزها صلة الموصول على معنى، والحمد لله الذي صفته ونعته إنه لو حبس عن عباده معرفة حمده لتصرفوا.

قال أبو البقاء: (٢) ويقع الشرط صلة وصفة وحالاً، وكان الجملة الشرطية مستثناة عندهم من الانشائية التي لا يقع شيئاً من ذلك والذي سوغ ذلك أن كون حال الموصول ونحوه وصفته مضمون الشرطية قضية معلومة (٣).

كما نبه عليه صاحب الكشف في قوله تعالى: «وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافاً خَافُوا عَلَيْهِمْ» حيث قال: فان قلت فما معنى لو تركوا وجوابه صلة. قلت: معناه وليخش الذين صفتهم وحالهم انهم لو تركوا (٤).

قال التفّتازاني: يعني أنّ الصلة تجب أن تكون قضية معلومة للمخاطب ثابتة للموصول كالصفة للموصوف، فكيف ذلك في الشرطية الواقعة صلة؟، فأجاب بأن كون حال الموصول وصفته مضمون هذه الشرطية قضية معلومة إنتهى (٥).

(١) الصحاح للجوهري: ج ٢، ص ٥٠٣ وفيه: [الخصوع] بدل الخشوع.

(٢) هو محب الدين عبدالله بن الحسين بن أبي البقاء البغدادي، الفقيه المحدث النحوي، عُني بصره في أيام صباه من الجديري، وكان مكباً على تحصيل العلم، صنّف كتباً منها: كتاب التبيين في اعراب القرآن، وشروح المفصل والمقامات ودِيوان المتنبي، توفي ببغداد سنة ٦١٦ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ١٨.

(٣) لم نعثره.

(٤) الكشف: ج ١، ص ٤٧٨ مع اختلاف يسير في العبارة.

(٥) شرح الكشف للتفّتازاني: لم نعثر على هذا الكتاب.

و المعرفة: العلم.

وقيل: هي إدراك البسائط والجزئيات، والعلم إدراك المركبات والكميات ومن ثم يقال عرفت الله ولا يقال علمته.

وقيل: هي عبارة عن الإدراك التصوري، والعلم هو الإدراك التصديقي. و من ذهب إلى هذا القول جعل العرفان أعظم رتبة من العلم، قال: لأن تصديقنا باستناد هذه المحسوسات إلى موجود واجب الوجود أمر معلوم بالضرورة، وأما تصوّر حقيقة واجب الوجود فأمر فوق الطاقة البشرية لأن الشيء ما لم يعرف لم تطلب (١) ماهيته فعلى هذا كل عارف عالم من دون عكس، ولذلك كان الرجل لا يسمّى عارفاً إلا إذا توغل في بحار العلوم وميادينها وترقى من مطالعها إلى مقاطعها ومن مبادئها إلى غاياتها بحسب الطاقة البشرية.

وقيل: هي إدراك الشيء ثانياً بعد توسط نسيانه فلذلك يسمّى الحق تعالى بالعالم دون العارف، وهو أشهر الأقوال في تعريف المعرفة.

وعلى هذا فيحتمل أن يكون سبحانه ألهم عباده حمده أولاً في عالم الأرواح كما ألهمهم الإقرار ببروبيته في عالم الذر، ثم عرّفهم إياه ثانياً في عالم الأجسام بما أفاض عليهم من القوى الإدراكية أو بارسال الرسل بناءً على ما هو الحق من أن جميع المعارف والأحكام توقيفية لا تعرف إلا من جهة الرسول المبعوث بتعريفها. فان قلت: المعرفة بهذا المعنى تقتضي أن يعرف المدرك إن هذا الذي أدركه ثانياً هو الذي أدركه أولاً ونحن لا نعرف ذلك، فكيف يكون إدراكنا لحمده في هذا العالم معرفة بهذا المعنى؟.

قلت: أما التعريف منه سبحانه فقد وقع على طبق إلهامه الأول.

(١) (الف): لم يطلب.

و أما المعرفة منا فن تخلص من ظلمة الطبع وهاوية الهوى فهو يعرف ذلك ، كما هو حال الأنبياء والأوصياء وأرباب العرفان .  
حتى قال بعضهم : اتني لأجد لذة قوله تعالى «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ» (١) في سمعي إلى الآن .

و أما من نام في مراقد الغفلات ولم يخرج بعد من غسق الظلمات فهو على حاله في جهل الغفلة والتسيان مستمر داخل فيمن ينادى : «وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ» (٢) . اللهم اجعلنا من المنتهين من سنة الغفلة وألحقنا بمن محي عرفانه جهله .

قوله «على ما أبلاهم من منته» . الإبلاء والإبتلاء : الامتحان والاختبار .  
يقال : أبلاه الله بخير أو شرّ يبلّيه ، إبلاءً ويتعدى بنفسه أيضاً ، فيقال : بلّاه يبلّوه بلوى والاسم البلاء مثل سلام .  
وقال القتيبي : يقال من الخير أبلّيته أبلّيه إبلاءً ، ومن الشرّ بلّوته أبلّوه بلاءً (٣) .

قال ابن الأثير : والمعروف أنّ الإبتلاء يكون في الخير والشرّ معاً من غير فرق بين فعليهما ومنه قوله تعالى «وَتَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً» . ومنه الحديث : «من أبلّى فذكر فقد شكر» الإبلاء : الإنعام والإحسان يقال : بلّوت الرجل وأبلّيت عنده بلاءً حسناً إنتهى (٤) .

قال بعضهم : والتّحقيق مع القتيبي لأنّ كلامه في الفرق بينها لا أنّه لا

(١) سورة الاعراف : الآية ١٧٣ .

(٢) سورة القمر : الآية ١٧ .

(٣) النهاية لابن الأثير : ج ١ ، ص ١٥٥ .

(٤) النهاية لابن الأثير : ج ١ ، ص ١٥٥ .

يستعمل كل في غيره تغليباً، أو مقيداً ونظيره الفرق المشهور بين وعد وأوعده حيث يستعمل الأول في الخير، والثاني في الشر، عند الإطلاق وقد يستعمل كل بخلاف الآخر بقرينة صارفة كقوله تعالى «الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ» (١) وقوله سبحانه: «يَسْتَفْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ» (٢).

وفي الحديث: وأما لمة الملك فايعاد بالخير (٣).  
والمُن: جمع مئة بالكسر بمعنى النعمة، وكثيراً ما ترد بمعنى الإحسان إلى من لا يطلب الجزاء منه، ومنه المئان من أسمائه تعالى.  
وقيل: هي النعمة الثقيلة وتطلق على معينين.  
أحدهما: أن تكون بالفعل نحو مَنْ عليه أثقله بالنعمة، ومنه: «لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» (٤).

والثاني: أن تكون بالقول وهو وعد الإحسان وهو مستقبح، ولهذا قيل: المنة تهدم الصنيعة إلا عند الكفران.

وقال بعض العلماء: المنة تذكير المنعم عليه بنعمته والتطاؤل عليه بها كقوله تعالى: «يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ» (٥)، في غير موضع من كتابه وهي صفة مدح للحق سبحانه، وإن كانت صفة ذم لخلقه، والسبب الفارق كون كل منعم سواء يحتمل أن يتوقع لنعمته جزاء أو يستفيد كمالاً يعود إليه مما أفاده، وأيسره توقع الذكر ويقبح بمن يعامل بنعمته ويتوقع

(١) سورة البقرة: الآية ٢٦٨.

(٢) سورة الحج: الآية ٤٧.

(٣) الدر المنثور: ج ١، ص ٣٤٨.

(٤) سورة آل عمران: الآية ١٦٤.

(٥) سورة البقرة: الآية ٤٠.

لهاجزاء أن يمن بها لما يستلزمه المنّ من التطاول والكبر وتوقع الجزاء والحاجة إليه مع التطاول والكبر ممّا لا يجتمعان في العرف، إذ التطاول والكبر إنّما يليقان بالغنى عن ثمرة ما تطاول به ولأنّ التطاول ممّا يتأدّي به المنعم عليه فيبطل بذلك إستعداد نفس المنعم لقبول رحمة الله وجزائه، ولذلك ورد التهي عن المنّة في قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى» (١) فجعلها سبباً لبطلان الصدقة أي عدم إستحقاق ثوابها إنتهى.

وفيه نظر فقد ورد في الدعاء عنهم (عليهم السّلام) تنزيهه تعالى عن الإمتنان بالمعنى المذكور.

كقول علي بن الحسين (عليهما السّلام) في دعائه في طلب الحوائج: «ويا من لا يكذّر عطاياه بالإمتنان» (٢).

وقوله (عليه السّلام) في وداع شهر رمضان: «ولم تشب عطاءك بمنّ» (٣).

وسأقّي الكلام على ذلك في الروضة الثانية عشرة إن شاء الله تعالى.

والمتابعة: المتوالية من تتابع الشيء تبع بعضه بعضاً.

و الإسباغ: التوسيع والإفاضة، سبغت النعمة سبوغاً إتسعت، وأسبغها الله أفاضها وأتمها.

ومنه حديث شريح: أسبغوا لليتيم في التفقة أي أنفقوا عليه تمام ما يحتاج إليه ووسّعوا عليه (٤).

و النعم: جمع نعمة بالكسر وهي ما قصد به الإحسان والتّنع.

(١) سورة البقرة: الآية ٢٦٤.

(٢) الروضة الثالثة عشرة.

(٣) الروضة الرابعة والاربعون.

(٤) النهاية لابن الأثير: ج ٢، ص ٣٣٨.

وَلَوْ كَانُوا كَذَلِكَ لَخَرَجُوا مِنْ حُدُودِ الْإِنْسَانِيَّةِ إِلَى حَدِّ الْبَهِيمِيَّةِ،  
فَكَانُوا كَمَا وَصَفَ فِي مُحْكَمِ كِتَابِهِ: «إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ  
سَبِيلًا».

والمظاهرة: الظاهرة أو المترادفة كما مر بيانه.  
وصرفته في الأمر تصرفياً فتصرف: جعلت يتقلب فيه كيف شاء فتقلب هو،  
ووسعت الشيء فتوسعت، بسطته فانبسط\*.  
«كذلك» فيه وجهان:

أحدهما: أن تكون الكاف للاستعلاء أي: على ذلك، كقولهم كن كما أنت  
عليه أي: على ما أنت عليه في أحد الوجوه والإشارة إلى المفهوم من سياق الكلام  
أي ولو كانوا مستمرين على ذلك من تصرفهم في مننه بغير حمده وتوسعهم في رزقه  
من دون شكره.

الثاني: أن تكون على معناها من التشبيه.

و المعنى: لو كانوا دائماً مماثلين لأنفسهم في تلك الحالة من تصرفهم وتوسعهم  
في مننه ورزقه بدون حمده وشكره لخرجوا من حدود كونهم أناساً إلى حد كونهم  
بهائم، فإن ياء النسبة إذا لحقت آخر الاسم وبعدها هاء التأنيث أفادت معنى  
المصدر نحو الفرسية والضارية، وفي إضافة الحدود مجمعة إلى الإنسان (١) إشارة  
إلى إتصاف الإنسان بأمور متعددة يمتاز بها عما سواه من الكمالات العلمية والعملية  
التي كل واحد منها بالنسبة إليه حد بخلاف البهيمية فليس لها إلا حد عدم العقل

وفي نسخة قديمة: ولدخلوا في حريم البهيمية وهو قريب من معنى الحد، فإن  
حريم الدار ما حولها من حقوقها ومرافقها سمي بذلك لأنه يحرم على غير مالكيها أن  
يستبد بالارتفاق به، ومنه حريم البئر أربعون ذراعاً.

و الانسان: اسم جنس يقع على الواحد والجمع والذكر والأنثى واختلفوا في اشتقاقه مع إتفاقهم على زيادة التّون الأخيرة.  
فقال البصريّون: من الأنس لأنهم يستأنسون بأمثالهم فالهمزة أصل ووزنه فعلان.

وقال الكوفيّون: مشتقّ من النسيان فالهمزة زائدة ووزنه افعان على النقص والأصل انسيان افعلان فحذفت الياء إستخفافاً لكثرة الإستعمال ولهذا يردّ إلى أصله في التّصغير فيقال: انيسيان (١).

و البهيمة: كلّ ذات أربع من دواب البرّ والبحر، وكلّ حيوان لا يميّز فهو بهيمة. قوله (عليه السلام) «في محكم كتابه». إمّا من إضافة الصّفة إلى الموصوف، كجرد قطيفة، وإخلاق ثياب، أي: كتابه المحكم، لقوله تعالى «كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ» (٢)، يقال: أحكمت الشيء إذا أتقنته فاستحكم هو.

و المراد: إنّه لا اختلاف فيه ولا اضطراب كما قال تعالى: «وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ إِخْتِلَافًا كَثِيرًا» (٣) أو من باب إضافة البعض إلى الكل لانقسام الكتاب إلى محكم ومتشابه لقوله تعالى: «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ» (٤)، والمحكم ما وضح معناه، والمتشابه نقيضه.

وقيل: غير ذلك، وسنستوفي الكلام عليه في شرح دعاء ختم القرآن إن شاء الله تعالى.

(١) (الف) انسيان.

(٢) سورة هود: الآية ١.

(٣) سورة النساء: الآية ٨٢.

(٤) سورة آل عمران: الآية ٧.



قوله: «إن هم إلا كالأنعام» إن: نافية أي: ما هم إلا كالأنعام، والأنعام: جمع نعم بفتحتين كسبب وأسباب، والنعم: اسم جمع لا واحد له من لفظه.

قيل: يؤنث ويذكر.

وقال الفراء: هو مذكرو ولا يؤنث (١)، وهو الإبل والبقر والضأن والمعز. وقيل: هو الإبل خاصة وإذا كان معها بقروغنم فهي أنعام وإن انفردت البقر والغنم لم تسم نعاماً.

قال القرطبي: (٢) والأول هو الصحيح (٣).

ونقل الواحدي: إجماع أهل اللغة عليه (٤).

والمعنى ما هم في عدم معرفة ما يجب عليهم من حمد المنعم وشكره على نعمه ومننه أو في أن مشاعرهم متوجهة إلى أسباب التمتع مقصورة عليها إلا كالأنعام التي هي مثل في الغفلة، وعلم في الضلالة، بل هم أضل سبيلاً منها. وبيانه: أن الإنسان يشاركه سائر الحيوان في القوى الطبيعية الغاذية والنامية والمولدة، وفي منافع الحواس الخمس الظاهرة، وفي أحوال التخيّل وإنما يحصل الإمتياز له بالقوة العقلية التي تهديه إلى معرفة الحق لذاته والخير لأجل العمل به فإذا لم تحصل هذه الغاية للإنسان صار في درجة الأنعام بل أضلّ وأدون منها لأنها غير

(١) تاج العروس: ج ٩، ص ٧٩.

(٢) هو أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد الأنصاري الحنطري القرطبي الأندلسي، له تفسير كبير سماه الجامع لأحكام القرآن، وكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى، وكتاب التذكار في أفضل الأذكار، وكتاب التذكرة بأمر الآخرة. توفي سنة ٦٧١ هجرية. انظر مقمعة كتاب الجامع لأحكام القرآن.

(٣) و(٤) تاج العروس: ج ٩، ص ٧٩.

معقلة لقوة من القوى المؤدعة فيها بل صارفة لها إلى ما خلقت لأجله فلا تقصير من قبلها في طلب الكمال، وأما هؤلاء فهم معطلون لقواهم العقلية مضيعون للفطرة التي فطرهم الله عليها مستحقون بحكم العقل أعظم العقاب وأشد النكال، تذكرة في كلامه (عليه السلام) هذا إشارة إلى أن شكر المنعم واجب عقلاً لدلالته على أنه مع عدم إرشاد العباد إلى (١) معرفته لو لم يصدر منهم لكانوا مذمومين داخلين في حد البهائم بل كانوا أضل منها سبيلاً.

والمسألة محل خلاف، فذهبت الأشاعرة إلى وجوبه شرعاً، وذهبت الإمامية والمعتزلة إلى أنه واجب عقلاً ولو لم يرد به نقل أصلاً، إستدل أصحابنا الإمامية على ذلك بأن من نظر بعين عقله إلى ما وهب له من القوى والحواس الباطنة والظاهرة، وتأمل بنور فطرته فيما ركب في بدنه من دقائق الحكمة الباهرة، وصرف بصيرته إلى ما هو مغمور فيه من أنواع التعماء وأصناف الآلاء التي لا يحصر عُشر مقدارها ولا يوقف على إنحصارها، فإن العقل يحكم حكماً لازماً بأن من أنعم عليه بتلك النعم العظيمة والمنن الجسيمة حقيق بأن يحمديو يشكر، وخلق بأن لا يجحد ولا يكفر ويقضي قضاء جازماً بأن من أعرض عن شكر تلك الألطاف العظام وأهل هذه الأيادي الجسام مع تواترها آناً فآناً وترادفها برأ وامتناناً فهو مستوجب للذم والعقاب بل مستحق لأليم النكال وعظيم العقاب، ثم إن الأشاعرة بعدما لفقوا أدلة سقيمة ظنوها حججاً قاطعة على إبطال الحسن والقبح العقلين وربّوا قضايا عقيمة حسبوها براهين ساطعة على حصرهما في الشرعيتين أرادوا تنكيت أصحابنا باظهار الغلبة عليهم على تقدير موافقتهم في القول المنسوب إليهم.

فقالوا: إننا لو تنزلنا لكم وسلمنا إن الحسن والقبح عقليان وإننا وإياكم في

الإذعان بذلك سيان فإنّ عندنا ما يوجب تزييف قولكم بوجوب شكر المنعم بقضية العقل ولدينا ما يقتضي تسخيف إعتقادكم بثبوت ذلك من دون ورود النقل، فإنّ ما جعلتموه دليلاً من خوف العتاب ومظنة العقاب مردود إليكم ومقلوب عليكم، إذ الخوف إنّما هو عند قيام العبد بوظائف الشكر والحمد فإنّ كلّ من له أدنى عقل يحكم حكماً لا ريب فيه ولا شكّ يعتريه بأنّ السلطان العظيم والملك الكريم الذي ملك الأكناف شرقاً وغرباً وسخر الأطراف بعداً وقرباً، إذا مدّ لأهل مملكته من الخاص والعام مائدة عظيمة لا مقطوعة ولا ممنوعة على توالي الأيام مشتملة على أنواع المطاعم الشهية مشحونة بأصناف المشارب السنية يجلس عليها الذاني والقاصي ويتمتع بطيباتها المطيع والعاصي، فحضرها في بعض الأحيان فقير لم يحضرها قبل ذلك الآن فدفع إليه الملك من ذلك الخبز (١) لقمة واحدة لا غير فتناولها ذلك الفقير ثمّ شرع في الثناء على ذلك الملك الخطير وجعل يمدحه بجليل الإنعام والإحسان ويحمده على جزيل البرّ والإمتنان ولم يزل يصف تلك اللقمة ويذكرها ويعظم شأنها ويشكرها فتارة يحرك أمله شاكراً وطوراً يهزّ رأسه ذاكراً، فلا شكّ إنّ ذلك الشكر والثناء ينتظم عند العقلاء في سلك التهكّم والاستهزاء فيتوجّه العتاب إليه بل يستحقّ العقاب عليه، فكيف ونعم الله تعالى علينا بالنسبة إلى عظيم سلطانه وعميم كرمه وإحسانه أحقر من تلك اللقمة بالنسبة إلى ذلك الملك بمراتب لا يحويها الإحصاء ولا يحوم حولها الاستقصاء، فظهر أنّ العقل السليم والرأي القويم يقتضيان تقاعدنا عن شكره تعالى على نعمائه ويحكمان بوجوب الكفّ عن حمده سبحانه على الآثاء ولا يخفى على من سلك مسالك السداد ولم ينهج مناهج اللجاج والعناد، أنّ لأصحابنا رضوان الله عليهم أن يقولوا إنّ ما

أوردتموه من الدليل وتكلفتهموه من التمثيل كلام مختلّ عليل لا يروي الغليل ولا يصلح للتأويل فإنّ تلك الّلقة لما كانت ذات قدر حقير عند الملك ، والفقر عديمة الاعتبار في جميع الأنظار، لا جرم كان الحمد عليها والثناء منخرطاً في سلك التسخيرة والإستهزاء، فالمثال المطابق لما نحن فيه المناسب لما نفتقّه أن يقال: إذا كان في زاوية الخمول وهاوية الذّهل، مسكين أخرس اللسان، مؤوف الأركان، مشلول اليدين معدوم الرجلين مبتلى بالأسقام والأمراض، محروم من جميع المطالب والأغراض، عادم للحواس الظاهرة بأسرها، عار عن المدارك الباطنة بآخرها، فأخرجه الملك من غيابة تلك الزاوية، وكأبة تلك الهاوية ، ومنّ عليه بإطلاق لسانه، وتقوية أركانه، وإزاحة خلله وعلمه، وإمالة إقعاده وشلله، وتعطف عليه باعطائه السمع والبصر، وتكرم بهدايته إلى جلب النقع ودفع الضرر وبالغ في إعزازه وإكرامه، وفضله على كثير من أتباعه وخدامه، ثمّ إنّه بعد إنقاذ الملك له من تلك الآفات العظيمة، والبلايا العميمة وشفائه من تلك الأمراض والأسقام، والإحسان إليه بجزيل الإنعام وجميل الإكرام، طوى عن شكره كشحاً، وأضرب عن حمده صفحاً، ولم يظهر منه ما يدلّ على الإعتناء بتلك النعماء التي ساقها ذلك الملك إليه، والآلاء التي أفاضها وأسبغها عليه، بل كان حاله بعد وصولها كحال قبل حصولها، فلا ريب أنّه مذموم بكلّ لسان، مستوجب للإهانة والخذلان، فدلّيلكم حقيق بأنّ تكتمونه ولا تظهروه، وتمثيلكم خليك بأنّ تستروه ولا تسطروه فإنّ العقل السليم يأباهما، والطبع المستقيم لا يرضاهما «وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ» (١).



وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا عَرَفْنَا مِنْ نَفْسِهِ، وَاللَّهْمَّنَا مِنْ شُكْرِهِ.

من نفسه أي: من ذاته المقدسة، وجواز إطلاق النفس مراداً به الذات عليه سبحانه بلا مشكلة مما لا كلام فيه عند المتقدمين.  
قال البغوي: (١) النفس يطلق على الدم وعلى نفس الحيوان وعلى الذات وعلى الغيب (٢).

وَالأَوَّلَانِ يَسْتَحِيلَانِ فِي حَقِّهِ سُبْحَانَهُ، وَالْآخِرَانِ يَصَحُّ أَنْ يُرَادَا وَمِنْهُ «وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ» (٣) أَي فِي ذَاتِكَ أَوْ فِي غَيْبِكَ.  
وَزَعَمَ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ إِطْلَاقُهُ عَلَيْهِ تَعَالَى وَإِنْ أُريدَ بِهِ الذَّاتُ إِلَّا مُشَاكَلَةٌ وَكُفِيَ شَاهِدًا عَلَى جَوَازِهِ وَرُودِهِ فِي كَلَامِ الْمُعْصومِينَ (عليهم السلام) (٤)  
و «مِنْ» فِي كِلَا الْفَقْرَتَيْنِ بَيَانِيَّةٌ.

وَمَعْنَى تَعْرِيفِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ نَفْسَهُ: إِنَّهُ تَعَالَى عَرَفَ عِبَادَهُ وَجُودَهُ وَعِلْمَهُ وَقُدْرَتَهُ وَحِكْمَتَهُ:

أَوَّلًا: بِمَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ بِالضَّرُورَةِ، فَإِنَّ مِنْ تَأَمُّلٍ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا سِمًا فِي بَدَأِ خَلْقِهِ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْحَامِ، وَمَتَضَاعِفَاتِ الْأَسْتَارِ وَإِسْتِقْرَارِهِ فِي قَرَارٍ مُكِينٍ إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ، وَأَجَلٍ مُعَيَّنٍ، وَتَقَلُّبِهِ فِي بَطْنِ أُمِّهِ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ، وَهُوَ لَا

(١) هُوَ أَبُو مُحَمَّدٍ الْحُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ الْمَلَقَبُ بِمُحْيِي السُّنَّةِ، وَكَانَ مَعْدُنًا مَفْسِّرًا، صَنَفَ كِتَابًا عَدِيدَةً مِنْهَا: التَّهْذِيبُ فِي الْفَقْهِ، وَالْجَمْعُ بَيْنَ الصَّحِيحَيْنِ، وَكِتَابُ شَرْحِ السُّنَّةِ، وَمَعَالِمُ التَّنْزِيلِ، وَالْمَصَابِيحُ وَغَيْرِهِ، تَوَفَّى سَنَةَ (٥١٠ هـ) حَجْرَةَ وَالْبَغَوِيُّ نَسَبُهُ إِلَى بَغْشُورٍ. مَرْبَبٌ بَاغٍ كُورْبِلْدُ بْنُ هَرَاةٍ وَ سِرْخَسَ.

الْكُنْيُ وَالْأَنْقَابُ: ج ٢، ص ٧٨.

(٢) لَا يُوْجَدُ لِدِينَا كِتَبُهُ، وَلَمْ نَعْرِ عَلَيْهِ فِي سَائِرِ الْكُتُبِ مَعَ الْفَحْصِ الشَّدِيدِ عَلَيْهِ.

(٣) سُورَةُ الْمَائِدَةِ: آيَةُ ١١٦.

(٤) رُوحُ الْمَعَانِي: ج ٧-٨ ص ٦٧.

يعي دعاء ولا يسمع نداء وخروجه من ذلك المضيق إلى منزل لم يشهده ومقام لم يعرفه واجترار غذائه من الثدي عند الحاجة يعلم أنّ له إلهاً صانعاً قادراً عليمّاً حكيمّاً، وهذا العلم ضروري، وإن احتاج إلى تنبيه كما ورد في مواضع من القرآن العزيز.

ثمّ عرفهم ما وراء ذلك من صفات الكمال وعينيّتها ونعوت الجلال التي لا تطلع عليها العقول بالاستقلال بالإشراقات القلبية وإرسال الرسل وإنزال الكتب ونصب الائمة ليحيي من حيّ عن بيّنة وهلك من هلك عن بيّنة ولئلا يكون للناس على الله حجة، فوجب عليهم أن يعرفوه كما عرفهم، وأن يصفوه بما وصف به نفسه ومن وصفه بغير ذلك فقد أشرك بالله وألحد في أمره وتعدّى في حقّه.

### تبصرة

ليس المراد بمعرفته سبحانه إلاً معرفة كونه موجوداً قيوماً متصفاً بالصفات الحسنى مقدساً عما لا يليق بجناحه الأسنى.

وأما معرفة كنه ذاته وحقيقة صفاته فأمر مستحيل وليس للعقول إليه سبيل.

قالوا: وتقرير ذلك وبيانه: أنّ طريق معرفة الشيء أحد أمور ثلاثة.

إمّا: بمشاهدته وحضوره عند العارف كمعرفة هذا الرجل وهذا الفرس.

وإمّا: بمعرفة علله وأسبابه وهذا الطريق يقال له: برهان لميّ.

وإمّا: بمعرفة آثاره ومعلولاته ويقال له: برهان إتيّ.

ولاً طريق إلى المعرفة غير هذه الثلاثة لأنّ ما لا يكون نفس الشيء ولا علته

ولا معلوله لا تعلق له بذلك الشيء فلا مدخل له في كونه وسيلة إلى معرفته.

ثم الطريق الأول لا يمكن إلا بقاء هوية الممكن وإندكاك جبل إنيتته (١) ولم يتيسر لأحد من الأنبياء في دار الدنيا فضلاً عن غيرهم.

و الطريق الثاني لا أثر له في ساحة قدسه جل شأنه لأنه بسيط صرف لا تركيب فيه أصلاً لا ذهنياً ولا خارجاً، واجب لذاته مبدأ لجميع ما سواه وإليه تنتهي الآثار كلها فلا فاعل له خارجاً عن ذاته ولا سبب له داخلياً في ذاته تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

فبقى الطريق الثالث، والعلم الحاصل منه علم ناقص لا يعلم به خصوصية ذات المعلوم لأن الأثر والمعلول لا يستدعيان إلا سبباً ما وعلة ما على وجه كلي لا مؤثراً معيناً وعلة معلومة، بل غاية ما يستفاد منه أنا إذا نظرنا إلى أجزاء العالم ووجود الحوادث والحركات على أتقن وجه وأحكمه علمنا أن في الوجود خالقاً قيوماً أزلياً واحداً لا شريك له ولا شبيه عالماً قادراً موصوفاً بالصفات الحسنى والأمثال العليا والكبرياء والآلاء وهذه الطريقة يشترك في سلوكها جميع أرباب العقول من العالمين حتى الأنبياء والمرسلين كما قال تعالى: «وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» (٢) وإن كان سلوكهم ووصولهم على تفاوت مراتب عقولهم، ألا ترى أنك تستدل بملكوت السماوات وحركات الكواكب وبزوغها وأقوالها على صانعها ومدبرها كما استدلت بها خليل الرحمن ولكن لا يحصل لك من ذلك إلا علم ضعيف لا يكاد يمازجه إيمان ولا إيقان حتى لو وقعت في أدنى بلية جعلت تلوذ بكل من تتوهم أنه ينجيك (٣) منها. والذي حصل له (عليه السلام)

(١) (الف): اينته.

(٢) سورة الأنعام: الآية ٧٥.

(٣) (الف) و(ج): لنحك.

علم ثابت ويقين جازم، حتى قال له الروح الأمين حين رمي بالمنجنيق فكان في الهواء مائلاً إلى اليسار: ألك حاجة؟ قال: أمّا إليك فلا (١)، فأعرضه عنه في تلك الحالة والتجأوه إلى ربّه ليس إلاّ لأنّه رأى إنّ كلّ ماسواه مفتقر إليه. خاشع لديه، خاضع بين يديه، مهوّر لعزّته، مغلوب لقدرته، بل لم يرم موجوداً سواه، ولا ملجأ إلاّ إياه، فتبيّن أنّ معرفة حقيقة ذاته وماله من كمال صفاته، أمر غير ممكن الحصول ولا للعقول إليه وصول، سواء في ذلك الملائكة المقربون والأنبياء والمرسلون.

كما قال أعرف الخلق به: «سبحانك ما عرفناك حقّ معرفتك» (٢). وقال: «إنّ الله احتجب عن العقول كما احتجب عن الأبصار وإنّ الملائكة الأعلى يطلبونه كما يطلبونه» (٣).

فلا تلتفت إلى من يزعم أنّه قد وصل إلى كنه الحقيقة المقدّسة، بل أحثّ التراب في فيه فقد ضلّ وغوى وكذب وافترى. فإنّ الأمر أرفع وأظهر من أن يتلوّث بخواطر البشر. وكلّ ما تصوّره العالم الراسخ، فهو عن حرم الكبرياء بفراسخ، وأقصى ما وصل إليه الفكر العميق، فهو غاية مبلغه من التّدقيق. وإلى ذلك أشار بعضهم حيث قال:

والله لا موسى ولا عيسى المسيح ولا محمّد  
علموا ولا جبريل وهو إلى محلّ القدس يصعد  
كلا ولا النّفس البسيطة لا ولا العقل المجرد  
من كنه ذاتك غير إنك واحدي الذات سرمد

(١) الدر المنثور: ج ٤، ص ٣٢٣.

(٢) عوالي اللئالي: ج ٤، ص ١٣٢ ح ٢٢٧.

(٣) علم اليقين للفيض الكاشاني: ج ١، ص ٣٩.



فسبحان من احتجب بغير حجاب وتقدس عن إدراك العقول والألباب.  
قوله (عليه السلام) «وَأَهْمُنَا مِنْ شُكْرِهِ». الإلهام: ما يلقي في القلب بطريق  
الفيض فلا يجب إسناده وإستناذه إلى المعرفة بالنظر في الأدلة.  
قال في الغريب: يقال لما يقع في النفس من عمل الخير: إلهام، ولما يقع من الشر  
ومالا خير فيه: وسواس، ولما يقع من الخوف: إيمحاش: ولما يقع من تقدير نيل الخير: أمل،  
لما يقع من التقدير الذي لا على الإنسان ولا له: خاطر إنتهى (١).  
قالوا والفرق بين الإلهام والوحي من وجوه:  
أحدها: أن الإلهام يحصل من الحق تعالى من غير واسطة الملك، والوحي يكون  
بواسطة.

الثاني: أن الوحي من خواص الرسالة، والإلهام من خواص الولاية.  
الثالث: أن الوحي مشروط بالتبليغ كما قال تعالى: «يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا  
أُنزِلَ إِلَيْكَ» (٢) دون الإلهام.  
ومنهم من جعل الإلهام نوعاً من الوحي كما تقدم.  
وأما لغة: فيطلق أحدهما على الآخر، ومنه «وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ» (٣)  
أي: ألهمها وقذف في قلوبها.

والشكر: حالة نفسانية تنشأ من العلم بالمشكور وصفاته وإنعامه، وتثمر العمل  
بالقلب واللسان والأركان وهم بالنظر إلى تلك الثمرة، عرفوه: بأنه فعل دال على  
تعظيم المنعم قولاً وعملاً وإعتقاداً. وتخصيصه بالإلهام قد وقع نحوه في كلام  
أمير المؤمنين (عليه السلام) حيث قال في مفتح خطبة له: «الحمد لله الملهم عباده  
حمده» (٤).

(٣) سورة النحل: الآية ٦٨.

(١) لم نعر عليه.

(٤) الكافي: ج ١، ص ١٣٩، ح ٥

(٢) سورة المائدة: الآية ٦٧.

قال بعض الشارحين: أراد بالعباد الملهمين حمده خواص البشر.  
وقال غيره: إنَّ حمد العباد له سبحانه والثناء عليه بما يليق بمجبروته ووصفه بما  
يصحّ وصفه به وإن لم تدرك حقيقة صفته إنّما هو بإلهام (١) منه سبحانه أن يحمده  
به، وهذه نعمة منه تعالى يجب الحمد عليها إنتهى.  
قلت: ولعلّ فيه إشارة إلى ما روي أنّ الله سبحانه لمّا نفخ في آدم من روحه  
وصار بشراً فعند ما إستوى جالساً عطس فألهم أن قال: الحمد لله ربّ العالمين،  
فقال الله تعالى: يرحمك الله يا آدم (٢) فكان أول حمد وقع من البشر إلهاماً.  
وقال ابن أبي طاهر: ما خلق الله شيئاً من خلقه إلّا وألهمه الحمد.  
وقد يراد بالإلهام معناه اللغوي وهو الإعلام مطلقاً فلا إشكال حينئذ.

## تذكرة

في حمده (عليه السلام) الله تعالى على إلهام الشكر إشارة إلى ما روي عن أبي  
عبدالله (عليه السلام) قال: أوحى الله عزّ وجلّ إلى موسى (عليه السلام) يا موسى  
أشكرني حقّ شكري، فقال: يا ربّ كيف أشكرك حقّ شكرك وليس من شكر  
أشكرك به إلّا وأنت أنعمت به عليّ، قال: يا موسى الآن شكرتني حين علمت أنّ  
ذلك متي (٣).

ومثل ذلك ما روي من طريق العامة في مناجات رسول الله (صلى الله

(١) (الف) و(ج): بالإلهام.

(٢) تفسير الطبري: ج ١، ص ١٥٩ والدر المنثور: ج ١ ص ٤٥.

(٣) الكافي: ج ٢، ص ٩٨، ح ٢٧.

## وَفَتَحَ لَنَا مِنْ أَبْوَابِ الْعِلْمِ بِرُبُوبِيَّتِهِ.

عليه وآله): أنت يا رب أسبغت عليّ التعم السوايف فشكرتك عليها فكيف لي بشكر شكرك ، فقال الله تعالى: تعلمت العلم الذي لا يفوته علم بحسبك أن تعلم أن ذلك من عندي (١).

و في هذا المعنى يقول محمود الوراق: (٢)

شكر الإله نعمة موجبة لشكره      وكيف شكري من برّه وشكره من تبره  
وسنستوفي الكلام على مباحث الشكر في شرح الدعاء السابع والثلاثين إن شاء الله تعالى \*.

أبواب العلم: وجوهه، كأن كل وجه منها باب يدخل إلى العلم منه.

والعلم: الاعتقاد الجازم المطابق للواقع.

وقوله: بربوبيته، متعلق به أي: العلم بأنه رب كل شيء، وهو في الأصل مصدر بمعنى التربية، وهي تبليغ الشيء إلى كماله شيئاً فشيئاً، ثم وصف به الفاعل مبالغة كالعدل وسمي به المالك لأنه يحفظ ما يملكه ويربّيه، وإنما خصّ الربوبية من بين الصفات نظراً إلى مبدء الإشتقاق الذي هو التربية، فإن العلم بها على حسب آثارها وفتح أبواب العلم بها من أعظم التعم التي يجب الحمد عليها إذ لا شيء مما أحقق به نطاق الإمكان والوجود من العلويات والسفليات والمجردات والماديات والروحانيات والجسمانيات إلا وهو في حد ذاته بحيث لو فرض إنقطاع التربية عنه آنأً واحداً لما استقر له قرار وهوى في مهاوي العدم والبوار، ولكنه عز شأنه يفيض عليه من جنبه الأقدس في كل آن وزمان من أنواع الفيوض المتعلقة

(١) منهاج البراعة في شرح نهج البلاغة: ج ١، ص ٣٠٠.

(٢) هو أبو عبد الله تاج الدين محمود بن محمد بن صفى بن محمد الوراق الذهبي. فقه، بياني، منطقي، نحوي. من تصانيفه تحفة السالكين في الجهد. والمقصود في النحو. كان حياً سنة ٧٩٨ هجرية.

بذاته وصفاته ما لا يحيط به إلا هو سبحانه ضرورة إنه كمالاته لا يستحق شيء من الممكنات بذاته الوجود ابتداءً لا يستحقه بقاءً، وإنما ذلك من جناب المبدأ الأول عز شأنه، فكما لا يتصور وجوده ابتداءً ما لم ينسذ عنه جميع أنحاء عدمه الأصلي لا يتصور بقاءه على الوجود بعد تحققه بعلته ما لم ينسذ عنه جميع أنحاء عدمه الطاري لما أن الدوام من خصائص الوجود الواجبي وظاهر أن ما يتوقف عليه وجوده من الأمور الوجودية التي هي علله وشروطه وإن كانت متناهية لوجوب تناهي ما دخل تحت الوجود، لكن الأمور العدمية التي لها مدخل في وجوده وهي المعبر عنها بارتفاع الموانع ليس كذلك إذ لا استحالة في أن يكون شيء واحد موانع غير متناهية يتوقف وجوده أو بقاءه على إرتفاعها أي بقائها على العدم مع إمكان وجودها في نفسها، فإبقاء تلك الموانع التي لا تتناهى على العدم تربية لذلك الشيء من وجوه غير متناهية.

و بالجملة فأثار تربيته عز وجل الفائضة على كل فرد من أفراد الموجودات في كل آن من انات الوجود لا تقف على ساحل بحرهما الأفهام والألباب، ولا يحيط بمحيط مقدارها حصر ولا حساب، فسبحان من لا يتناهى إحسانه ولا يضاهى إمتنانه.

واعلم أن أبواب العلم بربوبيته سبحانه وإن كانت لا تحصى جهاتها إلا أنها تنحصر في ثلاثة أقسام تدرج تحت كل قسم مراتب غير محصورة.

أحدها: العلم الفطري وهو حاصل للعوام أيضاً إذ ما من أحد إلا ويعلم أن له رباً بحسب الفطرة الأصلية لما ركب فيه من العقل الذي هو الحجة الأولى وإن أنكر وجوده منكر، فإنها هو لغلبة الشقاوة المكتسبة المبطة للاستعداد الفطري وهو مع ذلك يعترف به في حال الإضطراب.

الثاني: العلم بالتظرو الاستدلال بالآثار وهذا القسم للخواص.

## وَدَلَّلْنَا عَلَيْهِ مِنَ الْإِخْلَاصِ فِي تَوْحِيدِهِ.

الثالث: العلم بالكشف و الشهود الذي هو عين اليقين وهذا القسم لخواص الخواص الذين يعرفون الحق بالحق.

و يحتمل أن يكون المراد بأبواب العلم الهداة إليه والدالين عليه إذ كان العالم يتأدّى بهم إلى مدينة العلم، كما في قوله (صلى الله عليه وآله): «أنا مدينة العلم وعلي بابها» (١)، وكذا حكم أولاده المعصومين (عليهم السلام). قال بعضهم: و يحتمل ان تكون الباء في قوله بربوبيته للسببية ولا يخفى بعده \* الدلالة: الإرشاد.

و الإخلاص: مصدر أخلص الشيء إذا جعله خالصاً ممّا يشوبه.

يقال: خلص الماء إذا صفا من الكدر.

و كلّ شيء صفا عن شوبه و خلص يستعمل خالصاً، قال تعالى: «مَنْ يَبْنِ قَرْيَةً وَدَمَ لَبَنًا خَالِصًا» (٢) أي: لا شوب فيه من الفرث والدم، وأخلصت التار الذهب: صفته ممّا يشوبه من الحديد والتحاس وغيرهما، وأخلص طاعته: ترك الرياء فيها، وأخلص لله الدين: لم يشرك به، قال تعالى: «وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» (٣) أي: موحدين غير مشركين.

و التوحيد لغة: جعل الشيء واحداً، أي: الحكم بوحديته والعلم بها، وقد يطلق بالإشتراك على التفريق بين شيئين بعد الإتصال وعلى الإتيان بالفعل الواحد منفرداً.

و اصطلاحاً: إثبات ذات الله بوحديته منعوتاً بالتنزّه عمّا يشابهه ويشاركه،

(١) تذكرة الخواص لابن الجوزي: ص ٤٧ حديث مدينة العلم.

(٢) سورة النحل: الآية ٦٦.

(٣) سورة البينة: الآية ٥.

ووحدايته بمعنى أنه لا ثاني له في الوجود، بمعنى أنه لا كثرة فيه مطلقاً لا في عين الذات لانتهاء التركيب والأجزاء. ولا في مرتبة الذات لانتهاء زيادة الوجود، ولا بعد مرتبة الذات لانتهاء زيادة الصفات، وقد يقصد بها معنى أنه لم يفته من كماله شيء بل كل ما ينبغي له فهو له بالذات والفعل، إذ الواحد قد يقال لما لم يفته من كماله شيء بل كل كمال ينبغي له فهو حاصل له بالفعل.

والمعنى الأول هو المشتغل عليه أول كلمة نطق بها الداعي إلى الله تعالى وهو قول: «لا إله إلا الله».

ولما كان للتوحيد مراتب أكملها الإخلاص فيه حمده سبحانه على الدلالة عليه، ومراتبه أربع:

أولها: قول يقال: كتوحيد المنافق والمسلم من خوف السيف المشهور عليه.

والثانية: تصديق يعتقد كتوحيد عامة المسلمين.

والثالثة: يقين يستبصر بواسطته نور الحق فيرى أشياء كثيرة ولكن صدورها على كثرتها من الواحد الفرد، وهو مقام المقرين كأنهم قربوا إلى منتهى المقامات، وبشروا بطلوع ثنيت المكاشفات.

أليس لتقريب المنازل فرحة  
ولا فرحة العطشان فاجأه القطر  
يقولون قد جاز الشنية رحله  
فنتشر البشرى وينشرح الصدر  
الرابعة: كشف عن مشاهدة الصديقين فلا يرى في الوجود إلا واحداً وهو الذي تسميه الصوفية الفداء في التوحيد، لأنه من حيث لا يرى إلا واحداً لا يرى نفسه أيضاً، فيفنى بواحدة عن كل ما سواه ويفنى عن نفسه أيضاً فلا يراه.

فالأول: موحد بمجرد اللسان، ويعصم ذلك صاحبه في الدنيا، ويوقيه حظه منها فلا يراق له دم، ولا يباح له حريم، ولا يحرم من مغنم، ولا يستحرم منه في منكر ولا مذبح.

و الثاني: يعصمه في الآخرة أيضاً من عذابها إذا توفى على الوفاء بأحكامه ولم تحل المعاصي عقدة إسلامه

وتزید مرتبة الثالث عليه بمقام اليقين و سلوك طريقة المجتهدین في التجريد إذ يرى كلهما من الواحد ولكنه يراها كثيرة نظراً إلى ذواتها.

ويزید الرابع على هذا زيادة الشمس على التجم والسماء على الأرض من حيث لا يرى في شهوده غير الواحد الحق فلا يشاهده بالأشياء بل يشهد الأشياء به كما قال تعالى: «أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ» (١).

ومثال الأول: هو القشرة العليا من الجوز لا خير فيه البتة إن أكل فهو مرّ المذاق بعيد عن المساغ، وإن نظر إليه فهو بسر الوجه كربه المنظر، وإن استوقد دخن البيت، وإن ترك لوث المكان، ولكنه يحفظ القشرة الصلبة السفلى التي هي بدن اللب، فالتوحيد عن ظاهر اللسان يحفظ بدن المنافق في دنياه ثم يرمى به فلا يغني عنه شيئاً في أخراه.

ومثال الثاني: هو القشرة الصلبة الأخرى فإنه ظاهر التفع بين الجدوى يصون اللب عن الفساد ويرتبه إلى وقت الحصاد وينفصل عنه فينتفع به في الوقود وغيره، لكنه نازل القدر زهيد التفع بالإضافة إلى اللب، فكذلك الإيمان الظاهر عن مجرد الاعتقاد من غير إيقان ناقص الشرف بالنسبة إلى حال إنشراح الصدر بالصدر (٢) وإنفساح القلب باليقين.

ومثال الثالث: اللب.

ومثال الرابع: الدهن المستخرج من اللب.

(١) سورة فصلت: الآية ٥٣.

(٢) (الف): بالصدق.

وَجَبَّئْنَا مِنَ الْإِلْحَادِ وَالشَّكِّ فِي أَمْرِهِ.

وكما أنَّ اللَّبَّ نَفِيسٌ في نفسه نَفِيسٌ بالنسبة إلى القشرة و لكنَّه لا يخلو من شوب عصاره وشخين قراره بالإضافة إلى الدَّهْن المستخرج منه الصَّافِي عن المشوبات الخالص من الكدورات الذي يكاد يضيء ولولم تَمْسَسْه نَارٌ، فكذلك توحيد الموقنين الصَّادِقِينَ عَالٍ لِلْمُقَرَّبِينَ ولكنَّ الأعلَى من ذلك إذا صفا من شوب ملاحظة الأغيار وخلص عن الالتفات إلى الكثرة بشهود الحق لا غير، وإنَّما حللنا الإخلاص في التَّوْحِيدِ عَلَى هذه المرتبة التي هي الغاية القصوى من مراتبه، لأنَّها الخالصة من الشَّوَابِّ الصَّافِيَةِ عن الأَشَائِبِ، ولأنَّها مرتبة الدَّاعِي (عليه السَّلام) وإن كان الإخلاص مقولاً بالتشكيك .

كما يدلُّ عليه قول أمير المؤمنين (عليه السَّلام): «أَوَّلُ الدِّينِ معرفته، وكَمَالُ معرفته التَّصَدِيقُ به، وكَمَالُ التَّصَدِيقِ به تَوْحِيدُهُ، وكَمَالُ تَوْحِيدِهِ الإخلاصُ له، وكَمَالُ الإخلاصِ له نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ» (١).

إذ لا شك في أنَّ الإخلاص الذي دلَّ اللهُ تعالى عليه أوليائه المعصومين إنَّما هو الإخلاص الكامل الذي لا إخلاص فوقه والله أعلم \*.

جنبَت (٢) الرَّجُلَ الشَّرْجَنُوباً من باب (قعد): أبعدته عنه، وجنبته بالتثقيل مبالغة، كأنَّه مأخوذ من جعل الشَّيْءَ جانِباً. وعدَّاه بمن لتضمينه معنى الإبعاد أو المفعول محذوف.

و «من» بيانية.

و الإلحاد: في الأصل الميل والعدول عن الشَّيْءِ، ثم قيل: ألحد الرجل في الدِّينِ: إذا طعن فيه كأنَّه عدل عنه.

(١) شرح نهج البلاغة لابن ميثم البحراني: ج ١، ص ١٠٦.

(٢) (ج): جنب الرجل.



وقال أبو عبيدة: أُلْهِدَ إلْهَاداً جَادِلٌ وَمَارِئاً (١).

و المراد بالشك هنا: معناه اللغوي الذي عرفه أئمة اللغة بقوهم: الشك خلاف اليقين، فقولهم خلاف اليقين: هو التردد بين شيئين سواء إستوا طرفاه أو رجح أحدهما على الآخر، قال تعالى: «وَأَنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ» (٢). قال المفسرون: أي غير مستيقن.

وهو بعبارة الخاليتين فهو أعم من الشك الاصطلاحي الذي هو التردد بين النقيضين لا ترجيح لأحدهما على الآخر عند الشاك. وعلى المعنى الأول ورد قول أبي عبد الله (عليه السلام): «من شك في الله تعالى وفي رسوله (صلى الله عليه وآله) فهو كافر» (٣).

وعلى المعنى الثاني ورد قوله (عليه السلام): «من شك فُوضَ فأُوقِدَ على أحدهما أحبط الله تعالى عمله إِنْ حِجَّةَ اللَّهِ هِيَ الْحِجَّةُ الْمَوْضُوعَةُ» (٤) فعُضِفَ الْفُضْ عَلَى الشَّكِّ لِإِرَادَةِ مَعْنَاهُ الْإِصْطِلَاحِي.

قوله: (في أمره) أي: في معرفة ذاته وصفاته، أو في دينه وشرعه. كما فسره قوله تعالى: «وَوَظَّهَرَ أَمْرُ اللَّهِ» (٥).

و الأمر: الشأن. وقد يطلق عند الحكماء على الذات المقدسة فيقولون: هو الأمر المحض الذي لا يعلل.

(١) تفسیر ح الشیراز: ص ٧٥٥.

(٢) سورة يونس: الآية ٩٤.

(٣) وسائل الشيعة: ج ١٨، ص ٥٦١، ح ٢٢.

(٤) الكافي: ج ٢، ص ٤٠٠، ح ٨.

(٥) سورة التوبة: الآية ٤٨.

حَمْدًا نَعْمَرُ بِهِ فَيَمُنْ حَمْدُهُ مِنْ خَلْقِهِ، وَتَسْبِقُ بِهِ مَنْ سَبَقَ إِلَى رِضَاهُ وَعَفْوِهِ.

حمدًا: منصوب على المنعوية المطلقة مفيد لتأكيد عامله وتقوية معناه وعامله.  
أما قوله: الحمد لله باعتبار كونه مصدرًا، أو باعتبار تضمنه معنى الفعل، أو فعل مقدر يدل عليه المصدر، وقس على ذلك ما يأتي من نظائره.  
قوله «نُعَمِّرُ»: بضم النون وفتح العين المهملة وتشديد الميم المفتوحة على ما في النسخة المشهورة من العمر بفتح العين وضمتها وبضمتين وهو الحياة.  
يقال: عمر يعمر من باب (تعب) أي: طال عمره فهو عامر.  
ويتعدى بنفسه وبالتضعيف، فيقال: عمره يعمره من باب (قتل) وعمره تعميراً، أي: طال عمره.  
والمعنى: حمدًا يطال به عمرنا مع من حمده، أو خال كوننا داخلين في عداد الحامدين له.

وقول بعضهم: يحتمل أن يكون من العمارة غلط، فإن استعمال التعمير في العمارة استعمال عامي لم يرد في اللغة، وإنما يقال: عمر الله منزله عمارة من باب (كتب) كتابة، كما نبت عليه بعض المحققين من أهل اللغة.  
ووقع في نسخة ابن ادريس: يغمر به من حمده، بفتح الياء المثناة من تحت وسكون الغين المعجمة وضم الميم وبعدها راء مهملة، مع إسقاط لفظ في من قوله: «في من حمده»، وهو من الغمر بفتح الغين المعجمة بمعنى: الستر.  
يقال: غمره غمراً مثل ستره سترًا، وزناً ومعنى، فالضمير المستتر في يغمر راجع إلى الله تعالى، والمعنى يستربه من حمده.  
و حمد: من باب (سمع) لا غير.  
ومن خلقه: متعلق به، و (من) بيانية.

وسبق يسبق: من باب (ضرب) و (قتل) تقدم.

و المراد به هنا التقدم في الشرف والفضل، بأن يكون حمده أشرف وأفضل من حمد غيره فيتقدم به من تقدم إلى رضاه وعفوه.

وفي الكلام إستعارة مكنية تخيلية، شبه الرضا والعفو بالغاية التي يتسابق إليها، وذكر السبق الذي هو من لوازم المشبه به.

و الرضا: في الإنسان حالة للتفلسف توجب تغيرها وإنسائها لإيصال التمتع إلى الغير، أو الإنقياد لحكمه، ورضاه تعالى عبارة عن ثوابه.

كما روي عن الصادق (عليه السلام): رضاه ثوابه وسخطه عقابه (١).

وقيل رضاه: إرادة الثواب، وسخطه: إرادة العقاب.

وقال ابن ميثم في شرح التهجد: رضاه تعالى عن العبد يعود إلى علمه بموافقة لأمره وطاعته، وغضبه تعالى يعود إلى علمه بمخالفة أوامره وعدم طاعته له (٢).

وقال بعض المحققين من علمائنا المتأخرين: لرضاه تعالى مراتب.

فمنها رضا أزلي: هو عين ذاته، لا يقابله سخط، ولا يمازجه شوب، وهو كونه بحيث تصدر عنه الأشياء موافقة لعلمه بها على أفضل وجه وأتمه.

ومنها ملك مقدس روحاني: هو رضوان الله بالفعل، إذ وجوده عين الرضا من الله سبحانه، وكذا كل جوهر عقلي ولا يشوبه شر ومعصية، إذ كان فعله طاعة لله.

ومنها: ثواب الله والجنة، ويقابله سخطه والتأثر.

و العفو: محو الذنوب، من عفت الريح المنزل إذا درسته.

و إنما بدء بالرضا مع إن حصوله بعد العفو إهتماماً بشأنه وتنوياً بمقامه، فإن

(١) التوحيد للصدوق: ص ١٦٩ خ ٣.

(٢) شرح نهج البلاغة لابن ميثم البحراني: ما عثرنا عليه في مظانه.

العرب قد تبدأ بالشيء والمقدم غيره لنكتة ما، وإلا فالمقام يقتضي الترقى من الأدنى إلى الأعلى كما قال تعالى: «وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ» (١).

وعلى ذلك ما يحكى إن رجلاً غضب على غلام له فاستشفع الغلام إلى سيده إنساناً فشفعه فأخذ الغلام يعقر في التراب خده ويسقي الأرض دمه، فقال الشفيع: ولم ذلك كله وقد عفا عنك، فقال السيد: إنه يطلب الرضا وليس ذلك إليه، فأنما يبكي لأجله، أو للتنبيه على أن عفوه جل شأنه ليس كعفو غيره الذي هو عبارة عن محو الذنب فقط حتى يكون رضاه الذي هو عبارة عن ثوابه بعده، بل عفوه أبلغ من رضاه لأن رضاه كما علمت ثوابه، والثواب هو النفع المستحق. وأما عفوه فيتضمن النفع من غير إستحقاق لأنه كريم العفو، ومعنى كرم عفوه تبديل السيئة حسنة.

كما ورد في الحديث: إن جبرئيل (عليه السلام) سمع إبراهيم خليل الرحمن صلوات الله عليه يقول: يا كريم العفو، فقال له: أو تدري يا إبراهيم ما كرم عفوه؟ قال: لا يا جبرئيل، قال: إن عفا عن السيئة كتبها حسنة (٢).

ويدل عليه قوله تعالى: «إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا» (٣)، هذا إن فسرنا الرضا بالثواب. وإن فسرنا بارادة الخير للعبد فيكون سبب كل سعادة وموجب كل فوز وبه ينال كرامته التي هي أكبر أصناف الثواب كما قال تعالى: «وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ

(١) سورة آل عمران: الآية ١٣٣.

(٢) ربيع الأبرار للزمخشري: النسخة المخطوطة ص ٤٦ باب (الجنایات والذنوب وما يتعلق بها).

(٣) سورة الفرقان: الآية ٧٠.

## حَمْدًا يُضِيءُ لَنَا بِهِ ظُلُمَاتُ الْبَرْزَخِ.

أكبر» (١).

فألوجه في تقديمه ما قدمناه من الإهتمام، أو جعله من باب التتميم لا الترقي كأنه قال: إن لم نسبق من سبق إلى رضاه فن سبق إلى عفوهِ. ويناسبه ما في الدعاء: «إن لم ترض عني فاعف عني»، وقد يعفوا السيد عن عبده وليس براص عنه، والله أعلم \*.

بدل كل من قوله حمداً نعمر به.

و أضاء الصبح إضاءة: أثار وأشرق، والاسم: الضياء، وقد تهمز الياء، وضاء ضواءً من باب (قال) لغة فيه ويكون أضاء لازماً و متعدياً، فيقال: أضائه غيره أيضاً، كما يقال: أثار الشيء وأثاره غيره.

و الضياء والنور مترادفان لغة، وقد يفرق بينهما بأنّ الضوء: ما كان من ذات الشيء المضيء، والتور: ما كان مستفاداً من غيره.

قيل: وعليه جرى قوله تعالى: «جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرُ نُورًا» (٢). والظلمات: جمع ظلمة، وهي عدم الضوء عما من شأنه أن يكون مضيئاً. وقيل: هيئة مضادة للنور.

و وقع في النسخ المشهورة تضییء مضبوطاً بضم التاء المثناة من فوق، ورفع ظلمات على أنه فاعل، فيكون من أضاء اللازم.

و بضم الياء المثناة من تحت، ونصب ظلمات بالكسر نيابة عن الفتحة على أنه مفعول، والفاعل ضمير مستتر في يضيء راجع إلى الله سبحانه. فيكون من أضاء المتعدي.

(١) سورة النور: الآية ١٢.

(٢) سورة يونس: الآية ٥.

و لك قراءة يضىء بالياء المثناة من تحت، ورفع ظلمات على أنه فعل لازم وفاعل.

وتضيء بالتاء المثناة من فوق، ونصب ظلمات على أنه فعل متعد ومفعول، والفاعل ضمير خطاب مستتر، ويكون من باب الإلتفات من الغيبة إلى خطابها تعالى، ففي العبارة أربعة أوجه من الاعراب.

و البرزخ: في اللغة: الحاجزين الشيئين، وأطلق على الحالة التي تكون بين الموت والبعث، قال تعالى: «وَمَنْ وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ» (١)، وهي مدة مفارقة الروح لهذا الجسد المحسوس إلى وقت البعث وعودها إليه، ويطلق على القبر بهذا الاعتبار.

روى ثقة الاسلام في الكافي باسناده عن عمر بن يزيد قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) إني سمعتك وأنت تقول كل شيعتنا في الجنة على ما كان منهم، قال: صدقتك كلهم والله في الجنة قال: قلت جعلت فداك إن الذنوب كثيرة كبار، فقال: أما في القيامة فكلكم في الجنة بشفاعتي النبي المطاع أو وصي النبي، ولكني والله أتحوف عليكم في البرزخ، قلت: وما البرزخ؟ قال: القبر منذ حين موته إلى يوم القيامة (٢).

## تنبيهات

الأول: في هذه الفقرة من الدعاء دلالة على بقاء النفوس الناطقة بعد خراب

(١) سورة المؤمنون: الآية ١٠٠.

(٢) الكافي: ج ٣، ص ٢٤٢ ح ٣، وفيه عن عمرو بن يزيد.

الأبدان، لأن الإضاءة المطلوبة ليست إلّا للروح وإلّا فالجسم يضمحل ويستحيل، وهو مذهب أكثر العقلاء من الملتين والفلاسفة القائلين بأنّ الروح: جوهر مجرد أبدني لا يعترية الزوال، ولا يتطرق إليه الإحتلال، ولم ينكره إلّا شُرذمة قليلون، كالقائلين بأنّ النفس هي المزاج، أو الدّم، وأمثالهم ممن لا يعابهم، ولا يلتفت إلى أقوالهم، والشواهد العقلية والتقليّة على ذلك أكثر من أن تحصى، ويكفي في ذلك قوله تعالى: «وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ» فَرَجِينِ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» (١).

الثاني: «الباء» في قوله (عليه السلام) «يضيء به» اما للسببية أو لالآلة، ثم الظاهر أنّ المراد بالإضاءة به أن يصير الحمد جسماً متكيفاً بالضوء تشرق به الظلمات البرزخية، كالشمس المشرقة التي تشرق بضوئها الظلمات الزمانية، بناءً على ما هو الصحيح من تجسّم الأعمال والإعتقادات في تلك النشأة، كما دلّ عليه كثير من الأخبار المروية عن أرباب العصمة (عليهم السلام)، فالأعمال الصالحة والإعتقادات الصحيحة تظهر صوراً نورانية مشرقة يستضيء بنورها أصحابها، كما قال تعالى: «يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ» (٢).

وفي الخبر: «إِنَّ الْعَمَلَ الصَّالِحَ يَضِيءُ قَبْرَ صَاحِبِهِ كَمَا يَضِيءُ الْمَصْبَاحُ الظُّلْمَةَ» (٣).

و الأعمال السيئة والإعتقادات الباطلة تظهر صور ظلمانية كاسفة يَحْتَرِفُ

(١) سورة آل عمران: الآية ١٦٩ و ١٧٠

(٢) سورة الحديد: الآية ١٢.

(٣) لم نعثر عليه.

ظلمها أربابها، كما قال تعالى: «يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا» (١).

وقال (عليه السلام): «الظلم ظلمات يوم القيامة» (٢). فيكون المراد بظلمات البرزخ أيضاً الأعمال والإعتقادات المظلمة.

و المراد باضائها حينئذ: إقامتها وإزالتها، كما قال تعالى: «إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ» (٣)، أو تبديلها حسنات، كما قال سبحانه: «فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ» (٤).

وقيل: المراد بظلمة البرزخ: ظلمة القبر، وظلمة العمل، وظلمة البدن الهولائي الذي انقطع منه نور النفس المجردة وإستعد للرجوع إلى المادة الأصلية، إنتهى. وهو كما تراه.

الثالث: قال بعضهم: لا يبعد أن يحمل البرزخ على الوجود في عالم الشهود، أعني الوجود الحسي كما يطلق عليه المحققون من الصوفية فيقولون الموجودات في غواسق برزخية، ووجه الإطلاق إنهم ارتقوا عن فناء العدم الصرف وما اتصلوا بالوجود البحت الأبدى ولم يصلوا إلى ساحته فكانوا بين بين، وتعدّد الظلمات حينئذ باعتبار ظلمة الإمكان والإحتياج والمادة وبقية آثار ظلمة العدم إلى غير ذلك.

قال: وزعمي إن حمل كلام المعصوم (عليه السلام) على هذا الوجه اللطيف

(١) سورة الحديد: الآية ١٣.

(٢) سنن الترمذي: ج ٤، ص ٣٧٧، ح ٢٠٣٠.

(٣) سورة هود: الآية ١١٤.

(٤) سورة الفرقان: الآية ٧٠.



أبهى وأحرى من حمله على المعنى السابق، ولا سيما بقرينة ما سيذكره (عليه السلام) في الفقرة التي تليه من تسهيل سبيل المبعث الشامل للقبر، بل هو مساوق له، وفي الفقرة التي بعدها من شرف المنازل الحاصل في يوم المبعث لثلا يكون فيه شائبة من التكرار إنتهى<sup>(١)</sup>

قلت: بل هو بعيد جداً.

أما أولاً: فحمل كلامه (عليه السلام) على مصطلح الصوفية مما لا يقبله العقل السليم والطبع المستقيم.

و أما ثانياً: فلأنه قد تكرر في كلامهم (عليهم السلام) تفسير البرزخ بزمان القبر كما تقدم في الحديث السابق عن الصادق (عليه السلام).

وعنه (عليه السلام) أيضاً: والله ما أخاف عليكم إلا البرزخ، وأما إذا صار الأمر إلى النافح أولى بكم<sup>(٢)</sup>.

وقال (عليه السلام) في قوله تعالى: «الَّتَارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا» هذا في نار البرزخ قبل يوم القيامة<sup>(٣)</sup>.

فاذا ورد البرزخ في كلامهم (عليهم السلام) بهذا المعنى فحمله على ما لا يعرف لغة وعرفاً شائعاً في نهاية البعد.

و أما ثالثاً: فلأن التكرار الذي توهمه وحمله على ما زعمه ممنوع كما ستقف عليه إذا أفضت التوبة إليه، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.



(١) أي كلام البعض.

(٢) تفسير على بن ابراهيم القمي: ج ٢، ص ٩٤.

(٣) تفسير البرهان: ج ٤، ص ٩٩، ج ٣.

## تبصرة فيها تذكرة

دلت الأخبار المنقولة عن الائمة الأطهار صلوات الله وسلامه عليهم أن الأرواح بعد مفارقتها الأبدان العنصرية تتعلق بأشباح مثالية تشابه تلك الأبدان، وهذا التعلق يكون في مدة البرزخ فتستعم أو تتألم بها إلى أن تقوم الساعة فتعود عند ذلك إلى أبدانها كما كانت عليه.

روى ثقة الإسلام في الكافي بإسناده عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن أرواح المؤمنين، فقال: في الجنة على صور أبدانهم لو رأيتم لقلت فلان (١).

وعنه قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) إنا نتحدث عن أرواح المؤمنين إنها في حواصل طير خضر ترعى في الجنة، وتأوى إلى قناديل تحت العرش، فقال: لا إذن ماهي في حواصل طير خضر. قلت: فأين هي؟ قال: في روضة كهيئة الأجساد في الجنة (٢).

وعن أبي ولاد الحنطاط، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قلت جعلت فداك يروون إن أرواح المؤمنين في حواصل طيور خضر حول العرش، فقال: لا المؤمن أكرم على الله من أن يجعل روحه في حوصلة طير، ولكن في أبدان كأبدانهم (٣).

(١) لم نعر عليه في الكافي، بل وجدناه في التهذيب: ج ١، ص ٤٦٦.

(٢) الكافي: ج ٣، ص ٢٤٥، ح ٧.

(٣) الكافي: ج ٣، ص ٢٤٤، ح ١.

وعن يونس بن الظبيان قال: كنت عند أبي عبد الله (عليه السلام) فقال: ما يقول الناس في أرواح المؤمنين، فقلت يقولون تكون في حواصل طيور خضر في قناديل تحت العرش، فقال أبو عبد الله (عليه السلام): سبحان الله المؤمن أكرم على الله من أن يجعل روحه في حوصلة طير، يا يونس إذا كان ذلك أتاه محمد (صلى الله عليه وآله) وعلي وفاطمة والحسن والحسين والملائكة المقربون (عليهم السلام) فإذا قبضه الله عز وجل، صير تلك الروح في قالب كقالبه في الدنيا، فيأكلون ويشربون، فإذا قدم عليهم القادم عرفوه بتلك الصورة التي كانت في الدنيا (١).

وعن حبة العرني قال: خرجت مع أمير المؤمنين (عليه السلام) إلى الظهر، فوقف بوادي السلام كأنه مخاطب لأقوام، فقامت بقيامه حتى أعيتت، ثم جلست حتى مللت، ثم قمت حتى نالني مانالي أولاً، ثم جلست حتى مللت، ثم قمت وجمعت رداي، فقلت: يا أمير المؤمنين إني قد أشفقت عليك من طول القيام فراحة ساعة، ثم طرحت الرداء ليجلس عليه، فقال لي: يا حبة إن هو إلا محادثة مؤمن أو مؤانسته، قال: قلت: يا أمير المؤمنين وإنهم لكذلك، قال: نعم ولو كشف لك لرأيتهم حلقة حلقة محتبين (٢) يتحادثون، فقلت: أجسام أم أرواح، فقال أرواح وما من مؤمن يموت في بقعة من بقاع الأرض إلا قيل لروحه ألحقى بوادي السلام وإنها لبقعة من جنة عدن (٣).

وعن ضريس الكناسي قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام) إن الناس يذكرون إن فراتنا يخرج من الجنة فكيف هو وهو يقبل من المغرب وتصب فيه

(١) الكافي: ج ٣، ص ٢٤٥، ح ٦. وفيه: كان عليها في الدنيا.

(٢) محتبين - باعمال الحاء وتقديم المثناة على الواو - من إحتبى بالثوب: إشتعل أو جمع بين ظهره وساقه بعمامة ونحوها. وفي بعض نسخ الكافي [محتبين] من الاختبات بمعنى الخشوع.

(٣) الكافي: ج ٣، ص ٢٤٣، ح ١.

العيون والأودية، قال: فقال أبو جعفر (عليه السلام): وأنا أسمع إنَّ لله جنة خلقها الله في المغرب وماء فرائكم هذا يخرج منها وإليها تخرج أرواح المؤمنين من حفرهم عند كلِّ مساء فتسقط على ثمارها وتأكل منها وتتنعَّم فيها وتتعارف فإذا طلع الفجر هاجت من الجنة فكانت في الهواء فيما بين السماء والأرض تطير ذاهبة وجائية وتعهّد حفرها إذا طلعت الشمس وتتلاقى في الهواء وتتعارف قال: وإنَّ لله ناراً في المشرق خلقها ليسكنها أرواح الكفار ويأكلون من زقومها ويشربون من حميمها ليلهم، فإذا طلع الفجر هاجت إلى واد باليمن يقال له: «برهوت» أشدَّ حرّاً من نيران الدنيا كانوا فيه يتلاقون ويتعارفون فإذا كانوا إلى المساء عادوا إلى التارفهم كذلك إلى يوم القيامة (١).

و الأحاديث في هذا المعنى كثيرة جداً.

قال العلامة البهائي قدس سره: متضمّنته هذه الأحاديث من أنَّ الأشباح التي تتعلّق بها النفوس ما دامت في عالم البرزخ ليست بأجسام وأنهم يأكلون ويشربون ويجلسون خلقاً خلقاً على صور أجسادهم العنصرية يتحدّثون ويتنعمون، وإنهم ربّما يكونون في الهواء بين الأرض والسماء يتعارفون في الجوّ ويتلاقون ونحو ذلك ممّا يدلّ على نفي الجسميّة وإثبات بعض لوازمها، يعطي أنَّ تلك الأشباح ليست في كثافة المادّيات، ولا في لطافة المجرّدات، بل هي ذوات جهتين واسطة بين العالمين، وهذا يؤيّد ما قاله طائفة من أساطين الحكماء: من أنَّ في هذا الوجود عالماً مقداريّاً غير العالم الحسي، هو واسطة بين عالم المجرّدات وعالم المادّيات ليس في تلك اللطافة، ولا في هذه الكثافة فيه للأجسام والأعراض من الحركات والسكنات والأصوات والطعوم وغيرها مُثُل قائمة بذواتها معلّقة لا في مادة وهو عالم عظيم

## وَيُسَهِّلُ عَلَيْنَا بِهِ سَبِيلَ الْمَبْعَثِ.

الفسحة، وسكانه على طبقات متفاوتة في اللطافة والكثافة وقبح الصور وحسنها، ولأبدانهم المثالية جميع الحواس الظاهرة والباطنة فيتنعمون ويتألمون باللذات والآلام النفسانية والجسمانية (١).

وقد نسب العلامة في شرح حكمة الإشراق، القول بوجود هذا العالم إلى الأنبياء والأولياء والمتألهين، وهو وإن لم يقم على وجوده شيء من البراهين العقلية، لكنه قد تأيد بالظواهر العقلية، وعزفه المتألهون بمجاهداتهم الذوقية، وتحقيقهم بمشاهداتهم الكشفية، وأنت تعلم أن أرباب الأرصَاد الروحانية أعلى قدراً وأرفع شأنًا من أصحاب الأرصَاد الجسمانية، فكما إنك تصدق هؤلاء فيما يلقونه إليك من خفايا الهيئات الفلكية، فحقيق أن تصدق أولئك أيضاً فيما يتلونه عليك من خبايا (٢) العوالم القدسية الملكية إنتهى (٣) \*.

سهل الله الشيء بالتشديد: جعله سهلاً لا عسرفيه، وسهل هو بالضم سهولة، هذه هي اللغة المشهورة.

وقال ابن القطاع: (٤) يقال سهل بالفتح والكسر أيضاً (٥).

و الضمير في سهل - بالتشديد والياء المثناة من تحت على ما في النسخة المشهورة - راجع إلى الله تعالى.

(١) كذب الأربعين للنشيخ البهائي: ص ١٩١ و ١٩٢.

(٢) (الف): حبايا.

(٣) شرح حكمة الإشراق: ص ٥١٧.

(٤) هو أبو القسم علي بن جعفر بن علي السعدي، الصقلي المولد والمصري الدار والوفاة، كان أحد أئمة الأدب خصوصاً اللغة، له تصانيف ناعمة وأشعار كثيرة، توفي بمصر سنة ٥١٥ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٣٧٧.

(٥) مصباح المتبر لنصومي: ص ٣٩٨.

و سبيل المبعث بالنصب مفعول به، وكذا على قرائته بضم التاء المثناة من فوق كما وقع في نسخة على طريق الخطاب.

وأما على ما ضبط في بعض النسخ، بفتح الياء المثناة من تحت وضم الهاء المحققة، فسبيل المبعث مرفوع على أنه فاعل له، وإسناد الفعل إليه مجاز. ويوجد في بعضها ضبطه بضم الياء المثناة من تحت وفتح الهاء المشددة، على البناء للمفعول، فيكون سبيل المبعث نائباً عن الفاعل مرفوعاً بالنيابة. والسبيل: الطريق، يُذكر ويؤنث.

و المبعث: إما اسم مكان، أو مصدر ميمي بمعنى البعث وهو لغة الإرسال. يقال: بعثت رسولاً أي: أرسلته.

وإصطلاحاً: نشر الله الموق من القبور وإرسالهم إلى المحشر. قيل: المراد بالمبعث هنا المحشر.

و في الحديث: إنَّ الذهاب من القبر إلى عرصة المحشر يوم البعث يشق على قوم ويسهل على آخرين إنتهى (١).

و الأولى أن يكون المراد بالمبعث: البعث، فيكون مصدرأً، ويكون المراد بسبيل المبعث: السبيل التي يبعث أي يرسل منها الناس إلى المحشر، وبتهيئتها سلوكها دون مشقة، والسلامة من أهوالها وشدائد أحوالها.

فقد روى ثقة الإسلام في الروضة في حديث طويل: إذا كان يوم القيامة بعث الله الناس من حفرهم غزلاً بهماً جرداً في صعيد واحد، يسوقهم التور، وتجمعهم الظلمة، حتى يقفوا على عقبة المحشر فيركب بعضهم بعضاً ويزدحمون دونها، فيمنعون من المضي، فتشتد أنفاسهم ويكثر عرقهم وتضيق بهم أمورهم ويشتد

وَيُشَرَّفُ بِهِ مَنَازِلُنَا عِنْدَ مَوَاقِفِ الْأَشْهَادِ.

ضجيجهم وترتفع أصواتهم، قال: وهو أول هول من أهوال يوم القيامة، إلى أن قال: ثم يَخْلِي سبيلهم فينطلقون إلى العقبة يكرد (١) بعضهم بعضاً حتى ينتهوا إلى العرصة (٢)، والحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة\*.

يشرف أي: يعلى من الشرف بمعنى العلو.

يقال: شرفه تشريفاً، وفي نسخة تشرف بالمشاةة من فوق مفتوحة على مثال تحسن.

و رفع المنازل على الفاعلية.

و المواقف: جمع موقف، وهو مكان الوقوف.

و الأشهاد: جمع شاهد كصاحب وأصحاب، أو شهيد كشريف وأشراف.

قال أبو علي: وهذا أرجح لكثرة ورود شهيد في القرآن (٣).

وقيل: هو جمع شُهد وهو جمع شاهد، كصُحْب جمع صاحب، وجمعه أصحاب.

وهو من شهد على الشيء أي: أطلع عليه وعينه، أو من شهد به أي: أخبر بما قد شاهد.

و المراد بهم من يقف يوم القيامة للشهادة على الناس من الملائكة والأنبياء والمؤمنين كما قال تعالى: «إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ» (٤).

قبل: و الفائدة في قبه "الأشهاد" و اعتبار قولهم المبالغة في إظهار الفضيحة.

(١) كرد أي: طرد. لسان العرب، ج ٣، ص ٣٧٩.

(٢) الكافي: ج ٨ ص ٨٩ ح ٧٩. وفيه: يطرد بعضهم بعضاً.

(٣) التفسير الكبير للفخر الرازي: ج ١٧، ص ٢٠٤.

(٤) سورة غافر: الآية ٥١.

يَوْمَ تَجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ.

وقال قتادة: المراد بالأشهاد: الحضار وهم جميع أهل الموقف (١).  
و روي: إن الأمم ينكرون يوم القيامة تبليغ الأنبياء فيطالب الله الأنبياء  
بالبينة على أنهم قد بلغوا، وهو أعلم فيؤتى عليهم بالشهداء (٢).  
و روى ثقة الاسلام في الكافي باسناده عن العجلي قال: قلت لأبي جعفر  
(عليه السلام) قول الله تبارك وتعالى: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا  
شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا»، قال: نحن الأمة الوسط ونحن  
شهداء الله على خلقه وحججه في أرضه (٣).

وعنه (عليه السلام): في قوله تعالى: «لِيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَتَكُونُوا  
شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ» قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): الشهيد علينا بما بلغنا عن  
الله تعالى ونحن الشهداء على الناس فمن صدق يوم القيامة صدقناه ومن كذب  
كذبناه (٤)\*.

إقتباس من قوله تعالى في سورة الجاثية: «وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ  
وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ» (٥) وقد تقدم أن المقتبس ليس  
بقرآن حقيقة، بل كلام يماثله فلا يضر فيه التغير اليسير كما وقع هنا، وإنما أنشأ  
الفعل في تجزى، وجيء بالضمير مفرداً مؤنثاً في كسبت لأن كلاً وان كان لفظها  
الإفراد والتذكير يجب مراعاة معناها حيث أضيفت إلى منكر نحو «كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ

(١) لم نثر عليه بل وجدناه في كتب التفسير بهذا اللفظ: «هم الملائكة والأنبياء والمؤمنون» عن قتادة.

(٢) الكشف للزحشري: ج ١، ص ١٩٩، مع اختلاف يسير في العبارة.

(٣) الكافي: ج ١، ص ١٩١، ح ٤.

(٤) الكافي: ج ١، ص ١٩٠، ح ٢.

(٥) سورة الجاثية: الآية ٢٢.



يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئاً وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ.

الموت» (١)، فإن أضيفت إلى معرف أو قطعت جاز مراعاة لفظها ومراعاة معناها، نحو: كلهم قائم وقائمون، «فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ» (٢)، «وَكُلَّ كَانُوا ظَالِمِينَ» (٣).  
و الضمير في «وهم لا يظلمون» راجع إلى النفوس المدلول عليها بكل نفس، وجمعه لأنه أنسب بحال الجزاء كما أن الأفراد أوفق بحال الكسب أي لا يظلمون بنقص ثواب أو زيادة عقاب لاستحالة الظلم عليه تعالى خلافاً للأشاعة حيث قالوا: إن تسمية ذلك ظلماً لبيان غاية تنزهه ساحة لطفه عما ذكر بتنزيله منزلة الظلم الذي يستحيل صدوره عنه تعالى، وإلا فهو ليس بظلم لأن له أن يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد \*.

بدل من قوله: يوم تجزى وهو إقتباس آخر من قوله تعالى في سورة الدخان: «إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ \* يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئاً وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ» (٤).

يقال: أغنى فلان عن فلان إذا أجزأ عنه وقام مقامه، وما يغني عنك هذا أي: ما يجزيك وما ينفعك.

و حكى الأزهري: ما أغنى فلان شيئاً بالعين والعين، أي لم ينفع في مهم ولم يكف مؤونة (٥).

و المولى: الولي و الناصر والقريب و الصاحب و النعم و الجار والخليف والمحب و التابع والمعنى والمعنى والعبد والتزليل والشريك والمالك.

(١) سورة آل عمران: الآية ١٨٥.

(٢) سورة العنكبوت: الآية ٤٠.

(٣) سورة الانفال: الآية ٥٤.

(٤) سورة الدخان: الآية ٤٠ و ٤١.

(٥) التهذيب في اللغة: للأزهري: ج ٨، ص ٢٠١.

حَمْدًا يَرْتَفِعُ مِنَّا إِلَى أَعْلَى عِلِّيِّينَ، فِي كِتَابٍ مَرْقُومٍ يَشْهَدُهُ  
الْمُقَرَّبُونَ.

و المراد: إِنَّ أَحَدًا مِنْهُمْ بِأَيِّ مَعْنَى فَفَرْض لَا يَنْفَعُ أَيُّ مَوْلَى كَانَ شَيْئًا مِنَ  
الْإِغْنَاءِ. وَالضَّمِيرُ فِي وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ لِلْمَوْلَى الْأَوَّلِ بِإِعْتِبَارِ الْمَعْنَى لِأَنَّهُ عَامٌ.  
و تَتِمَّةُ الْآيَةِ «إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ» (١) أَي إِلَّا مَنْ رَحِمَهُ بِالْعَفْوِ  
عَنْهُ وَقَبُولِ الشَّفَاعَةِ فِي حَقِّهِ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الَّذِي لَا يَنْصُرُ مَنْ أَرَادَ تَعْذِيبَهُ، الرَّحِيمُ لِمَنْ أَرَادَ  
أَنْ يَرْحِمَهُ \*

رَفَعَ الشَّيْءَ: كَمَنْعَهُ فَارْتَفَعَ خِلَافَ وَضْعِهِ، وَمَنْ الْمَجَازُ رَفَعَ اللَّهُ الْعَمَلَ قَبْلَهُ،  
فَارْتِفَاعُ الْحَمْدِ مَجَازٌ عَنْ قَبُولِهِ، أَوْ إِرْتِفَاعُ الْكِتَابَةِ بِصَحِيفَتِهِ.  
وَعَلِّيُونَ فِي الْأَصْلِ جَمْعٌ عَلِّيٌّ بِكَسْرِ الْعَيْنِ وَاللَّامِ مَعَ تَشْدِيدِهَا وَتَشْدِيدِ الْيَاءِ  
وَوَزْنُهُ فَعِيلٌ مِنَ الْعُلُوِّ.

وَقِيلَ: جَمْعٌ عَلِّيَّةٌ بِكَسْرِ الْعَيْنِ وَالضَّمِّ لُغَةً جَمْعٌ بِالْوَاوِ وَالْتُونِ، وَالْحَقُّ يَجْمَعُ الْمَذْكُورَ  
السَّالِمَ فِي الْإِعْرَابِ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ لِعَدَمِ الْعَقْلِ عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ وَعَدَمِهِ وَتَذْكِيرُ  
عَلَى الْقَوْلِ الثَّانِي ثُمَّ نَقَلَ وَسَمِيَ بِهِ دِيْوَانُ الْخَيْرِ، هَكَذَا قَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ التَّحْوِيلِينَ.  
قَالَ الدِّمَاْمِيُّ: فَيَلْزَمُ عَلَى هَذَا أَنْ لَا يَكُونُ فِيهِ شَذُوذٌ، لِأَنَّهُ يَكُونُ عِلْمًا مَنَقُولًا  
عَنْ جَمْعٍ، وَلَا يَنْفَعُهُمْ أَنْ يَدَّعَوْا أَنَّهُ جَعَلَ مِنْ بَابِ الْمَسْمُوعِ لَا الْمَقِيسِ، لِكَوْنِهِ لِمَا لَا  
يَعْقِلُ، بِخِلَافِ نَحْوِ زَيْدُونَ عِلْمًا، لِأَنَّهُ لَوْ سَمِيَ فَرَسٌ بِزَيْدُونَ اسْتَحَقَّ مِنَ الْإِعْرَابِ  
مَا كَانَ لَهُ قَبْلَ التَّسْمِيَةِ، أَلَا تَرَى إِلَى قَنْسَرِينَ وَنَصِيبِينَ، وَلَا يَنْفَعُهُمْ أَيْضًا أَنْ يَقُولُوا  
عَلَيَّ فِي الْأَصْلِ غَيْرَ عِلْمٍ وَلَا صِفَةٍ لِأَنَّهُمْ قَدْ صَرَّحُوا بِأَنَّهُ إِذَا سُمِّيَ بِالْجَمْعِ عَلَى سَبِيلِ  
النَّقْلِ يَعْنِي عَنِ الْجَمْعِ، أَوْ عَلَى سَبِيلِ الْإِرْتِجَالِ يَعْنِي بِصِغَةِ تَشْبِيهِ صِغَةِ الْجَمْعِ، فَنِ  
لِغَاةِ الرِّفْعِ بِالْوَاوِ وَالنَّصَبِ وَالْجَرِّ بِالْيَاءِ، وَيُؤَيِّدُهُ: إِنَّا لَا نَعْرِفُ قَنْسَرًا وَلَا نَصِيبًا

علمين ولا صفتين، نعم لو قيل: إنَّ عليَّين غير علم بل هو جمع عليَّة أو عليّ وصفت به الأماكن المرتفعة كان شاذاً لعدم التذكير والعقل إنتهى.

و اختلف المفسرون في المسمّى به، فالمشهور إنّه إسم لديوان الخير الذي دُون فيه كلّ ما عملته الملائكة وصلحاء الثقلين؛ لأنّه سبب الإرتفاع إنّي عالي الدرجات في الجنة، أو لأنّه مرفوع في السماء السابعة حيث تحضره الملائكة المقربون. وقال مقاتل: هو في ساق العرش (١).

وعن ابن عباس: هولوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش أعماهم مكتوبة فيه (٢).

وقيل: هو السماء السابعة،

وقيل: هو سدرة المنتهى التي إليها ينتهي كلّ شيء من أمر الله تعالى.

وقيل: هو أعلى الجنة.

وقيل: مراتب عالية وأماكن مرتفعة محفوفة بالجلالة، وعلى هذا فالمراد بقوله تعالى: «كِتَابٌ مَرْقُومٌ» (٣) أماكن الكتاب.

وقيل: المراد به أعلى الأمكنة وأشرف المراتب وأقربها من الله تعالى، وله درجات كما يدّّ عليه قوله (عليه السلام) «إلى أعلى عليّين».

روى ثقة الإسلام في الكافي بإسناده عن أبي حمزة الثمالي قال: سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول: إنّ الله تعالى خلقنا من أعلى عليّين، وخلق قلوب شيعتنا ممّا خلقنا منه، وخلق أبدانهم من دون ذلك، فقلوبهم تهوى إينا لأنّها خلقت ممّا خلقنا، ثم تلا هذه الآية «كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلَيِّينَ \* وَمَا أَذْرَاكَ مَا عَلَيُّونَ».

(١) التفسير الكبير لفخر الرازي: ج ٣١، ص ٩٧.

(٢) مجمع البيان: ج ٩ - ١٠، ص ٤٥٥.

(٣) سورة المطففين: الآية ٩.

كِتَابَ مَرْقُومٍ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ»، وخلق عدونا من سجين، وخلق قلوب شيعتهم مما خلقهم منه، وأبدانهم من دون ذلك، فقلوبهم تهوي إليهم لأنها خلقت مما خلقوا منه. ثم تلا هذه الآية: «كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ. وَمَا أَذْرَاكَ مَسِجِينَ. كِتَابَ مَرْقُومٍ. وَنِیلٌ يَوْمُئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» (١).

قال بعض علمائنا في الكلام على هذا الحديث: كل ما يدركه الانسان بحواسه يرتفع منه أثر إلى روحه ويجتمع في صحيفة ذاته وخزانة مدركاته، وكذلك كل مثقال ذرة من خير أو شر يعمل به يرى أثره مكتوباً ثمة، لا سيما مارسخت بسببه الهيئات وتأكدت به الصفات وصار خلقاً وملكة فالأفاعيل المتكررة والاعتقادات الراسخة في النفوس هي بمنزلة النقوش الكتابية في الألواح كما قال تعالى: «أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ» (٢) وهذه الألواح النفسية يقال لها صحائف الأعمال وإليه الإشارة بقوله سبحانه: «وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرتْ» (٣) فمن كان من أهل السعادة وأصحاب اليمين وكانت معلوماته أموراً قدسية، وأخلاقه زكية، وأعماله صالحة، أوتي كتابه بيمينه، أعني من جانبه الأقوى الروحاني، وهو جهة عليين، وذلك لأن كتابه من جنس الألواح العالية، والصحف المكرمة المرفوعة المطهرة بأيدي سفرة كرام برة يشهده المقربون، ومن كان من أهل الشقاء المردودين، وكانت معلوماته مقصورة على الجزئيات، وأخلاقه خبيثة، وأعماله سيئة، أوتي كتابه بشماله، أعني من جانبه الأضعف الجسماني وهو جهة سجين، وهو فعل من السجن، سمي به ديوان الشر الذي دون فيه أعمال الكفرة والفجرة من الثقلين

(١) الكافي: ج ١، ص ٣٩٠، ح ٤.

(٢) سورة المجادلة: الآية ٢٢.

(٣) سورة التكوين: الآية ١٠.

حَمْدًا تَقْرِيهِ عُيُونُنَا إِذَا بَرَقَتِ الْأَبْصَارُ، وَتَبْيِضُ بِهِ وُجُوهُنَا إِذَا  
اسْوَدَّتِ الْأَبْشَارُ.

وقيل: هو النار والأرض السفلى، وذلك لأن أوراقه من جنس الأوراق السفلية والصحائف الحسية القابلة للاحتراق، فلا جرم يعذب بالنار، وإنما عود الأرواح إلى ما خلقت منه، كما قال تعالى «كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ» (١) فخلق من عليتين فكتابه يرتفع إلى عليتين ويكون فيه، وما خلق من سجين فكتابه يهبط إلى سجين ويكون فيه.

قوله (عليه السلام): في كتاب مرقوم، متعلق بارتفاع حال من الضمير المستتر فيه الراجع إلى الحمد، أي: كائنا في كتاب مرقوم، أي: مسطور بين الكتابة، رُقم فيه تفاصيل أحوال السعداء.

وقيل: مُعَلَّم، يعلم من رآه أن الخير فيه.

وقيل: محتوم، لأن الختم علامة.

قوله (عليه السلام): يشهده المقربون أي: يحضره الملائكة الكروبيون المقيمون في عليتين ويحفظونه، أو يشهدون بما فيه يوم القيامة وكفى بشهودهم فضيلة له، ولمن كتب فيه أسماؤهم وأعمالهم\*.

قررت العين: تقرر من باب (ضرب) و (تعب)، قررة بالضم قروراً: بردت سروراً، من القر بالضم وهو البرد.

يقال: قر اليوم قرأ بالفتح أي: برد.

قال ابن الأثير: وحقيقته قررت دمة العين، لأن دمة الفرح والسرور باردة (٢)، بخلاف دمة الحزن فإنها تكون حارة إنتهى.

قالت الحكماء: ووجه ذلك: إن الفرح كيفية تتبعها حركة الروح إلى خارج

(٢) إلى هنا في النهاية لابن الأثير: ج ٤، ص ٣٨.

(١) سورة الأعراف: الآية ٢٩.

البدن للوصول إلى المَلَذ فاذا تحرك الروح إلى خارج انفصلت أجزاء الشَّوْن والمفاصل بعضها من بعض، فتخرج بعض الرطوبات الباردة المحتبسة في الدماغ. والحزن: كَيْفِيَّة تتبعها حركة الروح إلى الداخل هرباً من المؤذي فإذا انقبض الروح متراجعاً نحو الدماغ عصر شيئاً من الرطوبات الباقية على سخونتها السابقة، ولهذا يقال لمن يدعى عليه: سخنت عينه.

وقيل: المراد من قولهم قَرَّت العين سكونها من قر الشيء يقر قرأ من باب (ضرب) و (تعب) أيضاً أي: استقر، والقرار بالفتح اسم منه أي: سكنت ببلوغ أمنيته بحيث لا تطمح إلى شيء آخر ولا تطلب الفرح بما عداه، قال تعالى: «قَلَّا نَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» (١). قوله (عليه السلام): «إذا برقت الأبصار».

برق البصر، كفرح ونصر، برقاً وبروقاً: تحير فزعاً حتى لا يطرف أو دهش فلم يبصر.

وقيل: برق كفرح من برق الرجل إذا نظر إلى البرق فتأثر بصره من تأمله. ثم استعمل في كل حيرة، وكنصر من البرق وهو اللمعان أي: لمع من شدة شخوصه كقوله تعالى: «إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ» (٢).

وبرق الأبصار أحد إمارات الساعة التي ذكرها الله سبحانه في قوله: «فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ» (٣) وَخَسَفَ الْقَمَرُ (٤) وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ (٥) يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ (٦).

(١) سورة السجدة: آية ١٧.

(٢) سورة برهم: آية ٤٣.

(٣) سورة النبأ: آية ١ إلى ١٠.

قوله (عليه السلام): «و تَبَيَضَ به وجوهنا إذا اسودَّت الأَبْشَارُ».

إِيْبَضُ الشَّيْءُ إِيْبِضَاضاً: صار ذا بياض.

وإِسْوَدَّ إِسْوَدَاداً: صار ذا سواد.

و الأَبْشَارُ: جمع بشر بالتحريك كسبب وأسباب، وهو جمع بشرة، وهي ظاهر جلد الإنسان.

قيل: وغيره فالأَبْشَارُ جمع جمع، وفيه تلميح إلى قوله تعالى: «يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ» (١) وللمفسرين فيه قولان:

أحدهما: إنَّ المراد ببايضاض الوجوه: إشراقها وإسفارها بنيل البغية والظفر بالأمنية والإستبشار بما تصير إليه من الثواب كقوله تعالى: «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ» (٢)، وباسودادها: ظهور أثر الحزن والكآبة عليها لما تصير إليه من العقاب كقوله تعالى: «وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ» (٣) وقوله: «وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ غَاسِرَةٌ \* تَرَهَقَهَا فَتْرَةٌ» (٤).

وثانيهما: إنَّ البياض والسواد محمولان على ظاهرهما، وهما النور والظلمة، إذ الأصل في الإطلاق الحقيقة، فمن كان من أهل نور الحق وِسَمَ بياض اللون وإسفاره وإشراقه وابتضت صحيفته وسعى التورين يديه وبيمينه، ومن كان من أهل ظلمة الباطل وِسَمَ بسواد اللون وكَمَدَه، واسودَّت صحيفته وأحاطت به الظلمة من كلِّ جانب.

قالوا: و الحكمة في ذلك أن يعرف أهل الموقف كلَّ صنف فيعظّموهم

(١) سورة آل عمران: الآية ١٠٦.

(٢) سورة عبس: الآية ٣٨ و ٣٩.

(٣) سورة الفياضة: الآية ٢٤.

(٤) سورة عبس: الآية ٤٠ و ٤١.

حَمْدًا نَعْتَقُ بِهِ مِنْ أَلِيمِ نَارِ اللَّهِ إِلَى كَرِيمِ جِوَارِ اللَّهِ.

وَيَصْغُرُوهُمْ بِحَسَبِ ذَلِكَ وَيَحْصِلُ لَهُمْ لِسَبِيهِ مَزِيدٌ بِهَجَةٍ وَسُرُورٍ أَوْ وِيلٍ وَثَبُورٍ. وأيضاً إذا عرف المكلف في الدنيا أنه يحصل له في الآخرة إحدى الحالتين إزدادت نفسه رغبة في الطاعات وعزفاً (١) عن المعاصي، والتحقيق في ذلك أن الهيئات والأخلاق الحميدة أنوار، والملكات والعادات الذميمة ظلمات، وكل منها لا يظهر آثاره إلا بعد المفارقة إلى الآخرة كما سبق ذكره، فابيضاض الوجوه عبارة عن آثار تلك الأنوار، واسوداد الوجوه، والأبشار عبارة عن آثار تلك الظلمات أعاذنا الله منها #.

عتق العبد عتقاً: من باب (ضرب)، وعتاقاً وعتاقة بفتح: الأوائل خرج من الرِّق وتخلص من العبودية، والعتق بالكسر اسم منه، فهو عتيق وعتاق. ويتعدى بالهمزة فيقال: أعتقته فهو معتق على القياس، ولا يتعدى بنفسه، فلا يقال: عتقته.

ولهذا قال في البارع: (٢) لا يقال عتق العبد، وهو ثلاثي مبني للمفعول، ولا أعتق هو بالالف مبنيّاً للفاعل، بل الثلاثي لازم والرباعي متبَعَدٌ، ولا يجوز: عبد معتوق؛ لأن مجيء مفعول من أفعلت شاذ مسموع لا يقاس عليه (٣).

قال الأزهري في شرح ألفاظ المختصر: العتق مأخوذ من قولهم: عتق الفرس إذا سبق ونجا، وعتق فرخ الطائر: إذا طار، فاستقلَّ كأنَّ العبد لما فكَّت رقبته من الرِّق

(١) عَزَقْتُ نَفْسِي عَنِ الشَّيْءِ، غَزَوْفًا، أَي زَهَدْتُ فِيهِ وَانْتَصَرْتُ عَنْهُ. الصَّحاح للجوهري: ج ٤، ص ١٤٠٣.

(٢) صاحب البارع هو: أبو عني إسماعيل بن القاسم البغدادي القاني. لغوي نحوي من تصانيفه الأمالي، المنسود والمنصور. السماع في اللغة. وندسه ٢٨٠ هجرية. وتوفي بقرطبة سنة ٣٥٦ هجرية.

نعية الوعاة: ص ١٩٨.

(٣) المصباح المنير: ص ٥٣٥. نقلاً عن البارع في اللغة.



تخلص وذهب حيث شاء (١) إنتهى.

والألیم: فعيل من الألم.

قيل: هو بمعنى المولم، كالسميع بمعنى المسمع، والتذير بمعنى المنذر.

وقيل: هو بمعنى المتألم، يقال: ألم كفرح فهو ألیم، كما يقال: وجع فهو وجيع.

وصف به العذاب ونحوه للمبالغة، كما في قوله: تحية بينهم ضرب وجيع على طريقة جدّ جدّه، فإنّ الألم والوجع حقيقة للمولم والمضروب، كما إنّ الجدّ للجاد، وهذا قول أكثر المحققين؛ لأنّ مجيء فعيل بمعنى مفعّل لم يثبت في اللغة وإن ورد فشاذ لا يقاس عليه، وإضافته إلى النار من إضافة الصفة إلى الموصوف، ومثله إضافة الكريم إلى الجواد، وأضاف النار إلى الله كما أضافها سبحانه إلى نفسه في قوله تعالى: «نار الله الموقدة» (٢) تهويلاً لأمرها، أو تليحاً إلى الآية.

قوله (عليه السلام): «إلى كريم جوار الله»، متعلّق بنعتي، وعداه بإلى لتضمينه معنى نصير (٣).

و المعنى: صائرين به إلى كريم جوار الله.

والكريم: العزيز، والحسن المرضي وخلاف اللثيم.

و الجوار - بالكسر - في الأصل: مصدر جاوره يجاوره مجاورة، وجوار بالكسر والضم.

قال الجوهري: والكسر أفصح (٤)، إذا لاصقه في السكن.

(١) تهذيب الاسماء واللغات للنووي: الجزء الثاني من القسم الثاني ص ٥. نقلاً عن شرح ألفاظ المختصر.

(٢) سورة الهمزة: الآية ٦.

(٣) (الف) و(ج): نصير.

(٤) الصحاح: للجوهري: ج ٢، ص ٦١٧. وليس فيه: إذا لاصقه في السكن.

حَمْدًا نُرَاجِمُ بِهِ مَلَائِكَتَهُ الْمُقَرَّبِينَ، وَنُضَامُ بِهِ أَنْبِيَائَهُ الْمُرْسَلِينَ.

قال الفيومي في المصباح: والاسم الجوار بالضم (١).

والصواب: إنَّ الاسم بالفتح كما ورد في ديوان الأدب للفارابي (٢).

ثم أطلق على الخفارة بمعنى الحماية، وكان من عادة العرب أن يخيف بعضهم بعضاً، فكان الرجل إذا أراد سفراً أخذ من سيّد كل قبيلة عهداً فيامن به مادام مجاوراً أرضه وداخلاً في حدودها حتى ينتهي إلى قبيلة أخرى فيفعل مثل ذلك، فيقال: هو في جوار فلان أي: في خفارته.

قال في القاموس: الجوار بالكسر أن تعطي الرجل دمة فيكون بها جارك فتجبره (٣).

والمراد به هنا أمان الله تعالى من العذاب ووقايته منه أو القرب منه والرفعة عنده بواسطة نيل الثواب تشبيهاً بالقرب المكاني فيكون من المجاورة حقيقة \* زحمه كمنعه، زحماً وزاحمه زحاماً: ضايقه في المجلس وغيره وفلان زاحم الخمسين: قاربها.

أي: حمداً يوجب غاية القرب منه تعالى، بحيث نزاحم به الملائكة لأنَّ كمال القرب من الشيء مع كثرة الطالبين للوصول إليه يوجب المزاحمة، وهذا على القول: بأنَّ الملائكة أجسام ظاهرة. وأما على القول: بأنَّها أرواح مجردة فهو من باب التمثيل.

والملائكة: جمع ملائكة بالهمزة، وأصله مأثك بتقديم الهمزة وضم اللام من الألوكة وهي الرسالة ثم قلبت وقدمت اللام.

(١) المصباح المنير: للفيومي: ص ١٥٧. وفيه: إذا لاصقه في السكن.

(٢) ديوان الأدب للفارابي: ج ٣، ص ٣٣٣.

(٣) القاموس المحيط: ج ١، ص ٣٩٤.

وقيل: ملأك، وجمع على فاعل مثل شمل وشمائل ثم تركت همزة المفرد لكثرة الإستعمال والقيت حركتها على اللام فقبل ملأك. وإلحاق التاء لتأكيد تأنيث الجماعة نحو حجارة، وقد لا تلحق، هذا قول الأكثر.

وقيل: جمع ملك واشتقاقه من ملك، لما فيه من معنى القوة والشدة، وجمع هذا الجمع باعتبار أصله الذي هو ملأك على أن الهمزة مزيدة وهو كما ترى.

والمقربون: هم العلويون الذين شأنهم الإستغراق في معرفة الحق والتنزه عن الإستغفال بغيره كما نعمهم الله عز وجل بقوله: «يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ» (١).

و سيأتي الكلام على حقيقة الملائكة وأقسامهم في الروضة الثالثة إن شاء الله تعالى.

قوله (عليه السلام): «و نضام به أنبيائه المرسلين».

النضم: الجمع، تقول ضمت الشيء إلى الشيء فانضم وضامه أي: إنجمع إليه، وفلان نهض للقتال وضامه قومه أي: إنضموا إليه.

و المعنى نضم به إلى أنبيائه المرسلين، وندمج في دار المقامة معهم.

و الأنبياء: جمع نبي، فعيل بمعنى فاعل من النبأ بالهمز، أي: الخبر؛ لأنه أنبأ عن الله تعالى أي: أخبر، ويجوز فيه تحقيق الهمز وتخفيفه، يقال: نبأ ونبئ وأنبأ وأنبئ.

قال سيبويه: ليس أحد من العرب إلا ويقول تنبأ مسليمة بالهمز غير أنهم تركوا الهمز في النبي كما تركوه في الذرية والبرية والخانية، إلا أهل مكة فانهم يهمزون هذه الأحرف الأربعة ولا يهمزون غيرها ويخالفون العرب في ذلك (٢).

(١) سورة الأنبياء: الآية ٢٠.

(٢) كتاب سيبويه: ج ٢، ص ١٤٥.

وقال ابن السكيت (١) في إصلاح المنطق: قال يونس: أهل مكة يخالفون العرب فيهمزون النبي والبرية والذرية والخاتبة (٢).

وغيرهم يترك فيها الهمز لكثرة الإستعمال.

ونبأ من أرض إلى أرض أي: خرج، وهذا المعنى أراد الأعرابي بقوله: يا نبي الله بالهمزة، أي: الخارج من مكة إلى المدينة، فأنكره عليه وقال: «لا تنبز باسمي قائماً أنا نبي الله» (٣) أي بغير همز.

وقيل: هو مشتق من النبوة وهي الشيء المرتفع لعلو شأنه (عليه السلام).

والمرسلين: جمع مرسل، من أرسله: بعثه برسالة يؤذيها فهو مرسل، ورسول فاعول بمعنى مفعول. وإنما وصف الأنبياء بالمرسلين؛ لأن الرسول أخص من النبي؛ لأن كل رسول نبي من غير عكس.

ف قيل: الرسول الذي معه كتاب من الأنبياء، والنبي الذي ينبي عن الله تعالى وإن لم يكن معه كتاب، هكذا قال غير واحد من المفسرين.

(١) هو أبو يوسف يعقوب بن إسحاق الدورقي الأهوازي النحوي الأديب المعروف بابن السكيت، ويعد من عظماء الشيعة وخواص الإمامين التقيين عليهما السلام، وكان حامل لواء علم العربية والأدب والشعر والمغة والنحو وله تصانيف كثيرة منها: تهذيب الألفاظ، وكتاب إصلاح المنطق. وكان المتوكل قد ألزمه تأديب ولده المعتز بالله، فقتله المتوكل في سنة ٢٤٤ هجرية، وسببه أن المتوكل قال له يوماً: أيها أحب إليك إبنائي هذان - أي المعتز والمؤيد - أم الحسن والحسين؟ فقال ابن السكيت: والله إن قتيلاً خادماً علي بن أبي طالب (عليه السلام) خير منك ومن ابنك. فقال المتوكل لزبانيته: سلوا لسانه من قفاه ففعلوا فمات شهيداً رضوان الله عليه.

الكنى والألقاب: ج ١، ص ٣٠٣.

(٢) إصلاح المنطق: ، ص ١٥٩.

(٣) النهاية لابن الأثير: ج ٥ ص ٣.

وفيه بحث لأنّ لوطاً وإسماعيل وأيوب ويونس وهارون كانوا مرسلين كما ورد في التنزيل (١)، ولم يكونوا أصحاب كتب مستقلة.

وقيل: الرسول من بعثه الله تعالى بشريعة جديدة يدعو الناس إليها، والنبي يعمّه، ومن بعثه لتقرير شريعة سابقة كانبياء بني إسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى (عليهم السلام).

ويدلّ عليه: إنّه (عليه السلام) سئل عن الأنبياء فقال: مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، قيل: فكم الرسول منهم؟ فقال: ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً غفيراً (٢).

وقيل: الرسول: من يأتيه الملك بالوحي عياناً ومشافهة، والنبي: يقال له ولمن يوحى إليه في المنام.

وهذا القول مروى عن أبي جعفر وأبي عبدالله (عليهما السلام) قالوا: إنّ الرسول الذي يظهر له الملك فيكلمه، والنبي هو الذي يرى في منامه. وربما اجتمعت النبوة والرسالة لواحد (٣).

وعن زرارة قال: سألت أبا عبدالله (عليه السلام) عن قول الله تعالى: «وَكُنْ رَسُولاً نَّبِيّاً» ما الرسول؟ وما النبي؟ قال: النبي: الذي يرى في منامه ويسمع الصوت ولا يعاين الملك، والرسول: الذي يسمع الصوت ويرى في المنام ويعاين الملك (٤).

(١) سورة الأنعام: الآية ٨٤ و٨٦.

(٢) مسند أحمد بن حنبل: ج ٥، ص ٢٦٦.

(٣) الكافي: ج ١، ص ١٧٧، ح ٤.

(٤) الكافي: ج ١، ص ١٧٦، ح ١، وفيه: عن أبي جعفر (عليه السلام).

فِي دَارِ الْمُقَامَةِ الَّتِي لَا تَزُولُ، وَمَحَلِّ كَرَامَتِهِ الَّتِي لَا تَحُولُ.

### تنبيه

إنما قدم (عليه السلام) الملائكة على الأنبياء في الذكر رعاية للترتيب الواقع؛ لأنهم الوسائط بين الله تعالى وبين رسله في تبليغ الوحي والشريعة، لا لكونهم أفضل من الأنبياء، خلافاً للمعتزلة ومن وافقهم، وما قاله التيسابوري في تفسيره: من أن الشيعة وافقوا المعتزلة على ذلك (١)، محض افتراء عليهم، فإن الشيعة مجمعون على أن الأنبياء أفضل من الملائكة (عليهم السلام).

قال الشريف المرتضى رضي الله عنه: المعتمد في القطع على أن الأنبياء أفضل من الملائكة (عليهم السلام) على إجماع الشيعة الإمامية لأنهم لا يختلفون في هذا، بل يزيدون فيه ويذهبون إلى أن الأئمة (عليهم السلام) أفضل من الملائكة. وإجماعهم حجة، لأن المعصوم في جملتهم (٢).

وقال الشيخ أبو جعفر بن بابويه قدس سره: إعتقادنا في الأنبياء والرسول والحجج (عليهم السلام) أنهم أفضل من الملائكة لأن الحالة التي يصيرون إليها أفضل وأعظم من حال الملائكة (عليهم السلام) (٣)\*.

المقامة: بالضم مصدر بمعنى الإقامة الحقت به التاء قال تعالى: «الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ» (٤) أي: دار الإقامة التي لا ينتقال عنها أبداً.

(١) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان: ج ١، ص ٨٧.

(٢) رسائل الشريف المرتضى: المجموعة الأولى: ص ١٠٩ و ١١٠، نقلاً بالمضمون.

(٣) الاعتقادات للصدوق ضمن كتاب شرح الباب الحادي عشر، ص ٩٥.

(٤) سورة فاطر: الآية ٣٥.

وزال الشيء: يزول زوالاً ذهب واستحال، وزال عن مكانه: إنتقل.  
 والمحل: بفتح الحاء والكسر لغة حكاها ابن القطاع موضع الحلول (١).  
 يقال: حلّ بالمكان حلولاً من باب (قعد) إذا نزل به.  
 والكرامة: اسم من الإكرام والتكريم، وهما بمعنى الإعزاز والتعظيم.  
 وحال الشيء يحول: تغيّر عن طبعه ووصفه، كاستحال.  
 وإنما كانت تلك الدار دائمة باقية مصونة عن الإنقضاء والزوال آمنة من  
 الإنقراض وإستحالة الأحوال، لأنها خلقت لذاتها لا لشيء آخر فهي محلّ الإقامة  
 ودار القرار قال تعالى: «إِنَّمَا هِيَ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ  
 الْقَرَارِ» (٢). بخلاف هذه الدار فإنها لم تخلق لذاتها، بل لتكون وسيلة إلى تحصيل  
 نشأة أخرى وذريعة إليها، فلا بد من إنقطاعها ومصيرها إلى البوار.

### تبصرة

لعلّ المراد بدار المسامة: الجنة المحسوسة التي لأصحاب اليمين وهي التي ذكرها  
 سبحانه في قوله: «جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجَنَّبُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَ  
 لِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ» (٣) وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ (٤)  
 الَّذِي أَحْنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نُصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ» (٥).  
 وبمحلّ الكرامة: الجنة العقلية التي للمقربين وهي جوار الله تعالى وحضرته

(١) المصباح المنير للفيومي: ص ٢٠٣

(٢) سورة غافر: الآية ٣٩.

(٣) سورة فاطر: الآية ٣٣ الى ٣٥.

المشار إليها بقوله سبحانه: «إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ» (٥) فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ» (١).

قال صاحب عرائس البيان (٢): وصف الله سبحانه بقوله هذا منازل المتقين الذين أقبلوا على الله بنعت المعرفة والمحبة وخرجوا مما دونه من البرية وتلك المنازل عالم الشهادة ومقامات العندية جناتها رفارف الأنس وأنهارها أنوار القدس أجلسهم الله على بساط الزلفة والمداينة التي لا يتغير صاحبها بعلّة القهر ولا يزول عنها بالحجاب والستر لذلك سماه مقعد صدق أي محل كرامة دائمة وقرينة قائمة ومواصلة سرمدية وزلفة أبدية (٣)، انتهى.

سئل أبو جعفر الشاشي: من الغريب؟ فقال: الذي يطلبه رضوان في الجنة فلا يجده ويطلبه مالك في النار فلا يجده ويطلبه جبرئيل في السماوات فلا يجده ويطلبه إبليس في الأرض فلا يجده، فقال له أهل المجلس وقد تفرّطت قلوبهم: يا أبا جعفر فأين يكون هذا الغريب؟ فقال: في مقعد صدق عند ملك مقتدر.

قال بعض العارفين من أصحابنا المتأخرين: إن هؤلاء الأصفياء وإن كانوا من جهات هوياتهم العقلية مقرّين منه تعالى جالسين في مقعد الصدق تحت قبة الجبروت لكتهم من جهة نفوسهم المطيعة لأمر الله المسلمة لحكمه يسرحون في مراتع اللذات ويتنعمون بنعيم الجنّات فلا يروّاحهم التي هو عقول بالفعل جنان معنوية من المعارف والعلوم ولأنفسهم الحيوانية جنان (٤) صورية من اللذات والشهوات تناها

(١) سورة عمر: الآية ٥٤ و ٥٥.

(٢) مد السليح أبو محمد روزبهان بن أبي نصر البقي الشيرازي الصوفي. له كتاب عرائس البيان في حقائق التمرّد، وهو تفسير على صريفة أهل التصوف. توفي سنة ٦٠٦ هجرية.

(٣) - يوجد في هذا الكتاب.

(٤) (١) - ح.



وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي اخْتَارَ لَنَا مَحَاسِنَ الْخَلْقِ.

من طريق قواها الحسنة العملية من أكل وشرب ونكاح وغيرها جزءاً بما صبرت عنه في الدنيا من لذاتها وجبست عنه قواها من شهواتها والملاذبة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار \* .

الإختيار: الإصطفاء، وأصلها إتخاذ خير الشيء وصفوته.  
والتصير في «لنا» نوع الإنسان.

وإختياره سبحانه محاسن الخلق لهم يعود إلى إفاضتها عليهم بحسب ما وهبت لهم العناية الإلهية من القبول والاستعداد لها.

والمحاسن: جمع حسن بالتصميم بمعنى الجمال على غير قياس.

و الخلق: بفتح الخاء المعجمة، قد يراد به هنا الهيئات والأشكال والصور المدركة بالحواس الظاهرة فيكون إشارة إلى قوله تعالى: «وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ» (١)، فإن الإنسان لما كان أشرف الحيوانات وخلاصة المخلوقات ركبته تعالى في أحسن صورة فخلقه منتصب القامة بادي البشرة متناسب الأعضاء والتخطيطات مهيأً لمزاولة الصناعات وإكتساب الكمالات ذا لسان ذلق ينطق به، ويدو أصابع يتناول مأكوله ومشروبه بها

قال بعضهم: المحاسن البدنية ثلاثة أمور.

الأول: الصورة الحسنة كما قال تعالى: «وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ» (٢).  
الثاني: حسن القامة والتعديل كما قال تعالى: «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ» (٣).

الثالث: تمكينه من القيام والقعود والإستلقاء والإنبطاح والإضطجاع.

(١) و(٢) سورة غافر: الآية ٦٤.

(٣) سورة التين: الآية ٤.

وذلك أنه تعالى ركب الخلق على أصناف أربعة.

أحدها: ما يشبه القائم كالأشجار.

ثانيها: ما يشبه الراكعين كالبهائم.

وثالثها: ما يشبه الساجدين كالحشرات التي تدب على وجوهها وبطنها.

ورابعها: ما يشبه القاعدين كالجبال.

ثم إنه سبحانه خلق الإنسان قادراً على جميع هذه الهيئات ومكنه من ذكره على جميع هذه الأحوال كما قال تعالى: «الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَاماً وَقُعُوداً وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ» (١).

وقد يراد بالخلق ما يعم الخلق الباطن فيكون حسن خلقه من حيث إن باريه عز وجل خلقه في أحسن صورة كما مر، وركبه من الأشياء المتفاوتة والأمرجة المختلفة، وقسم جوهره روحاً وبدناً وخصه بالفهم والعقل وزين ظاهره بالحواس الظاهرة وباطنه بالحواس الباطنة، وأفاض عليه النفس الناطقة وزينها بالفكر والذكر والحفظ لتكون أميراً والعقل وزيره، والقوى جنوده، والحس المشترك بريده، والبدن محل مملكته، والأعضاء خدمه، والحواس يسافرون في عالمهم يلتقطون الأخبار الموافقة والمخالفة يعرضونها على الحس المشترك الذي هو بين الحواس والنفس على باب المدينة وهو يعرضها على قوة العقل ليختار ما يوافق ويطرح ما يخالف، فمن هذا الوجه قالوا: إن الإنسان عالم صغير، ومن حيث إنه يتغذى وينمو قالوا: إنه نبات، ومن حيث إنه يحس ويتحرك قالوا: إنه حيوان، ومن حيث إنه يدرك حقائق الأشياء قالوا: إنه ملك، فصار مجعاً لهذه المعاني وليس في خلق الله ما يجمعها غيره.

وفي نسخة (محاسن الخلق) بضم الخاء فيكون المراد باختياره لها إرتضاؤه لها ورضاه بها دون مساوي الأخلاق كما قال تعالى: «وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ» (١).

والخلق: هيئة راسخة للنفس تصدر عنها الأفعال بسهولة من غير فكر وروية، فإن كانت بحيث تصدر عنها الأفعال الجميلة شرعاً وعقلاً سميت خلقاً حسناً، وإن كانت بحيث تصدر عنها الأفعال القبيحة شرعاً أو عقلاً سميت خلقاً سيئاً، والروايات في مدح حسن الخلق والحث على إكتسابه مستفيضة من طرق الخاصة والعامة.

فمن ذلك ما رواه رئيس المحدثين في كتاب الخصال، قال: حدثنا أبو الحسن علي بن عبدالله بن أحمد الأسواري، قال: حدثنا أبو يوسف أحمد بن محمد بن قيس السجزي المذكر، قال: حدثني أبو محمد عبدالعزيز بن علي السرخسي بمرور، قال: حدثني أبو بكر أحمد بن عمران البغدادي، قال: حدثنا أبو الحسن، قال: حدثنا أبو الحسن، قال: حدثنا أبو الحسن، قال: حدثنا الحسن، عن الحسن، عن الحسن: إن أحسن الحسن الخلق الحسن.

فأما أبو الحسن الأول فحمد بن عبدالرحيم التستري، وأما أبو الحسن الثاني فعلي بن أحمد البصري التمار، وأما أبو الحسن الثالث فعلي بن محمد الواقدي، وأما الحسن الأول فالحسن بن عرقه العبدي، وأما الحسن الثاني فالحسن بن أبي الحسن البصري، وأما الحسن الثالث فالحسن بن علي بن أبي طالب (عليهما السلام) (٢).

وبعض العامة يروي هذا الحديث بهذه الصورة: حدثنا الحسن عن الحسن عن

(١) سورة الزمر: الآية ٧.

(٢) الخصال للصديق: ج ١، باب الواحد، ص ٢٩، ح ١٠٢.

## وَأَجْرِي عَلَيْنَا طَيِّبَاتِ الرَّزْقِ.

أبي الحسن عن جدّه الحسن: إِنَّ أَحْسَنَ الْحَسَنِ الْخَلْقِ الْحَسَنُ. رواه المستغفري في مسلسلاته (١).

وابن عساكر عن الحسن البصري عن الحسن بن علي عليهما السّلام (٢).  
ونسنتوفي الكلام على ما يتعلّق بالأخلاق في شرح دعائه (عليه السّلام) في مكارم الأخلاق إن شاء الله تعالى \*.  
أجرى عليه الرزق: جعله جارياً أي داراً متصلاً، ومنه الحديث: «الأرزاق جارية» أي دارة متصلة (٣).

وأجرى عليه الف دينار: أي جعلها وظيفة جارية له، ومنه الجارية للجاري من الوظائف.

و الطيّبات: تقع على كلّ ما يستطاب من الأطعمة إلا ما دلّ الدليل على تحريمه من كتاب أو سنة.

وقيل: كلّ ما يستلذّ ويشتهى عند أهل المروّة والأخلاق الحميدة.  
وقيل: ما لم تستخبّه الطباع السليمة ولم تنفر عنه كما في قوله تعالى: «وَيَحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثُ» (٤).

قالوا: وليس الرجوع في الاستطابة والاستخبث إلى طبقات الناس وتنزيل كلّ قوم على ما يستطيعون ويستخبثون لأنّ ذلك يوجب اختلاف الأحكام في الحلّ والحرمه وهو يخالف موضوع الشرع بل ينبغي الرجوع في ذلك إلى العرب لأنّ الذين عربّي وهم المخاطبون أولاً بقوله تعالى: «يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ

(١) و (٢) الجامع الصغير: ج ١، ص ٨٧.

(٣) النهاية لابن الأثير: ج ١، ص ٢٦٤.

(٤) سورة الاعراف: الآية ١٥٧.

وَجَعَلَ لَنَا الْفَضِيلَةَ بِالْمَلَكَةِ عَلَى جَمِيعِ الْخَلْقِ.

لَكُمْ النَّظَائِيَّاتُ» (١)، وليس لهم ترفه وتنعّم يورث تضيق المطاعم على الناس ولكن  
المعتبر إستطابته سكّان القرى والبلاد دون أجلاف البوادي.

و أيضاً يعتبر أصحاب اليسار و الترفه دون أصحاب الصّرورات والحاجات.

و أيضاً المعتبر حال الخصب و الرّفاهية دون حال الجذب والشدة.

وقد تقدم الكلام على الرزق فليرجع إليه \*

الفضيلة: الشرف والدرجة الرّفيعة في الفضل، وهو ضد النقص.

و ملكه يملكه من باب (ضرب) ملكاً مثلثة وملكة محرّكة: إحتواه قادراً على

الإستبداد به، وطال ملكته محرّكة أي: رقه، وأقر بالملكة محرّكة بالملك، وله عليه

ملكة محرّكة أي: هو ملكه.

ويقال: فلان حسن الملكة إذا كان حسن الصنع إلى ممالكه.

وفي الحديث: لا يدخل الجنة سيّء الملكة (٢) أي سيّء الصنع إلى من

يملكه. وهي بهذا المعنى القيام بالممالك وما يملك من ذات اليد.

ومنه الحديث: حسن الملكة نماء وسوء الملكة شؤم (٣).

و الباء: للسببية أي: بسبب الملكة، وهي متعلّقة بالفضيلة، ويحتمل تعلّقها

بجعل.

وقوله (عليه السلام) «على جميع الخلق» متعلّق بالملكة وعدّهاها بعلى لما فيها

من معنى التسلّط والقدرة كما قالوا له عليه ملكة.

وقول بعضهم إنّه متعلّق بالفضيلة وتخصيصه الملكة بحسن الملكة كأنه قال:

(١) سورة المائدة: آية ٤.

(٢) نهجته لأبي ذؤيب: ج ٤، ص ٣٥٨.

(٣) نهج صغير: ج ١، ص ١٤٨.

فَصَلَّنَا عَلَىٰ جَمِيعِ الْخَلْقِ بِحَسَنِ الْمَلَكَةِ.

لَا يَحْفَىٰ بَعْدَهُ وَعَدَمُ مَلَائِكَتِهِ لَمَّا بَعْدَهُ، وَأَبْعَدُ مِنْهُ، حَمَلُ بَعْضِهِمُ الْمَلَكَةَ عَلَىٰ مَعْنَى الْكَيْفِيَّةِ الرَّاسِخَةِ الْقَائِمَةِ بِحَمَلِهَا أَيْ: جَعَلَ لَنَا الْأَفْضَلِيَّةَ عَلَىٰ جَمِيعِ الْخَلْقِ بِالْكَفِيَّةِ الرَّاسِخَةِ الذَّاتِيَّةِ لَنَا مِنْ دُونِ تَحْتَمُّ كَسْبٍ وَمِنْ غَيْرِ إِمْكَانٍ مَبَايِنَةٍ.

وَالْمُرَادُ بِجَمِيعِ الْخَلْقِ: الْعَالَمُ بِأَسْرِهِ.

قَالَ الصَّادِقُ (عَلَيْهِ السَّلَام) فِي كِتَابِ التَّوْحِيدِ: أَوَّلُ الْعِبَرِ وَالْأَدَلَّةِ عَلَى الْبَارِي جَلَّ قَدْسُهُ هَذَا الْعَالَمُ وَتَأْلِيفُ أَجْزَائِهِ وَنَظْمُهَا عَلَىٰ مَا هِيَ عَلَيْهِ، فَإِنَّكَ إِذَا تَأَمَّلْتَهُ بِفِكَرِكَ وَمِيزَتَهُ بِعَقْلِكَ وَجَدْتَهُ كَالْبَيْتِ الْمَبْنِيِّ الْمَعْدَفِيهِ جَمِيعَ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ عِبَادُهُ، فَالسَّمَاءُ مَرْفُوعَةٌ كَالسَّقْفِ وَالْأَرْضُ مَمْدُودَةٌ كَالْبَسَاطِ وَالتَّجُومُ مَنْضُودَةٌ كَالْمَصَابِيحِ، وَالْجَوَاهِرُ مَخْزُونَةٌ كَالذِّخَائِرِ وَكُلُّ شَيْءٍ فِيهَا لِشَأْنِهِ مَعْدٌ، وَالْإِنْسَانُ كَالْمَمْلُوكِ ذَلِكَ الْبَيْتِ وَالْمَحْوَلُ فِيهِ، وَضُرُوبُ النَّبَاتِ مَهَيَّأَةٌ لِمَآرِبِهِ، وَصَنُوفُ الْحَيَوَانَ مَصْرُوفَةٌ فِي مَصَالِحِهِ وَمَنَافِعِهِ» (١).

قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: لَمَّا كَانَ الْغَايَةُ الْقَصْوَىٰ مِنْ إِيجَادِ الْعَالَمِ وَالْمَقْصَدُ الْأَقْصَىٰ مِنْ خَلْقِ بَنِي آدَمَ لَيْسَ إِلَّا وَجُودُ خَلِيفَةِ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَالْعَالَمِ الرَّبَّانِيِّ فِي عِبَادِهِ وَهُوَ الثَّمَرَةُ الْعَالِيَا وَاللِّبَابُ الْأَصْفَىٰ مِنْ شَجَرَةِ الْكُونِ الْمَشْتَمِلَةُ عَلَى الدُّنْيَا وَالْعَقْبَىٰ لَيْسَ إِلَّا وَسَايِرُ الْأَكْوَانِ إِنَّمَا خُلِقَ مِنْ فَضَالَتِهِ لِحَاجَتِهِ إِلَيْهَا مِنْ ضَرُورَاتِ تَعْيِشِهِ بِهَا وَاسْتِخْدَامِهِ يَتَاهَا.

كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ مَخَاطَباً صَفْوَةً خَلَقَهُ: خَلَقْتَ الْأَشْيَاءَ لِأَجْلِكَ وَخَلَقْتَكَ لِأَجْلِي (٢).

(١) بحار الأنوار: ج ٣، ص ٦١.

(٢) علم اليقين: للفيض الكاشاني: ج ١، ص ٣٨١.

فَكُنْ خَلِيقَةً مُنْقَادَةً لَنَا بِقُدْرَتِهِ، وَ صَائِرَةً إِلَى طَاعَتِنَا بِعِزَّتِهِ.

وقال تعالى: لَوْلَاكَ لَمَا خَلَقْتَ الْأَفْلَاكَ (١).

وعنه (صلى الله عليه وآله): يَا عَلِيُّ لَوْلَا نَحْنُ مَا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَلَا حَوَاءَ وَلَا الْجَنَّةَ وَلَا النَّارَ وَلَا السَّمَاءَ وَلَا الْأَرْضَ (٢).

جعل المخلوقات العالية والسافلة كلها مستخرة للإنسان مطيعة له كمال قال سبحانه: «وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالتَّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ» (٣) «وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ» (٤)، وقال: «وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» (٥). فأشار سبحانه إلى تسخيرهِ لنا الكواكب والحيوانات والنباتات والجمادات فكان غير الإنسان إنما خلق للإنسان، والإنسان للكمال، والكمال للأكمل، والأكمل لله سبحانه \*.

الفاء: للسببية أي بسبب ذلك كلّ خليقته.

منقادة: أي مذعنة طائعة، يقال: إنقاد فلان للأمر إذا أطاع وأذعن طوعاً أو كرهاً، وأصله من قاد الرجل الدابة فانقادت إذا أخذ بقيادها وسار فتبعته. والخليقة: فعيلة بمعنى مفعولة، والتاء فيها إمارة للنقل من الوصفية إلى الإسمية، وعلامة لكون الوصف غالباً غير محتاج إلى موصوف كالنطيحة والذبيحة.

وصائرة: أي راجعة، من صار الأمر إلى كذا رجع إليه.

والطاعة: اسم من أطاعه إذا امتثل أمره ونهيه.

(١) مـ راجع تحت صدر السورتي: ص ١٤.

(٢) عن السرايع لصدوق: ص ٥، وعلم العقب لذلك في: ح ١، ص ٣٨١.

(٣) سورة السجدة: الآية ١٢.

(٤) سورة السجدة: الآية ١٣.

(٥) سورة جاثية: الآية ١٣.

و العزة: القوة، عز الرجل من باب (ضرب) عزاً بالكسر وعزازه بالفتح: قوي، وعزيعز من باب (تعب) لغة فهو عزيز، والاسم العزة بالكسر، فقوله بعزته أي: بقوته على جعلها منقادة طائعة بتسخيره إياها لنا، والتسخير على ثلاثة أقسام.

أولها: الوضعي العرضي وهو أدناها كتسخيره سبحانه وجه الأرض وما فيها للحرث والزرع وغير ذلك «وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً» (١)، ومن ذلك تسخير الجبال والمعادن «جَعَلَ لَكُم مِمَّا خَلَقَ ظُلُمَاتٍ وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَاناً وَجَعَلَ لَكُم سُرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسُرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْبَأْسَ» (٢)، ومنه تسخير البحار «وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كُلُّوْا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَنَسْتَخْرِجُ مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِيَبْتَلِيَهُمْ فُضِّلَهُ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» (٣)، ومنه تسخير الأشجار للغرس وأخذ الثمار وغير ذلك «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَّكُم مِّنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ \* يُنْبِتُ لَكُم بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالتَّخْلِيلَ وَالْأَعْنَابَ» (٤) «تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سُرُكاً وَرِزْقاً حَسَنًا» (٥). «وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَاراً فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ» (٦) «كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ» (٧) «كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ» (٨)، ومنه تسخير الدواب والأنعام للركوب والزينة وحمل الأثقال «إِنَّا

(١) سورة الجاثية: الآية ١٣.

(٢) سورة النحل: الآية ٨١.

(٣) سورة النحل: الآية ١٤.

(٤) سورة النحل: الآية ١٠ و ١١.

(٥) سورة النحل: الآية ٦٧.

(٦) سورة يس: الآية ٨٠.

(٧) سورة طه: الآية ٥٤.

(٨) سورة النحل: الآية ١٤١.



خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَاماً فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ • وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ» (١)، «وَالْأَنْعَامُ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ • وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تُسْرِحُونَ • وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا يَشُقُّ الْأَنْفُسَ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرؤُوفٌ رَّحِيمٌ • وَالْحَيْلُ وَالْإِبَالُ وَالْخَمِيرُ لَتَرْكُبُونَهَا وَزِينَةً» (٢)، ومنه تسخير التسوان والجواري للنسل والتوليد «نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ» (٣).

الثاني: التسخير الطبيعي وهو أوسطها، وهو تسخير جنود القوى النباتية ومواضعها له للتغذية والتنمية والتوليد والجذب والإمساك والهضم والدفع والتصوير والتشكيل.

الثالث: التسخير النفساني وهو أعلاها، وهو تسخير ملكوت الحواس وملك أعضائها وهي على صنفين، صنف من عالم الشهادة، وصنف من عالم الغيب. أما الأول: فلا يستطيعون له خلافاً ولا عليه تمرداً فإذا أمر العين بالإنفتاح إنفتحت، وإذا أمر اللسان بالتكلم وجزم الحكم به تكلم وإذا أمر الرجل بالحركة تحركت وكذا سائر الأعضاء الظاهرة.

وأما الثاني: فكذلك إلا (٤) إنَّ الوهم له شيطنة بحسب الفطرة يقبل إغواء الشيطان فيعارض العقل في مقاصده البرهانية الإيمانية فيحتاج إلى تأييد جديد أخروي ليقهره ويغلب عليه ويطرده ظلماته، ولما كان خلق هذا العالم الجسماني إنما هو لأجل الإنسان فالملائكة المدبرون له كلهم خادمون له مستخرون لأجله

(١) سورة يس: الآية ٧١ و ٧٢.

(٢) سورة النحل: الآية ٥ الى ٨.

(٣) سورة البقرة: الآية ٢٢٣.

(٤) (الف): لأنَّ.

## وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعْلَقَ عَنَّا بَابَ الْحَاجَةِ إِلَّا إِلَيْهِ.

مطيعون له سمائتين كانوا أم أرضيين موكلون بسائر ما خلق لأجله.

قيل: وهذا هو معنى السجود المأمور به الملائكة في قوله تعالى: «وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ» (١).

وبيان ذلك: إنَّ الوجود كلّه مرتبط بعبء بعض ارتباط أعضاء الإنسان ألا ترى أنَّ حواس الإنسان وأعضاؤه المنقادة له المطيعة لأمره مثلاً لا تقوم إلا بجميع البدن، ولا البدن إلا بالغذاء ولا الغذاء إلا بالأرض والماء والنار والهواء والغيم والمطر والشمس والقمر، ولا يقوم شيء منها إلا بالسموات ولا السموات إلا بالمدبرات ولا المدبرات إلا بالملائكة العقلية ولا الجميع إلا بأمر الله وإرادته وقدرته وعزته فثبت أن كلَّ خليقته منقادة لنوع الإنسان بقدرته تعالى وصائراً إلى طاعته بعزته جلّ وعلا \*.

أغلقت الباب: إذا أوثقته بالخلق وهو المغلاق الذي يغلق به الباب هذه اللغة المشهورة، وفي لغة قليلة غلقت.

قال الجوهري: وهي لغة رديّة متروكة (٢).

والاستثناء مفرغ وجاز ذلك وإن كـ الكلام مثبتاً إمّا لاستقامة المعنى نحو قرأت إلا يوم كذا، وإمّا لأنَّ الاثبات في قوة النبي لأنَّ المعنى لم يسمنا الحاجة إلا إليه كقوله تعالى: «وإنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ» (٣) أي لا تسهل ولا تخف إلا على الخاشعين.

(١) سورة الاعراف: الآية ١١.

(٢) الصحاح للجوهري: ج ٤ ص ١٥٣٨ وفيه: (ردية).

(٣) سورة البقرة: الآية ٤٥.

فَكَيْفَ نَطِيقُ حَمْدَهُ أَمْ مَتَى نُؤَدِّي شُكْرَهُ لَا مَتَى.

والظرف متعلق بالحاجة كتعلقه في الآية بكبيرة. والمعنى إنه تعالى لم يزل واهباً لنا جميع ما نحتاج إليه ولم يخلقنا محتاجين إلى غيره.

قيل: وهو إما باعتبار كون الحاجة إلى غيره تعالى حاجة إليه لأنه المالك والمنعم الحقيقي.

وإما لأنه تعالى تكفل برزقنا المضمون فنحن محتاجون إليه دون غيره، وفتحنا باب الحاجة إلى غيره لاينا في إغلاقه الباب دوننا.

وأغرب من خص الحاجة بالإحتياج إلى التأثير في الابداد.

قال: وهو بهذا المعنى منحصر في الإحتياج إليه سبحانه لا بمعنى مطلق الإحتياج وإلا فطلق إحتياجنا إلى الأجزاء المادية والصورية والشروط والآلات وماضاهاها أمر يقضي به العقل بالضرورة إنتهى.

ولأخفاء بما فيه من التعسف\*.

الفاء: فصيحة أي إذا كان فضله وجوده علينا بهذه المثابة فكيف نطيق حمده، وسميت فصيحة لإفصاحها عن المحذوف بحيث لو ذكر لم يكن بذلك الحسن مع حسن موقع ذوق لا يمكن التعبير عنه، ومنها في التنزيل: «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» قَالَ فَأَخْرِجْ (١) أي: إذا كان عندك هذا الكبر فإخرج وقد إستوفينا الكلام عليها في شرح الصمدية (٢).

وإطاقة الشيء: القدرة عليه، يقال: أطق الشيء إطاقة فانا مطيق، أي: قدرت عليه، والاسم الطاقة مثل الطاعة اسم من أطاع.

(١) سورة ص: الآية ٧٦ و ٧٧.

(٢) الحقائق الندية في شرح الصمدية للمصنف: ص ٥٤٨ - ٥٥٣.

و كيف: هنا للإنكار المشوب بالتعجب المتضمن للنفي وقد تقدم الكلام عليها في شرح الإسناد.

و «أم» حرف عطف وهي هنا منقطعة ومعناها الإضراب المحض لأن متى اسم إستفهام عن الزمان والإستفهام لا يدخل على الإستفهام فهي مجرد الإضراب كـ «بل»، والتقدير بل متى نؤدي شكره.

و الإستفهام في متى هنا للإنكار مثله في كيف على ما ذكرناه وفيها من المبالغة ما ليس في توجيه الإنكار المقصود إلى نفس إطاقة الحمد، وتأدية الشكر بأن يقال أفنطبق حمده أم نؤدي شكره؟ لأن كل موجود يجب أن يكون وجوده على حال من الأحوال وفي زمان من الأزمنة قطعاً فإذا انتفى جميع أحوال وجوده وأزمته فقد انتفى وجوده على الطريق البرهاني.

و أدّى الأمانة إلى أهلها: أوصلها ودينه قضاء، والاسم الأداء.

و لَمَّا كان شكره تعالى واجباً على العبد كانه أمانة أو دين يجب عليه إيصاله وقضاؤه استعمل فيه الأداء.

قوله (عليه السلام): «لا متى». قال بعضهم: هو أما بمعنى لا يمكن تأدية شكره متى يمكن ذلك، أو بمعنى لا يقال: متى، فإنه يتوهم منه إمكان وقوعه. وقيل: هو من قبيل الحكاية. كما حكى سيويه: إنه سمع رجلاً يقول لآخر من أين يافتي؟ فقال: لا من أين يافتي (١). يعني لا تسأل فإن هنا أمراً أهم من هذا، ولولا الحكاية ما صح دخول (لا) على (من) ولا فهم منه معنى صحيح.

و يحتمل أن تكون لا لنفي الجنس، ومتى اسمها مراداً به هذا اللفظ الموضوع للإستفهام، وهو وإن كان حينئذ معرفة، لأن الكلمة إذا قصد بها لفظها كانت

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَكَّبَ فِيْنَا الْآلِ الْبَسْطِ، وَجَعَلَ لَنَا أَدَوَاتِ الْقَبْضِ .  
وَمَتَّعَنَا بِأَرْوَاحِ الْحَيَوَةِ، وَاثْبَتَ فِيْنَا جَوَارِحَ الْأَعْمَالِ

علماً لكته في تأويل التكررة كقوله «لا هيثم الليلة للمطّي» أي لامستى هذا الاسم.  
والمعنى لا إستفهام بمعنى في هذا المقام كأنه (عليه السلام) لما أورد الإستفهام  
على سبيل الإنكار المتضمن للنفي:

أولاً: أراد التصريح بالنفي.

ثانياً: ليكون الإقرار بالعجز عن تأدية الشكر صريحاً متأكداً، وهذا التركيب  
تستعمله العرب بعد الإستفهام عن الشيء الذي يستبعد الإستفهام عنه كقوله:  
أين جيرانك لا أين هم أحجازاً أو طنوها أم شأ أما .

رَكَّبَ الشَّيْءَ فِي الشَّيْءِ تَرْكِيباً: وَضَعَهُ فِيهِ كَأَنَّهُ رَاكِبٌ عَلَيْهِ، وَمِنْهُ رَكَبَ  
الْفَصَّ فِي الْخَاتَمِ، وَرَكَبَهُ أَيْضاً وَضَعَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ.

و الْآلَاتُ: جَمْعُ آلَةٍ وَهِيَ مَا يُوَثِّرُ الْفَاعِلُ فِي مَنْفَعَلِهِ الْقَرِيبِ مِنْهُ بِوَسْطَتِهِ.

وَجَعَلَ هُنَا بِمَعْنَى أَوْجَدَ.

و الْأَدَوَاتُ: جَمْعُ أَدَاةٍ وَهِيَ الْآلَةُ.

و المراد بالبسط والقبض بسط الأعضاء وقبضها، وبالآلات والأدوات  
الأعصاب والعضلات والأوتار والرباطات والعروق والأغشية واللحوم والشحوم  
والرطوبات والغضاريف التي بواسطتها تنبسط الأعضاء وتنقبض بإرادة التحريك  
وعندها. وإنما قدّم البسط على القبض لأنّ أصل العضو باعتبار أصل خلقته يقتضي  
الإنبساط وإنقباضه إنّما يقع بإرادة التحريك، وكون المراد بالبسط والقبض السرور  
والمساءة إحتمال بعيد\*.

مَتَّعَهُ: إِذَا أُعْطِيَتْهُ مَتَاعاً وَهُوَ كُلُّ مَا يَسْتَمْتَعُ بِهِ أَيُّ يَنْتَفِعُ بِهِ، وَتَقُولُ مَتَّعَكَ اللَّهُ  
بِكَذَا تَمْتِيعاً وَامْتَعَكَ بِهِ إِمْتَاعاً أَيُّ: أَطَالَ لَكَ الْإِنْتِفَاعُ بِهِ.

و الْأَرْوَاحُ: إِمَّا جَمْعُ رُوحٍ بِالضَّمِّ.

وهي على ما في الحديث عن أمير المؤمنين والباقر والصادق (عليهم السلام):  
خمس للمقرّين، روح القدس وبه علموا جميع الأشياء، وروح الإيمان وبه عبدوا الله  
تعالى، وروح القوة وبه جاهدوا الأعداء وعالجوا معائشهم، وروح الشهوة وبه  
أصابوا لذة الطعام والنكاح، وروح البدن وبه دبوا ودرجوا، وأربعة لأصحاب اليمين  
بفقد روح القدس فيهم، وثلاثة لأصحاب الشمال والدواب بفقد روح الإيمان  
فيهم (١).

و يحتمل أن يكون المراد الأرواح الثلاثة المتعلقة بالأعضاء الثلاثة الرئيسة،  
وهي الروح الحيوانية التي تقوم بها القوة الحيوانية المنبعثة من القلب، والروح  
النفسانية التي تقوم بها القوة المدركة والمتحركة المنبعثة من الدماغ، والروح الطبيعية  
التي تقوم بها القوة الطبيعية من التغذية والتنمية المنبعثة من الكبد. وإضافتها إلى  
الحياة لأن النفس المجردة الإنسانية التي الحياة عبارة عن تعلقها بالبدن تتعلق بهذه  
الأرواح بأسرها فتتعلق أولاً بالروح الحيوانية ثم بتوسطها تتعلق بالأخيرتين على ما  
هو الصحيح عند جمهور الحكماء.

و إما جمع روح بالفتح وهونسيم الريح، فإن العروق النابضة الضوارب التي  
منبتها القلب وتسمى بالشرابين لها حركتان إنقباضية وإنبساطية وشأنها أن تنفض  
البخار الذخاني عن القلب بمحركتها الإنقباضية وتجذب بمحركتها الإنبساطية نسيماً  
طيباً صافياً يسترّيح به القلب وتستمد منه الحرارة الغريزية وهذه الحركة تنتشر  
الروح والقوة الحيوانية والحرارة الغريزية في جميع البدن، فهذا النسيم الذي يسترّيح به  
القلب هو روح الحياة فلو انقطع عن القلب ساعة لانقطعت الحياة فتبارك الله  
أحسن الخالقين.

(١) الكافي: ج ٢، ص ٢٨٢. مع اختلاف يسير في بعض ألفاظ الحديث.

قوله (عليه السلام): «وأثبت فينا جوارح الأعمال» أثبت الشيء في الشيء: جعله ثابتاً فيه لا يفارقه.

و الجوارح: جمع جارحة وهي أعضاء الإنسان التي يعمل بها ويكتسب، وهي من جرح إذا عمل بيده، تقول: بشس ما جرحت يداك أي عملتا، ومنه جوارح الطير لأنها تكسب بيدها.

و الأعمال: جمع عمل وهو الفعل والصنع.

وفرق الراغب بين الثلاثة فقال: الفعل لفظ عام، يقال لما كان بإجادة وبدونها. ولما كان بعلم أو غير علم، وقصد أو غير قصد، ولما كان من الإنسان والحيوان والجماد.

وأما العمل فإنه لا يقال إلا لما كان من الحيوان دون الجماد، ولما كان بقصد وعلم دون ما لم يكن عن قصد وعلم.

قال بعض الأدباء: العمل مقلوب عن العلم، فإن العلم فعل القلب، والعمل فعل الجارحة وهو يبرز عن فعل القلب الذي هو العلم وينقلب عنه.

وأما الصنع فإنه يكون من الإنسان دون سائر الحيوان، ولا يقال إلا لما كان بإجادة. ولهذا يقال للحاذق المجيد، والحاذقة: المجيدة، صنع كبطل، وصناع كسلام، والصنع يكون بلا فكر لشرف فاعله. والفعل قد يكون بلا فكر لنقص فاعله، والعمل لا يكون إلا بفكر لتوسط فاعله، فالصنع أخص المعاني الثلاثة، والفعل أعمها، والعمل أوسطها، فكل صنع عمل وليس كل عمل صنعاً، وكل عمل فعل وليس كل فعل عملاً، وفارسية هذه الألفاظ تنبئ عن الفرق بينها فإنه قيل: «للفعل» كار، و«للعمل» كردار، و«للمصنع» كُشِش (١) إنتهى.

وَعَدَانَا بِطَيِّبَاتِ الرِّزْقِ، وَأَغْنَانَا بِفَضْلِهِ، وَأَقْنَانَا بِمَنِّهِ.

وإضافة الجوارح إلى الأعمال من إضافة الفاعل إلى المفعول.  
وأغرب من قال: يمكن أن يراد بجوارح الأعمال نفس الأعمال الكاسية  
للمشروبات والعقوبات لتكون الإضافة من قبيل إضافة الموصوف إلى الصفة،  
وأغرب من ذلك قوله: لا يبعد أن يكون المراد بالجوارح الأعصاب والشرابين  
والأوردة النابتة من الأعضاء الرئيسية الجارحة للأعمال النفسانية والطبيعية  
والحيوانية إنتهى.

و ليت شعري ما الحامل له على هذه التخللات التي لا تثبت لغة ولا اصطلاحاً  
خصوصاً وهو بصدد شرح كلام المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى نسأل الله الهداية.  
الغذاء ككتاب: ما به نماء الجسم وقوامه من الطعام والشراب \*.  
يقال: غذا الطعام الصبي يغذوه من باب (علا) إذا نجع فيه (١) وكفاه. وغذوته  
باللبن أغذوه أيضاً فاغتذى به، وغذيته بالتثقيب مبالغة فتغذى.  
وطيبات الرزق: فنون الأغذية اللطيفة حيوانية كانت أو نباتية، وضروب  
المستلذات مما يحصل بصنعنا وبغير صنعنا.

وفي رواية: الرزق الطيب هو العلم (٢).

قوله (عليه السلام): «وَأَغْنَانَا بِفَضْلِهِ» هو إما من الغناء بالفتح والمد كسلام  
بمعنى الإكفاء.

يقال: غنيت بكذا عن غيره من باب (تعب) إذا استغنيت به، والاسم الغنية  
بالضم، فأنا غني، وأغنيت به: كفيته.

أو من الغنى بالكسر والقصر: وهو اليسار، تقول غني فلان من المال يغنى

(١) (الف): تجمع فيه.

(٢) لم نعر عليها.



غنى كرضي يرضى رضى، وأغناه الله.

والفضل هنا بمعنى: الطول والإحسان.

قوله (عليه السلام): «وأقنانا بمتة» هو إما من القنية بالكسر والضم، وهو المال المؤثّل المدّخر الذي يقتنيه الإنسان لنفسه ويعزم على أن لا يخرج من يده، أو من قنوت الشيء أقنوه قنواً وقنوة بالكسر إذا جمعه واكتسبته. أو من القنى بالكسر والقصر كإلى بمعنى الرضا. يقال: أقناه الله أي: أرضاه.

وقال الزّحشري: القنا والقنية: ما اقتنى من شاة أو ناقة (١) فجعلهما بمعنى.

وقال في الأساس: أغناه الله وأقناه أولاه الغنى والقنى، وتقول فلان يجتني الغنى والقنى من أطراف السيوف والقنا إنتهى (٢).

والفقرتان تلميح إلى قوله تعالى «وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى» (٣).

قال بعض المفسرين: أغنى الإنسان بلبن أمه ونفقة أبيه في صغره ثم أقناه بالكسب بعد كبره، أو أغناه بكلّ ما يدفع الحاجة وأقناه بما زاد عليه. وقال بعضهم: أغنى: مَوْلٌ، وأقنى: أرضى.

وعن ابن عباس: أغنى وأقنى: أعطى وأرضى (٤).

وعن الصادق (عليه السلام): أغنى كلّ إنسان بمعيشته وأرضاه بكسبه يله (٥).

(١) الفائق للزّحشري: ج ٣، ص ٢٢٩.

(٢) أساس البلاغة ص ٥٢٥.

(٣) سورة النجم: الآية ٤٨.

(٤) مجمع البيان: ج ٩، ص ١٨٣ وفيه هكذا: [أغنى: مَوْلٌ، وأقنى: أرضى بما أعطى].

(٥) معاني الأخبار للصدوق: ص ٢١٤، ح ١.

ثُمَّ أَمَرْنَا لِيَخْتَبِرَ طَاعَتَنَا، وَنَهَانَا لِيَبْتَلِيَ شُكْرَنَا.

وَالْمَنْ: الإِنْعَام، وَفِيهِ رَدٌّ عَلَى مَنْ زَعَمَ أَنَّ الْفَقْرَ وَالْغِنَى بِكَسْبِ الْإِنْسَانِ وَاجْتِهَادِهِ، فَمَنْ كَسَبَ إِسْتَفْنَى وَمَنْ كَسَلَ إِفْتَقَرَ\*.

«ثُمَّ» عَلَى حَقِيقَتِهَا مِنْ إِقْتِضَاءِ التَّرْتِيبِ وَالْمَهَلَةِ فَإِنَّهُ سَبَّحَانَهُ بِسَنَةِ حِكْمَتِهِ وَقَاعِدَةُ لُطْفِهِ وَرَحْمَتِهِ لَمْ يَكْلَفْ عِبَادَهُ إِلَّا بَعْدَ أَنْ خَلَقَ فِيهِمْ وَلَهُمْ كُلٌّ مَا يَتَوَقَّفُ عَلَيْهِ مَا رَادَ مِنْهُمْ مِنَ الْآلَاتِ وَالْقُوَى وَسَائِرِ الْأُمُورِ وَالْأَسْبَابِ الْمُتَوَقَّفِ عَلَيْهَا الْعِبَادَةُ وَالطَّاعَةُ، ثُمَّ أَمَرَهُمْ وَنَهَاهُمْ وَإِلَّا لَكَانَ خَلْقُهُمْ عَبَثًا وَهُوَ مَحَالٌ عَلَيْهِ تَعَالَى كَمَا قَالَ سَبَّحَانَهُ: «أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ» (١).

وَقَوْلُهُ: «أَمَرْنَا وَنَهَانَا» أَيِ أَوْقَعَ عَلَيْنَا الْأَمْرَ وَالتَّهْيِ، وَلِذَلِكَ لَمْ يَذْكُرِ الْمَأْمُورَ بِهِ وَالْمَنْهَى عَنْهُ، وَلَيْسَا هُمَا مَحْذُوفِينَ وَلَا مَنْوِيَيْنِ لِأَنَّ الْغَرَضَ الْإِعْلَامَ بِمَجْرَدِ إِيقَاعِ الْأَمْرِ وَالتَّهْيِ دُونَ مُتَعَلِّقِيهَا.

وَالِإِخْتِبَارُ وَالِإِبْتِلَاءُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَهُوَ الْإِمْتِحَانُ، وَهُوَ فِعْلٌ مَا يَظْهَرُ بِهِ الشَّيْءُ وَحَقِيقَتُهُ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى إِظْهَارُ مَا كَتَبَ عَلَيْنَا فِي الْقَدْرِ وَإِبْرَازُ مَا أَوْدَعَ فِيْنَا وَغَرَزَ فِي طِبَاعِنَا بِالْقُوَّةِ بِمَا يَظْهَرُ مِنَ الشُّوَاهِدِ وَيُخْرِجُهُ إِلَى الْفِعْلِ مِنَ الْوَقَائِعِ وَالْحَوَادِثِ وَالتَّكَالِيفِ الشَّاقَّةِ بِمَحِثٍ يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ فَإِنَّهُمَا ثَمَرَاتٌ وَلَوْازِمٌ وَتَبْعَاتٌ وَعَوَاضٌ لِأُمُورٍ مَوْجُودَةٍ أَيْ بِالْقُوَّةِ فِيْنَا، فَإِذَا لَمْ تُصْدَرْ عَنَّا وَلَمْ تُخْرَجْ إِلَى الْفِعْلِ وَإِنْ كَانَتْ مَعْلُومَةٌ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ مَوْجُودَةٍ فِيْنَا بِالْقُوَّةِ، فَكَيْفَ تَحْصُلُ ثَمَرَاتُهَا وَتَبْعَاتُهَا الَّتِي هِيَ عَوَاضُهَا وَلَوْازِمُهَا؟، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى: «وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالضَّآئِرِينَ» (٢) وَأَمْثَالُهَا، أَيِ: نَعْلَمُهُمْ مَوْصُوفِينَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ بِمَحِثٍ يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ الْجَزَاءُ، وَأَمَّا قَبْلَ ذَلِكَ الْإِبْتِلَاءُ فَإِنَّهُ عِلْمُهُمْ مُسْتَعْدِّينَ لِلْمُجَاهَدَةِ وَالصَّبْرِ صَاحِرِينَ

(١) سورة المؤمنون: الآية ١١٥.

(٢) سورة محمد: الآية ٣١.

فَخَالَفْنَا عَنْ طَرِيقِ أَمْرِهِ وَرَكِينِنَا مُتُونَ زَجْرِهِ.

إليها بعد حين.

إذا عرفت ذلك فقلوه (عليه السلام): «ليختبر طاعتنا وليبتلي شكرنا»، أي ليختبرنا أنطيع أم نعصي، وليبتلينا أنشكر أم نكفر، كما قال تعالى: «هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ» (١).

أو ليختبر طاعتنا وليبتلي شكرنا فيعلم حسنهما من قبيحهما كما قال تعالى «وَتَبْلُوُوا أَخْبَارَكُمْ» (٢) أي ما يحكي عنكم ويخبر عن أعمالكم فنعلم حسنهما من قبيحهما.

فان قلت: كيف جعل النهي لابتلاء الشكر دون الطاعة مع أن الطاعة إمتثال الأمر والنهي؟

قلت: لما كان الشكر عرفاً عبارة عن صرف العبد جميع ما أنعم الله عليه به فيما أنعم لأجله كان ارتكاب المناهي منافياً للشكر فكان النهي من هذه الجهة لابتلاء الشكر.

وإلى هذا المعنى أشار الصادق (عليه السلام) بقوله: شكر التعمة إجتنب المحارم (٣) \*.

خالف عن الشيء: عدل عنه، أي: مال واغرف، هو الأصل خالفنا طريق أمره بترك مقتضاه والذهاب إلى سمت خلاف سمتة، ثم ضمن معنى العدول فعدها بعن، ومنه قوله تعالى: «فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ» (٤) أي يخالفونه، وعداه بعن لتضمنه معنى الاعراض. وإنما قلنا بتضمن معنى العدول في الأول

(١) سورة النمل: الآية ٤٠.

(٢) سورة محمد: الآية ٣١.

(٣) الكافي: ج ٢، ص ٩٥، ح ١٠.

(٤) سورة النور: الآية ٦٣.

لمناسبته للطريق إذ يقال: عدل عن الطريق، ولا يقال أعرض عنه.

وركبه: كسمعه ركوباً علاه، وأصله في الدابة ثم توسّع فيه واستعمل في غيرها مجازاً، ف قيل ركب الطريق إذا مضى فيه، وركب ذنباً إذا إقترفه، وركب رأسه إذا مضى على وجهه بغير قصد.

والتون: جمع متن وهو ما صلب وارتفع من الأرض.

و الزجر: المنع، زجرته زجراً من باب (قتل) منعته فانزجر.

واستعار الطريق للأمر، والمتون للزجر، لأن الطريق أكثر ما تكون سهلة السلوك ممهدة للسالكين، ومتون الأرض: وعرة المسالك غير مذللة للسائرين لا يركبها إلا المعتسف الأخذ على غير الطريق.

و يحتمل أن يكون المراد بالمتن: الظهر، وما ذكرناه أنسب، وإنها أفرد طريق الأمر وجمع متون الزجر لأن طريق أمره تعالى هي طريق الرشد التي لا تختلف وهي واحدة.

وأما متون زجره فختلفة كثيرة لكثرة اختلاف طرق الضلال التي نهى سبحانه عن إتباعها كما قال تعالى: «وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبُلَ فَتَفْرقَ بكم عن سبيله» (١).

روي أن النبي (صلى الله عليه وآله) خط خطاً ثم قال: هذا سبيل الرشد، ثم خط عن يمينه وشماله خطوطاً ثم قال: هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ثم تلا قوله تعالى: «وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا» (٣) الآية.

(١) سورة الأنعام: الآية ١٥٣.

(٢) (الف): طريق.

(٣) الدر المنثور للسيوطي: ج ٣، ص ٥٦ مع اختلاف يسير في العبارة.

فَلَمْ يَتَذَرْنَا بِعُقُوبَتِهِ، وَلَمْ يُعَاجِلْنَا بِنِقْمَتِهِ.  
بَلْ تَأَنَّنَا بِرَحْمَتِهِ تَكْرُمًا، وَانْتَظَرْنَا مُرَاجَعَتَنَا بِرَأْفَتِهِ حِلْمًا.

إبتدر الشيء وبادره وبادر إليه: عاجله وأسرع إليه.

و العقوبة بالضم: اسم من عاقبت المسيء معاقبة وعقاباً: كافأته.

و النقمة ككلمة وبالكسر والفتح مع سكون القاف: المكافاة بالعقوبة، نقم منه كضرب وعلم، وانتقم: عاقبه، وفيه تلميح إلى قوله تعالى: «وَلَوْ يَعْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِاخْتِيارِ لِقَاضِي إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ» (١) سمي العقوبة شرّاً لأنها أذى وألم في حق المعاقب، أي: لو يريد الله عجلة الشر للناس كما أرادوا عجلة الخير لهم لأميتوا وأهلكوا، ولكن اقتضت حكمته ومصلحته تعالى أن لا يعجل إيصال الشر إليهم لعلهم يؤمنون أو يتوبون، أو يخرج من أصلابهم من يؤمن \*.

«بل»: حرف عطف يفيد بعد التني والتهني، تقرير (٢) حكم متلوه وإثبات ضده لتأليه كما أفاد هنا تقرير نفي الإبتدار والمعالجة عنه تعالى وأثبت التأني والانتظار له سبحانه. هذا مذهب ابن مالك وجماعة من التحويين (٣)

وقال بعضهم: بل الداخلة على الجملة حرف ابتداء لاعاطفة وفائدتها الإضراب والانتقال من جملة إلى أخرى أهم من الأولى (٤)

وتأتى في الأمر: تمكث ولم يعجل، والاسم منه أناة على وزن حصاة، وتأنيته واستأنيته: أمهلته ولم أعجله.

«والباء» في برحمته للسببية.

و الرحمة: قيل رقة القلب وإنعطاف يقتضي التفضل والإحسان، والحق إنها

(١) سورة يونس: الآية ١١.

(٢) (الف): لتقرير.

(٣) لم نعثر عليه.

(٤) شرح الكافية: ج ٢ ص ٣٧٩.

فينا حالة نفسانية تكون مع رقة القلب بها نفعل المودة والإحسان كما أنَّ الغضب حالة نفسانية تكون في الأكثر مع قساوة القلب وجوده تصدر منها الإساءة والجور، وهكذا العلم والحلم والحياء والصبر والعفة والمحبة وغيرها، فبينا، صفات نفسانية تناسبها أحوال القلب ومزاج البدن، وهي مبادئ أفعال وآثار تناسبها.

قال بعض المحققين من أصحابنا المتأخرين: وإذا أُطلق بعض هذه الصفات على الله تعالى فلا بد أن يكون هناك على وجه أعلى وأشرف، لأنَّ صفات كلِّ موجود على حسب وجوده، وخصائص الجسم كوجوده جسمانية، وخصائص النفس نفسانية وخصائص العقل عقلانية، وخصائص الله تعالى إلهية، لا كما عليه كثير من أهل التحصيل وتمييز من إنكار هذه الصفات في حقه تعالى رأساً، والقول بأنَّ أساء الله تعالى إنما تطلق عليه باعتبار الغايات دون المبادئ التي تكون إنفعالات وهذا من قصور العلم وضيق الصدر وعدم سعة التعقل حيث لم يدركوا مقامات الوجود ومواطنه ومعارجه ومنازله وأحواله في كلِّ موطن ومقام، فوقعوا في مثل هذا التعطيل الخالي عن التحصيل، وبالجمله: العوالم متطابقة فما وجد من الصفات الكمالية في الأدنى يكون في الأعلى على وجه أرفع وأشرف وأبسط، فافهم هذا التحقيق واغتنمه فإنه عزيز جداً انتهى (١)

قوله (عليه السلام) تكرماً أي: تطوّلاً وتفضّلاً وإمتناناً، ونصبه على المفعولية لاجله لكونه علّة مؤثرة للفعل الذي هو التأتّي، كما تقول: قعدت عن الحرب جبناً لا علّة غائبة له كضربته تأديباً.

ويأتي التكرم بمعنى التنزه عما لا يليق، يقال: تكرم عن القبيح أي تنزه، ومنه قول أبي حنيفة النخعي:

(١) أي كلام بعض المحققين.

أَلَمْ تَعْلَمْ أَيُّ إِذَا التَّفُّسُ أَشْرَقَتْ عَلَى طَمَعٍ لَمْ أُنْسَ أَنْ أَتَكْرَمَا  
ويمكن حمله هنا على هذا المعنى أيضاً أي: تأنانا برحمته تنزهاً عن معاجلتنا لأن  
المعاجلة شأن من يخشى الفوت كما ورد في الدعاء: «إنها يعجل من يخاف الفوت»  
وهو تعالى منزّه عن ذلك. والأول أنسب.

قوله (عليه السلام): «و انتظر مراجعتنا برأفته حلماً» الإنتظار في اللغة: ترقّب  
حضور الشيء أو حصوله، يقال: إنتظره ونظره أيضاً قال تعالى: «مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا  
صَيِّحَةً وَاحِدَةً» (١) أي ما ينتظرون.

و المراجعة: المعاودة وهي الرجوع إلى الأمر الأول، ومنه راجع إمرأته.  
و أعلم أنه لما كان غرض العناية الإلهية هو الوصول إلى جناب عزّه تعالى  
الذي هو غاية الخلق وسوق كل ناقص منهم إلى كماله ليصل إليه كاملاً، حسن  
أن يعبر عن إبقاء العاصي بالتأني له، وعن طلب العناية الإلهية رجوعه إلى طاعته  
له بالانتظار لمراجعته وإلا فهو سبحانه منزّه عن التأني والانتظار.

قوله (عليه السلام): «برأفته» قيل: الرأفة أشد الرحمة.  
وقيل: الرحمة أكثر من الرأفة، والرأفة أقوى منها في الكيفية؛ لأنها عبارة عن  
إيصال النعم بلا كراهة، والرحمة إيصال النعم مطلقاً، وقد يكون مع الكراهة  
للمصلحة كقطع العضو المتأكل.

و إطلاق الرأفة عليه تعالى كإطلاق الرحمة وقد مر تحقيقه آنفاً، وقس عليه  
كلّ ما يأتي من هذا القبيل.

و الحلم في الإنسان: الأناة والتثبت في الأمور، وهو فضيلة تحت الشجاعة يعتبر  
معها عدم إنفعال النفس عن الواردات المكروهة المؤذية.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي دَلَّنَا عَلَى التَّوْبَةِ الَّتِي لَمْ نُفْهِدْهَا إِلَّا مِنْ فَضْلِهِ.

وأما في حقّه تعالى فقل: يعود إلى عدم إنفعاله تعالى عن مخالفة أوامره ونواهيه، فهو الحليم بمعنى الذي لا يستخفه شيء من معاصي العباد، ولا يستغفره الغضب عليهم، ولا يحمله على سرعة الانتقام منهم - مع قدرته التامة - غيظ ولا طيش، والفرق بينه تعالى وبين العبد في هذا الوصف: إن سلب الإنفعال عنه سلب مطلق، وعن العبد عما من شأنه أن يكون له ذلك الشيء فكان عدم الإنفعال عنه أبلغ وأتم. والحق: إنه في العبد صفة نفسانية، وفي الرب صفة الهية كما علمت، فهو فيه أعلى وأشرف وأكمل وأرفع \*.

دلنا على التوبة أي: عرّفنا حقيقتها؛ لأنّ المكلف لا بد أن يعرف ماهية التوبة حتّى يتسكّن بعقله من تدارك الذنوب. أو عرّفنا وجوبها وكونها مقبولة. أو ذكرنا نعمه العظيمة علينا حتّى صار من الدواعي القريبة إلى التوبة. وأفدت الشيء: إستفدته وأعطيته ضد.

قال في المغرب (١): أفادني مالاً أعطاني، وأفاده بمعنى إستفاده (٢). وقال في المجل: أفدت إذا إستفدت، وأفدت إذا افدت غيرك يقال افدت غيري وأفدت من غيري إنتهى (٣).

فقلوه (عليه السلام): «لم نفدّها» ضبط بكسر الفاء وفتحها مع ضم النون، فالكسر من الإفادة بمعنى الإستفادة، أي: لم نستفدها، وبالفتح من الإفادة بمعنى الإعطاء أي: لم نعطيها بالبناء للمعقول.

(١) هذا الكتاب لابي الفتح ناصر بن عبد السيد بن علي المطرزي الخوارزمي، اللغوي، النحوي. يقال له خليفة الزمخشري. له مصنفات كثيرة منها: الإيضاح في شرح المقامات للحريري، مغرب اللغة، والمطرزية، ومختصر الاصلاح، ولد في جرجانية خوارزم سنة ٥٣٨ هجرية توفي بخوارزم سنة ٦١٠ هجرية. الكنى والألقاب: ج ٣، ص ١٥٥.

(٢) المغرب: لم نعرّ عليه. (٣) مجمل اللغة: لا يوجد لدينا هذا الكتاب.



فَلَوْ لَمْ نَعْتَدِ مِنْ فَضْلِهِ إِلَّا بِهَا، لَقَدْ حَسُنَ بَلَاؤُهُ عِنْدَنَا، وَجَلَّ إِخْسَانُهُ إِلَيْنَا، وَجَسَمَ فَضْلُهُ عَلَيْنَا.

و تشنيع بعض المحشين على من ضبطه بفتح الفاء لا وجه له، ثم إستفادتنا التوبة من فضله تعالى إما باعتبار دلالة لنا عليها، أو من حيث أنه لما كانت عبارة عن إنزجار النفس العاقلة عن متابعة النفس الأتارة بالسوء، وإنزجارها إنما يكون بسوانح وجاذب إلهية تسنح لها، فتطلع معها على قبح ما كانت عليه من إتباع شياطينها، فتكون سبباً لجذبها عن مهاوي الهلاك وتوجيهها عن الجنبية السافلة إلى القبلية الحقيقية لم يكن إستفادتنا لها إلا من فضله\*.

إعتددت بالشيء على إفتعلت أي: أدخلته في العد والحساب فهو معتد به أي: محسوب غير ساقط، والواقع في جميع النسخ لم نعتدد بفك الإدغام وهي لغة أهل الحجاز، وأما بنو تميم فلغتهم الإدغام وقرئ قوله تعالى: «ومن يردد منكم عن دينه» (١) باللغتين.

قال بعضهم: وجواب «لو» في هذا المقام محذوف والتقدير: لو لم نعتدد من فضله إلا بها لكفانا ذلك، وهذا متعارف كثيراً إنتهى.

قلت: وأنها إذ عسى حذف الجواب، ولم يجعل قوله: لقد حسن بلاؤه عندنا جواباً؛ لأن النحاة لم يذكروا إقتران جواب «لو» الماضي باللام وقد، بل إنما ذكروا إقترانها بـ «قد» فقط وحكموا بندوته.

قال ابن هشام في المغني: وورد جواب «لو» الماضي مقروناً بقد، وهو غريب كقول جرير: لو شئت قد نفع الفؤاد بشربة إنتهى (٢).

(١) سورة البقرة: الآية ٢١٧.

(٢) مغني اللبيب لابن هشام: ص ٣٥٨ الرقم ٤٨٩، وتكنة البيت هكذا: ندع الحوائج لا يجدن

غسلا، ونقع: إرتوى، والحوائج: العطاش. والعليل: حرارة الشمس.

لكنه قد سمع إقترانه بها معاً.

قال الدماميني في تحفة الغريب: وقع في صحيح البخاري في باب رجم الحبلى في الزنا في حديث ابن عباس الطويل الذي فيه ذكر البيعة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله ما نصّه قال لي عبد الرحمن بن عوف: لو رأيت رجلاً أتى أمير المؤمنين فقال: يا أمير المؤمنين هل لك في فلان يقول: لو قدمات عمر لقد بايعت فلاناً إنتهى (١).

قال الدماميني ففيه ورود جواب «لو» وشرطها جميعاً مقرونين بقدر قال: وفلان المشار إليه بالبيعة هو طلحة بن عبيد الله وقع ذلك في فوائد البغوي (٢). وثبت أيضاً في صحيح البخاري في أبواب الخمس من حديث جابر بن عبد الله قال: قال النبي صلى الله عليه وآله لو قد جاء مال البحرين قد أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا إنتهى (٣).

فالأولى أن يكون قوله (عليه السلام): «لقد حسن بلاؤه عندنا» هو جواب «لو»، لثبوت مثله في فصيح الكلام، والحذف والتقدير خلاف الأصل، فيكون المعنى حينئذ لو لم نعتد من فضله إلا بالتوبة لكان بلاؤه عندنا حسناً وإحسانه إلينا جليلاً، وفضله علينا جسيماً، وذلك لأن التوبة من أعظم نعم الله تعالى على عباده، لأنها ممحاة للذنوب، مسترة للمعيوب، مرضاة للرحمن. مسخطة للشيطان، مفتحة لأبواب الجنان، معدة لإشراق شمس المعارف الإلهية على الواح النفوس، مستنزلة للمواهب الربانية من الملك القدوس.

(١) صحيح البخاري: ج ٨، ص ٢٠٨، كتاب المحاريين من أهل الكفر، باب ١٦ رجم الحبلى من الزنا.

(٢) لم نعر عليه.

(٣) صحيح البخاري: ج ٣، ص ١٢٦، كتاب الحوالات، الباب ٦ من تكفل عن ميت ديناً.

فَمَا هَكَذَا كَانَتْ سُنتُّهُ فِي التَّوْبَةِ لِمَنْ كَانَ قَبْلَنَا.

روي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) إنه قال: لا شفيع أنجح من التوبة (١).  
وعن أبي جعفر (عليه السلام): التائب من الذنب كمن لا ذنب له (٢).  
وعن أبي عبد الله (عليه السلام): إن الله تعالى يفرح بتوبة عباده المؤمنين إذا تابوا كما يفرح أحدكم بضالته إذا وجدها (٣).  
وسياقي تمام الكلام عليها في شرح دعائها إن شاء الله تعالى.  
قوله (عليه السلام): «حسن بلاؤه» البلاء هنا بمعنى الإحسان والإنعام، ومنه قوله تعالى: «وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا» (٤).  
قال المفسرون أي: عطاءً جميلاً غير مشوب بمقاساة الشدائد والمكاره.  
قوله: «جل إحسانه» أي: عظم.  
يقال: جل الشيء جللاً من باب (ضرب) أي: عظم فهو جليل، ومنه الجلى بالضم للأمر العظيم.  
قوله: «جسم فضله» كعظم لفظاً ومعنى فهو جسم، وهو من الجسم بمعنى جماعة البدن كأنه صار ذا جسم \*.  
السنّة بالضم لغة: الطريقة المستقيمة.  
قيل: مأخوذة من سنّ الماء إذا والى صبه، أو من سنّ النصل إذا حدّه، أو من سنّ الإبل إذا أرسلها في الرعي.  
وسنّة الله تعالى: حكمه.

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٩، ص ٣٠١ الرقم ٣٧٧.

(٢) الكافي: ج ٢، ص ٤٣٥، ح ١٠.

(٣) الكافي: ح ٢، ص ٤٣٦، ح ١٣ وفيه: عبده المؤمن إذا تاب.

(٤) سورة الأنفال: الآية ١٧.

وهكذا: إشارة إلى الحاضر في الذهن من سنته في التوبة المفترضة على هذه الأمة المرحومة التي ليس هي إلا الندم على الذنب لكونه ذنباً.

و المراد من كان قبلنا: بنو إسرائيل الذين كانت سنته تعالى في التوبة لهم قتل أنفسهم لا الندم فقط كما نطق به التنزيل في قوله تعالى: «وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَُمُ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ» (١).

روي: إن موسى (عليه السلام) سأل ربه التوبة على بني إسرائيل من عبادة العجل، فقال: لا إلا أن يقتلوا أنفسهم، فأمرهم موسى (عليه السلام) بالقتل فأجابوا، فأخذ عليهم الموائيق ليصبرن على القتل، فأصبحوا مجتمعين وقد إغتسلوا ولبسوا أكفانهم كل قبيلة على حدة، وأتاهم هارون بالاثني عشر ألفاً الذين لم يعبدوا العجل وبأيديهم السيوف فتقدم موسى وقال لهم: إن هؤلاء اخوانكم قد أتوكم شاهرين للسيوف فاحتبوا (٢) بأفنية بيوتكم واتقوا الله واصبروا فلعن الله رجلاً حلّ حبوته، أوقام من مجلسه، أو مد إليهم طرفه، أو إتقاهم بيد، أو رجل فيقولون: آمين (٣).

روي: إن الرجل كان يبصر ولده وجاره وقريبه فلم يمكنه المضي لأمر الله، فأرسل الله سبحانه ضباباً وسحابة سوداء لا يتباصرون تحتهما فجعلوا يقتلونهم إلى المساء، فقام موسى وهارون يدعوان الله ويقولان هلك بنو إسرائيل البقية البقية يا الهنا، فكشف الضباب والسحابة وأوحى الله تعالى إليهما: قد غفرت ذنب من

(١) سورة البقرة: الآية ٥٤.

(٢) احتبى الرجل: جمع ظهره وساقيه بثوب أو غيره، وقد يحتب بيديه. المصباح المنير: ص ١٦٥.

(٣) التفسير الكبير للفخر الرازي: ج ٣، ص ٨٢.

لَقَدْ وَضَعَ عَنَّا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ، وَلَمْ يُكَلِّفْنَا إِلَّا وُسْعًا، وَلَمْ يُجَسِّمْنَا إِلَّا يُسْرًا.

قتل وتبت على من لم يقتل، قالوا: وكانت القتلُ سبعين الفا (١)\*.

«اللام» جواب قسم محذوفة، فإنه حيث قيل: لقد فعل أولأفعلن أولئن فعل ولم تتقدم جملة قسم فشم جملة قسم محذوفة نحو: «وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ» (٢) «لَأَعَذِّبَنَّكَ عَذَابًا شَدِيدًا» (٣)، «لَنْ أُخْرِجُوا إِلَّا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ» (٤).

والتقدير: أقسم بالله لقد وضع عَنَّا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ، أي: ما لا قدرة لنا عليه من التكاليف الشاقة، لا ما لا تفي به الطاقة البشرية حقيقة، فإن ذلك غير جائز عليه تعالى عقلاً خلافاً للأشاعرة. واستعمال عدم الطاقة فيما يشق شائع في كلامهم.

وفي الحديث عن النبي (صلى الله عليه وآله) قال في المملوك: له طعامه وكسوته ولا يكلف من العمل إلا ما يطيق (٥) أي: ما لا يشق.

والمрад: إنه تعالى لم يشدد علينا في التكاليف كما شدد على من قبلنا من اليهود حيث فرض عليهم خمسين صلاة وأمرهم بأداء ريع أموالهم في الزكاة، وأوجب عليهم قرض ما أصابته النجاسة من الثوب والجلد كالخف والفروة وأن لا يطهر بالغسل، وإذا أتوا بخطيئة حرم عليهم من الطعام بعض ما كان لهم حلالاً قال تعالى: «فَيُظْلِمُونَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ» (٦)، وحتم عليهم

(١) التفسير الكبير للفخر الرازي: ج ٣، ص ٨٢.

(٢) سورة آل عمران: الآية ١٥٢

(٣) سورة النمل: الآية ٢١.

(٤) سورة الحشر: الآية ١٢.

(٥) مسند احمد بن حنبل: ج ٢، ص ٣٤٢ والموطأ لمالك بن أنس: ج ٢، ص ٩٨٠ وفيها:

(٦) سورة النساء: الآية ١٦٠.

[للمملوك].

تعيين القصاص في العمد والخطأ من غير الديّة، وقطع الأعضاء الخاطئة، وإحراق الغنائم، وتحريم السبت، وكانوا إذا قاموا إلى الصلاة لبسوا المسوح وغلّوا أيديهم إلى أعناقهم وربّما ثقب الرجل ترقوته وجعل فيها طرف السلسلة وأوثقها إلى السارية لحبس نفسه على العبادة، إلى غير ذلك من اعباء التكالييف الثقيلة، وقد عصم الله عزّ وجلّ بفضلِهِ ورحمته هذه الأُمَّة عن أمثال ذلك وأنزل في شأنهم: «وَنَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ» (١).

وقال (عليه السلام): بعثت بالحنيفيّة السهلة السمحة (٢).  
قوله (عليه السلام): «وَلَمْ يَكْلَفْنَا إِلَّا وَسْعًا». التكلّيف: إلزام ما فيه كلفة ومشقة.

و الوسع بالضم: ما يسع الإنسان ولا يضيق عليه، أي: لم يكلفنا إلّا ما اتسع له طوقنا ولم تضق عنه قدرتنا كما قال تعالى: «وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ» (٣).

قوله (عليه السلام): «وَلَمْ يُجَشِّمْنَا إِلَّا يَسْرًا». جشمت الأمر: كسمعت، وتجشمت إذا تكلفته على مشقة، وجشمته غيري بالتشديد وأجشمته بالالف: كلفته إياه.

و اليسر بالضم: نقيض العسر وأصله السهولة، ومنه اليسار للنفى لأنّ به تسهّل الامور وتستنى المقاصد. أي: لم يكلفنا إلّا ما سهل علينا، وتيسر دون مدى الطاقة والوسع، ألا تراه أوجب علينا من الصلاة خساً، ومن السنة صوم شهر، وفي

(١) سورة الأعراف: الآية ١٥٧.

(٢) عوالي اللئالي: ج ١، ص ٣٨١، ح ٣.

(٣) سورة الحج: الآية ٧٨.

وَلَمْ يَدْعُ لِأَحَدٍ مِثْلًا حُجَّةً وَلَا عُذْرًا.

العمر حجة واحدة مع إمكان الإنسان وطاقته أن يصلي أكثر من الخمس، ويصوم أكثر من الشهر، ويحج أكثر من حجة، لكنّه تعالى أراد بنا اليسر فضلاً منه ورحمة كما قال: «يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ» (١)، وهذه الفقرة من باب التكميل، وهو أن يؤتى بكلام في فنّ فيرى أنّه ناقص فيكمل باخبرفاته (عليه السلام) لما قال ولم يكلّفنا إلّا وسعاً توهم إنّ ذلك يوم أنّه كلفنا مبلغ وسعنا فكلّ بقوله: ولم يجشّمنا إلّا يسراً نفيّاً لذلك الإيهام وهذا من كمال البلاغة وإيفائها حقوقها \* .

لم يدع: أي لم يترك، وهو من الودع بمعنى الترك، قالوا: ولم يستعمل منه إلّا المضارع، والأمر، فلا يقال: ودّعته بل تركه، ولا وادع ولكن تارك، ولا تقل: أعجبني ودعك الفحش، بل تركك، ولا مودوع ولكن متروك، وما ورد منه فشاذ. ومثله وذرإنما يقال منه ذرو ولا تذرو لا غير. والحجة بالضم: ما دلّ على صحّة الدعوى.

و العذر: التفصّي عن الذنب بوجه معقول، والمعنى إنّّه تعالى لما لم يكلّفنا إلّا دون وسعنا ولم يشقّ علينا في شيء من التكاليف، لم يترك لأحد حجة يحتاج بها ولا عذراً بقيمه في عدم طاعته ولزوم أوامره ونواهيه التي لا كلفة علينا في القيام بها، بل له تعالى الحجة البالغة.

وعن الصادق (عليه السلام): إذا نظرت في جميع الأشياء لم تجد أحداً في ضيق، ولم تجد أحداً إلّا والله عليه الحجة، وما أمروا إلّا بدون سعتهم، وكلّ شيء أمرّ الناس به فهم يسعون له، وكلّ شيء لا يسعون له فهو موضوع عنهم، ولكن الناس لا خير فيهم (٢).

قَالَهُالِكُ مِثًا مِّنْ هَلَكَ عَلَيْهِ، وَالسَّعِيدُ مِثًا مِّنْ رَّغِبَ إِلَيْهِ.

الهلاك : الموت، هلك يهلك من باب (ضرب) هلكاً بالضم، و مهلكة مثلثة اللام، والاسم الهلاك ، ويعتبر به عن الخسران واستيجاب النار وهو المراد هنا لمقابلته بالسعيد لاستلزامه الشقاوة.

ومنه الحديث: إذا قيل هلك الناس، فهو أهلكهم (١).

قال ابن الأثير: يروى بفتح الكاف وضمها، فمن فتحها كانت فعلاً ماضياً، ومعناه أَنَّ الغالين في الدين يؤيسون الناس من رحمة الله يقولون: هلك الناس: أي استوجبوا النار بسوء أعمالهم، فاذا قال الرجل ذلك فهو الذي أوجبه لهم لا الله تعالى، أو هو الذي لمّا قال لهم ذلك وآيسهم حملهم على ترك الطاعة والانهماك في المعاصي، فهو الذي أوقعهم في الهلاك .

وَأَنَا الضم فعناه إِنَّه إذا قال لهم ذلك فهو أهلكهم، أي: أكثرهم هلاكاً، وهو الرجل يولج بعيب الناس ويذهب بنفسه عجباً ويرى له عليهم فضلاً إنتهى (٢). و«على» من قوله: هلك عليه .

قيل: بمعنى مع، أي: مع سعة رحمته .  
وقيل: ضمن معنى استعلى واستعصى .  
وقيل: معناه الخاسر من خسر عنده .

و الصواب: إِنَّ معناه على كره منه، كما يقال: باع القاضي عليه داره؛ لأنّه تعالى لا يرضى بهلاك أحد من عباده، ولذلك وسع لهم رحمته ولم يعاجلهم بالأخذ على ذنوبهم، بل تأناهم برحمته، وانتظر مراجعتهم برأفته، وفتح لهم باب التوبة، ووضع عنهم مالا طاقة لهم، ولم يكلفهم إلادون وسعهم، فمن هلك بعد ذلك كله

(١) النهاية لابن الأثير: ج ٥، ص ٢٦٩.

(٢) النهاية لابن الأثير: ج ٥، ص ٢٦٩. وفيه: الذين يؤيسون.



بسوء سعيه كان كآته هالك على كره منه سبحانه، وإنما دلت «على» على ذلك لأنها تستعمل في الأفعال الشاقة المستثقلة، يقال: هذا لك وهذا عليك فتستعمل «اللام» فيما يؤثره و«على» فيما يكرهه.

قالت الخنساء: (١)

سأحل نفسي على حالة      فإمّا عليها وإمّا لها  
ومنه قوله تعالى: «هَآءَا مَا كَسَبَتْ وَءَعْلَاهَا مَا اكْتَسَبَتْ» (٢).

والسعيد: خلاف الشقي.

ورغب إلى الله: سأله وطلبه.

وقصر المسند على المسند إليه في الفقرتين للمبالغة في هلاك من هلك عليه كآته لا هالك غيره، وسعادة من رغب إليه كآته لا سعيد غيره، على ما قالوه في نحو: الأمير زيد والشجاع عمرو، من أن اللام إن حمل في المقام الخطابي على الإستغراق كان بمنزلة كل أمير زيد، وكل شجاع عمرو، وإن حمل على الجنس أفاد: إن زيدا وبنسب الأمير وعمرواً وبنسب الشجاع متحدان في الخارج، وكيف كان فالقصر الادّعاء حاصل.

(١) هي تماضر بنت عمرو بن الأشريد، لقببت الخنساء لحسنها، فإن الخنساء البقرة الوحشية، وقيل: لم تكن امرأة قبلها ولا بعدها أشعر منها، على أن أكثر شعرها في رثاء أخيها صخر، وكان قد قتل في واقعة يوم الكلاب من أيام العرب ووفدت الخنساء على رسول الله (صلى الله عليه وآله) مع قومها من بني سليم فأسلمت معهم. توفيت في سنة (٦٤٦) ميلادية.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ١٩٧.

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٨٦.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ بِكُلِّ مَا حَمِدَهُ بِهِ آدَنَى مَلَائِكَتِهِ إِلَيْهِ، وَأَكْرَمُ خَلْقَتِهِ عَلَيْهِ، وَأَرْضَى حَامِدِيهِ لَدَيْهِ.

«الباء»: للإستعانة أو للمصاحبة.

وحده: ضبط بكسر الميم كعلمه، وبتشديد هاء من التحميد وهو حمده تعالى مرة بعد أخرى.

وَأَدْنَى مَلَائِكَتِهِ: أي أقربهم إليه، من الدنوة بمعنى القرب.  
وَأَرْضَى: هنا اسم تفضيل من رضي مصوغاً للمفعول، إذ المعنى أعظم المرضيين لديه.

وبناء اسم التفضيل - وإن كان الغالب فيه أن يكون من الفعل المصوغ للفاعل - لكنه قد سمع بناؤه من المصوغ للمفعول أيضاً بكثرة كأجنّ وأشغل وأعجب وأشغف وأعذر وأشهر، وكفى شاهداً على صحته وروده في كلامه (عليه السلام) فلا عبرة بمن منعه من النحاة.

قوله: «لديه» أي عنده، وياؤها منقلبة عن ألف لأن أصلها الدى كعلّى، لكنهم عاملوا ألفها معاملة ألني إلى وعلى، فتسلم مع الظاهر وتقلب ياء مع المضمر في الأنصَح كما قال تعالى: «وَأَلْفَيْ سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ» (١)، «وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ» (٢).

### تنبيه

الظاهر إن المراد بقوله: «أدنى مَلَائِكَتِهِ وَأَكْرَمُ خَلْقَتِهِ وَأَرْضَى حَامِدِيهِ» كل من اتصف بهذه الصفات منهم لا واحد معين، وإنما أفرد اسم التفضيل لإستعماله

(١) سورة يوسف: الآية ٢٥.

(٢) سورة ق: الآية ٣٥.

حَمْدًا يَفْضُلُ سَائِرَ الْحَمْدِ كَفَضْلِ رَبَّنَا عَلَى جَمِيعِ خَلْقِهِ.

مضافاً، وهو إذا استعمل كذلك كان عدم المطابقة فيه أولى، كما قال تعالى: «وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَخْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوةٍ» (١) ولم يقل: أحرصني بالياء.

فان قلت: اسم التفضيل إذا قُصِدَ به التفضيل على من أُضيف إليه وجب كونه منهم واحداً كان أو متعدداً لتحصل المشاركة بين الجميع في المعنى بذكره معهم ليصح تفضيله عليهم، وذلك يستلزم تفضيل الشيء على نفسه؟.

قلت: هو داخل فيهم أفراداً، خارج عنهم تركيباً، أو داخل فيهم لفظاً، خارج عنهم إرادة، فلا يلزم ذلك \*.

فضله يفضلُه من باب (كتب): زاد عليه في الفضل.

يقال: فاضلني ففضلته.

وسائر الحمد: باقيه، أي ما عدا الحمد المذكور.

قال الزمخشري في الكشاف (٢) العربي: السائر بمعنى الباقي، واستعماله في كلام المصنفين بمعنى الجميع غير ثبت إنتهى (٣).

وقال الصغاني: (٤) سائر الناس باقيهم، وليس معناه جميعهم كما زعم من قصر في اللغة بانه، وجعله بمعنى الجميع من لحن العوام (٥).

(١) سورة البقرة: الآية ٩٦.

(٢) (الف): الكتاب.

(٣) لم نثر عليه.

(٤) هو أبو الفضائل الحسن بن محمد بن الحسن العمري الصغاني، اللغوي النحوي، صاحب مجمع البحرين في اللغة، وشرح البخاري، والتكلمة على الصحاح.

الكنى والألقاب: ج ٢، ص ٣٧٨.

(٥) المصباح المنير: ص ٤٠٧.

قال الحريري (١) في درة الغواص في أوهام الخواص مالفظه: ومن أوهامهم الفاضحة وأغلطهم الواضحة إنهم يقولون: قدم سائر الحاج، واستوفى سائر الخراج فيستعملون سائراً بمعنى جميع، وهو في كلام العرب بمعنى الباقي، ومنه قيل لما بقي في الإناء: سؤر والدليل على صحة ذلك إن النبي (صلى الله عليه وآله) قال لغيلان حين أسلم وعنده عشرين نسوة: «اختر أربعاً وفارق سائرهن»، أي: من بقي بعد الأربع اللاتي تختارهن. ولما وقع «سائر» في هذا الموطن بمعنى الباقي الأكثر، منع بعضهم من استعماله بمعنى الباقي الأقل. والصحيح: إنه يستعمل في كل باق قل أو كثر، لإجماع أهل اللغة على أن معنى الحديث: «إذا شربتم فاسأروا» أي: يبقوا في الإناء بقية ماء، لا أن المراد به أن يشرب الأقل ويبقى الأكثر، وإنما ندب إلى التأذّب بذلك، لأن الإكثار من المطعم والمشرب منبأة عن النهم وملأمة عند العرب، ومما يدل على أن سائراً بمعنى الباقي ما انشد:

ترى الثور فيها مدخل الظل رأسه      و سائره باد إلى الشمس أجمع  
إنتهى كلامه (٢).

قال ابن بري (٣): يؤيد ذلك إن ابن دريد نقل في بعض أماليه: إن سائر الشيء

(١) هو أبو محمد القاسم بن علي بن محمد بن عثمان الحريري البصري، أديب، لغوي، نحوي، ناظم، ناثر، من آثاره: المقامات، درة الغواص في أوهام الخواص، منظومة ملحمة الإعراب في النحو وشرحها، سائله المدونة وديوان شعره، ولد في مدينة البصرة سنة ٤٤٦ هجرية وتوفي بها سنة ٥١٦ هجرية.  
الكنى والألقاب: ج ٢، ص ١٦٠.

(٢) درة الغواص في أوهام الخواص للحريري: ج ١، ص ٤٥٣.

(٣) هو عبدالله بن بري المقدسي المصري، النحوي اللغوي، شاع ذكره ولم يكن في الديار المصرية مثله، صنف كتاب اللباب وحواش على الصحاح. ولد سنة ٤٩٩ هجرية، وتوفي سنة ٥٨٢ هجرية.  
بغية الوعاة: ص ٢٧٩.

يقع على جلّه ومعظمه ولا يستغرقه كقولهم: جاء سائر الحاج. أي: جلّهم، ولك سائر المال أي: معظمه، وأنشد قول مضرس:

فما حسن أن يعذر المرء نفسه وليس له في سائر الناس عاذر (١)  
ومن استشهد به على أن سائراً فيه بمعنى الجميع فقد أخطأ خطأً بيّناً؛ لأنّ  
من عدا المرء العاذر لنفسه من الناس هو باق بالنسبة إليه وإن كثّر، ولا يقال: جميع  
الناس، إلّا إذا لم يشدّ أحد من الأفراد.  
وومن نصّ على أنّ سائراً بمعنى الجميع: الجوهري في الصحاح فقال: سائر  
الناس جميعهم (٢).

قال الشيخ تقي الدين: ولا التفات إلى قوله فإنّه لا يقبل ما تفرد به، وقد حكم  
عليه بالغلط في هذا من وجهين:

أحدهما: تفسيره ذلك بالجميع.  
والثاني: ذكره له في باب سير، وحقّه أن يذكره في باب سائر؛ لأنّه من السور  
الهمز وهو بقية الشيء (٣).

وقال النووي (٤): هي لغة صحيحة لم يتفرد بها الجوهري، بل وافقه عليها  
الإمام أبو منصور الجواليقي في أوّل كتابه شرح أدب الكاتب، وإذا إتفق هذان

(١) تهذيب الاسماء واللغات للنووي: الجزء الأول من القسم الثاني ص ١٤٠-١٤١.

(٢) الصحاح: ج ٢، ص ٦٩٢.

(٣) تهذيب الاسماء واللغات للنووي: الجزء الأوّل من القسم الثاني، ص ١٤٠.

(٤) هو أبو زكريا يحيى الدين يحيى بن شرف النووي دمشقي، محدث حافظ، لفوي، ولد بنوى من  
عمل دمشق سنة ٦٣١ هجرية ومات بها سنة ٦٧٦ هجرية ومن تصانيفه الكثيرة. الأربعمون النووية في  
الحديث، روضة الطالبين وعمدة المتقين، تهذيب الاسماء واللغات، ورياض الصالحين.

الكنى والألقاب: ج ٣، ص ٢٢٥.

الإمامان على نقلها فهي لغة صحيحة (١)

وأنكر أبو علي أن يكون سائر من السور بمعنى البقية لأنها تقتضي الأقل  
والسائر الأكثر، ولخذفهم عنها في نحو قولهم: «وهي ادماء سائرهما» لأنها لما إعتلت  
بالقلب إعتلت بالخذف، ولو كانت العين همزة في الأصل لما حذفت (٢).

وقال ابن بري: من جعل سائراً من ساريسر فيجوز أن يقول لقيت سائر القوم  
أي الجماعة التي يسير فيها هذا الاسم، وأنشدوا على ذلك أبياتاً منها قول الأحوص:  
فجلتها لنا لبانة لما وقد (٣) النوم سائر الحراس  
انتهى (٤).

وإنما إستوفينا الكلام على هذا اللفظ هنا لأنه كثيراً ما يقع السؤال عنه  
ولعلك لا تجده بهذا الإشباع في غير هذا الكتاب.

قوله (عليه السلام): «كفضل ربنا» في محل النصب على المفعولية المطلقة،  
والأصل: فضلاً كفضل ربنا، فحذف الموصوف وأقيم الوصف مقامه.

قيل: والمراد التشبيه في مطلق الفضل فلا يلزم أن يكون غير تام؛ لأنّ المشبه  
متناه بخلاف المشبه به، والأولى أن يقال: المراد كون فضل حمده على سائر حمد  
الحامدين في مرتبة من الكمال الذي لا نهاية له، مثل فضله تعالى على جميع الخلق  
أي الممكنات.

و المراد بسائر الحمد: حمد المخلوقين بقريئة المقام، فلا يدخل في عموم حمده

(١) و (٢) تهذيب الأسماء واللغات ليحيى النووي: الجزء الأول من القسم الثاني: ص ١٤٠ و ١٤١. وفيه إذا ما سائرهما.

(٣) وقده النعاس: أسقطه. المصباح المنير: ص ٩٢٠.

(٤) تهذيب الأسماء واللغات للنووي: الجزء الأول من القسم الثاني: ص ١٤١. وفيه البيت هكذا:  
فجلتها لنا لبانة ولما وقد النوم سائر الحراس

ثُمَّ لَهُ الْحَمْدُ مَكَانَ كُلِّ نِعْمَةٍ لَهُ عَلَيْنَا، وَعَلَى جَمِيعِ عِبَادِهِ  
الْمَاضِينَ وَالْبَاقِينَ.

تعالى نفسه \*.

«ثم» هنا استينافية لا عاطفة، فلا حاجة إلى التمثل بأنه إنما أتى بها لما بين  
الحمدتين السابق واللاحق من التفاوت، وفضل كل واحد على الآخر من وجه  
كفضل الأول من حيث الكيفية والثاني من حيث الكمية مثلاً.

ووقوع «ثم» للإبتداء صرح به صاحب رصف المباني كما حكاها عنه المرادي (١).

قال الدماميني: وفات ابن هشام عذ هذا القسم في المغني.

وقدّم الخبر في قوله: «له الحمد» لإفادة الاختصاص والقصر فيه حقيقي.

والمكان: موضع كون الشيء أي: موضع كلّ نعمة.

والمراد: كونه حاصلًا حيث حصلت كلّ نعمة فيكون كناية مجاز عن كونه  
بإزاء كلّ نعمة وعوضاً عنها، كما تقول: خذ هذا مكان ذاك أي: قائماً مقامه  
وعوضاً عنه، وهو حال من المبتدأ كما في قوله تعالى: «وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ» (٢).

ومنها من يجعل الظرف متعلقاً بمعنى النسبة التي تشتمل عليها الجملة.

وحكم العلامة التفتازاني في شرح المفتاح عند قول السكاكي: وهو عند

السلف كذا، بأن الظرف معمول لثبوت الخبر للمبتدأ (٣). واختاره المحقق الشريف  
وحكم بأنه أظهر من جعله حالاً من المبتدأ (٤).

(١) هو الحسن بن قاسم المرادي المصري الفقيه النحوي اللغوي المعروف بابن أم قاسم، صاحب

شرح المفصل، وشرح التسهيل، وشرح الألفية، توفي سنة (٧٤٩) هجرية.

الكنى والألقاب: ج ٣، ص ١٤٥.

(٢) سورة الروم: الآية ١٨.

(٣) و(٤) لم نعتزّ عليهما.

وقول بعضهم: إنه منصوب بنزع الخافض.  
 وقول آخر: إنه مفعول مطلق غلط فاحش فاحذره.  
 فان قلت: كيف يكون الحمد بازاء كلّ نعمة وعوضاً عنها وقد قيل: من اعتقد  
 أنّ شكره يساوي نعمة الله فقد أشرك ؟.  
 قلت: إنّما كان عوضاً من حيث رضا الله تعالى به كفاً لنعمته، لا من حيث  
 كونه مساوياً لها.  
 وفي الخبر: إنّ الله تعالى أوحى إلى أيّوب (عليه السلام) إني رضيت الشكر  
 مكافأةً من أوليائي (١).  
 على أنّ حمده تعالى نعمة منه أيضاً، فهو من جعل نعمة له تعالى عوضاً عن  
 نعمة له أخرى بأمره وتوفيقه.  
 وعن الصادق (عليه السلام): من حمد الله على نعمة فقد شكره وكان الحمد  
 أفضل من تلك النعمة (٢) أي: نعمة أفضل من تلك النعمة.  
 هذا وإنّما حمده تعالى على كلّ نعمة له على غيره من ماض وباق من حيث  
 أنّه المنعم بها، وتصور الجهة التي باعتبارها كان مستحقاً للحمد دون غيره، وهي  
 كونه المفيض لتلك النعم التي لا تحصى ولا يقدر غيره على مثلها، وهذه الملاحظة  
 هي المطلوب الله تعالى من العبادات، وهو جار منها مجرى الروح من الجسد.  
 قوله (عليه السلام): «الماضين والباقيين» المراد بالماضين: من مات وفنى من  
 قوهم: مضى الشيء يمضي مضياً ومضاً بالفتح والمذ: ذهب وخلا.  
 والباقيين: من لم يميت سواء وجد أو لم يوجد بعد، من بقي الشيء يبقى بقاء

(١) المحجة البيضاء: ج ٧ ص ١٤٣.

(٢) الكافي: ج ٢، ص ٩٦ ح ١٣ وفيه: [سمعت أبا الحسن صلوات الله عليه يقول:].



## عَدَدَ مَا أَحَاطَ بِهِ عِلْمُهُ مِنْ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ.

ضَدَّ فَنِي، أو من بقي بمعنى تأخَّر فيشتمل الحاضر منهم والمستقبل، ويدخل فيهم الملائكة والعقول الباقية بقاء الدنيا.

ولا حاجة إلى تكلف تخصيص الماضين بالذوات المتغيرة الفاتنة من الناس، والباقيين بالذوات الباقية الثابتة من العقول والملائكة \*.

العدد: اسم من عد الشيء إذا أحصاه.

و الكمية التي تقع جواباً لكم، وهو مفعول مطلق مبيّن لعدد عامله أي: أعدّ حده عدد ما أحاط به علمه. وأغرب من قال إنه منصوب بنزع الخافض.

وأحاط بالشيء علماً: أدركه بكمالها ظاهراً وباطناً.

وعلمه تعالى: عبارة عن إنكشاف الأشياء له في الأزل كليتها وجزئيتها كل في وقته وبحسب مرتبته وعلى ما هو عليه فيما لا يزال.

وهذا الانكشاف حاصل له تعالى من ذاته بذاته قبل خلق الأشياء وهو عين ذاته، فهو تعالى لم يزل عالماً بذاته وعالماً بالأشياء قبل إيجادها، ولا يعزب عنه شيء منها كليّاتها وجزئياتها وحقائقها ولوازمها وعوارضها وجوانبها وحدودها التي تنتهي إليها بعلم قديم كامل من جميع الجهات، هو عين ذاته الحقّة التي هي العلم بالأشياء كلّها على نحو واحد لا بعلم حادث زائد عليه قائم به.

فان قلت: ذاته تعالى مجهولة لنا، ومفهوم العلم معلوم، فكيف يكون أحدهما عين الآخر؟.

قلت: المعلوم من العلم مفهوم الكلّي، المشترك المقول بالتشكيك على أفرادهِ، الموجود بوجودات مختلفة، والذي هو ذات الباري جلّ شأنه فرد خاص منه، وذلك الفرد لشدة نورانيّته وفرط ظهوره مجهول لنا، محتجب عن عقولنا، وكذا الكلام في سائر صفاته الذاتية، ففهوماتها المشتركة معلومة، ووجودها القدسي الواجي مجهول، وفي هذه الفقرة ردّ صريح على من زعم أنّه تعالى ليس عالماً بذاته لوجوب المغايرة

وَمَكَانَ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا عَدُّهَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً أَبَدًا سَرْمَدًا إِلَى  
يَوْمِ الْقِيَمَةِ.

بين العالم والمعلوم، ولم يعلم أنَّ التغاير الإعتباري كاف كعلمنا بأنفسنا فهو عالم ومعلوم، وعلى من زعم إنه ليس عالماً بغيره لأنَّ علم أحد بغيره عبارة عن صورة مساوية له مرتسمة في العالم، ولم يعلم أنَّ علم أحد بغيره قد يكون حضورياً، بمعنى حضور ذلك الشيء بنفسه لا بمثاله وصورته عند العالم وعدم غفلة العالم عنه، وإنَّ العلم الحضورى أقوى من العلم الحصىلى، ضرورة إنَّ إنكشاف الشيء على أحد لأجل حضوره بنفسه أقوى من إنكشافه عليه لأجل حصول مثاله وصورته فيه، وعلى من زعم أنه تعالى ليس عالماً بالجزئيات؛ لأنَّ الجزئيات متغيرة فعلمه بها يوجب التغير في ذاته، ولم يعلم أنَّ التغير أمر إعتباري يقع في الإضافة لافي ذاته ولا في صفاته؛ ولأنَّ علمه تعالى بالكليات والجزئيات لعدم كونه زمانياً مستمر على نحو واحد أزلاً وأبداً من غير تغير أصلاً \*.

«الواو»: للاستيناف، والظرف خبر، وعددها مبتدأ، هذا على ضبط عددها بالضم. واما على نسخة ابن إدريس: من ضبطه بالفتح، فالواو عاطفة، والمعطوف عليه مكان السابق، وعددها منصوب على المصدرية بفعل مقدراً أي: أعدّد حمده عددها، والضمير في منها وعددها راجع إلى كل نعمة. والأضعاف: جمع الضعف بالكسر، وضعف الشيء: مثله، وضعفاه: مثلاه، وأضعافه: أمثاله.

وقال الخليل رحمه الله: والتضعيف أن يزداد على أصل الشيء فيحصل مثلاه وأكثر، وكذلك الأضعاف والمضاعفة (١).

وقال الأزهري: والضعف في كلام العرب: المثل، هذا هو الأصل، ثم

استعمل في المثل ومازاد، وليس للزيادة حدّ يقال: هذا ضعف هذا أي: مثله، وهذان ضعفاه أي: مثلاه.

قال: و جاز في كلام العرب أن يقال: هذا ضعف هذا أي: مثلاه وثلاثة أمثاله، لأنّ الضعف زيادة غير محصورة، فلو قال في الوصية: أعطوه ضعف نصيب ولدي: أعطني مثليه، ولو قال: أعطوه ضعفيه أعطني ثلاثة أمثاله، حتّى لو حصل للابن مائة أعطني مائتين في الضعف وثلاثمائة في الضعفين، وعلى هذا جرى عرف الناس وإصطلاحهم. والوصية تحمل على العرف لا على دقائق اللغة إنتهى (١).

و الأبد في اللغة: الدهر، وهو الزمن الممتد.

قيل: إشتقاقه من الإبود، وهو النفور لأنّ العقول تنفر من إدراك آخره. وفي الإصطلاح: إستمرار الوجود في أزمنة مقدّرة غير متناهية في جانب المستقبل، كما أنّ الأزل إستمرار الوجود في أزمنة مقدّرة غير متناهية في جانب الماضي و السرد: الدائم الذي لا ينقطع.

قال الخليل: هو دوام الزمان وإتصاله من ليل أو نهار (٢).

قيل: وإشتقاقه من السرد وهو التوالي والتعاقب، ولما كان الزمان إنّما يبقى بسبب تعاقب أجزائه كان لذلك مسمّى بالسرد، وأدخلوا عليه الميم لتفيد المبالغة. قوله (عليه السلام): «إلى يوم القيامة» متعلّق به إذ كان بمعنى الدائم.

و القيامة: قيل أصلها مصدر قام الخلق من قبورهم قيامة.

وقيل: هي تعريب قيمته، وهو بالسريانية بهذا المعنى.

(١) لسان العرب: ج ٩، ص ٢٠٥ نقلاً عن الأزهري مع اختلاف يسير في العبارة.

(٢) تاج العروس: ج ٢، ص ٣٧٥.

حَمْدًا لَا مُنْتَهَى لِحَدِّهِ وَلَا حِسَابَ لِعَدْدِهِ، وَلَا مَبْلَغَ لِعَايَتِهِ، وَلَا انْقِطَاعَ لَأَمَدِهِ.

أي لا انتهاء لحده وهو أقصى ما يمكن أن يبلغه ولك جعل المنتهى بمعنى النهاية. والحد: مصدر من حدت الشيء إذا جعلت له حداً ينتهي إليه. وهذا إضراب عما قبله، فلا يقال: جعل للحمد أولاً غاية وهو يوم القيامة ثم نفى الغاية عنه هنا، وهو تناقض بل هذا فن من فنون البلاغة بديع يستوى الرجوع في علم البديع، وهو أن يعود المتكلم إلى كلامه السابق فينقضه لنكتة كأنه وهم سابقاً عما ينبغي فرجع إليه، وهو هنا كذلك فإنه (عليه السلام) غياً أولاً الحمد لله بيوم القيامة لأنه غاية كل حامد ثم تنبه إلى أنه ينبغي أن يكون الحمد مناسباً للمحمود الذي لا غاية له فرجع عنه، وقال: حمداً لا منتهى لحده كأنه قال: بل أحمده حمداً لا غاية له كما ورد في دعاء آخر (حمداً خالداً مع خلودك)، وهذا التمثيل في كلام بلغاء العرب كثير وقد استوفيت الكلام عليه في شرح بديعتي المسمى بأنوار الربيع وذكرت شواهد (١)

قوله (عليه السلام): «ولاً حساب لعدده».

الحساب: الإحصاء وجمع العدد تقول: حسبت المال من باب (قتل) حسباً بالفتح وحساباً بالضم وحساباً بالكسر أي: أحصيته وجمعت عدده. والعدد: كمية تطلق على الواحد وما يتألف منه فيدخل الواحد. وقيل: ما ساوى نصف مجموع حاشيته القريبتين أو البعيدتين على السواء كالاثنتين فإنه حاشيته السفلى واحد، والعليا ثلاثة ومجموع ذلك أربعة ونصف الأربعة إثنان وهو المطلوب، وعلى هذا فالواحد ليس بعدد لأنه لا حاشية له سفلى ويطلق على الصورة التي تنطبق في نفس العادة من تكرار الواحد وهو المراد هنا للماسياتي.

حَمْدًا يَكُونُ وُصْلَةً إِلَى طَاعَتِهِ وَعَفْوِهِ، وَسَبَبًا إِلَى رِضْوَانِهِ، وَذَرِيعَةً إِلَى مَغْفِرَتِهِ.

قوله (عليه السلام): «لأبلغ لغايته» أي لا منتهى لغايته، وغاية الشيء مده. ولا انقطاع لأمده: أي لا إنتهاء، ومنه منقطع الشيء: بالبناء للمفعول حيث ينتهي طرفه نحو منقطع الوادي والرمل والطريق. والأمد: الغاية.

وهذه الفقرات الأربع كلها من باب نفي الشيء بنفي لازمه وهو أن ينفي اللازم، والمراد نفي الملزوم مبالغة في النفي وتأكيذاً له كقوله: على لا حسب لا يهتدي بمناره، وقوله: ولا ترى الضب بها ينحجر أي لا منار فلا إهتداء ولا ضب فلا إنحجار، ووجه المبالغة في ذلك إيذانه بأن إنتفاء الملزوم أمر محقق لا نزاع فيه وبلغ في تحقيقه إلى أن صار كالشاهد على نفي اللازم إذ لو كان له منار لوقع الإهتداء به ولو كان بها ضب لكان له إنحجار.

والأمر هنا كذلك فإن المراد بقوله (عليه السلام): لا منتهى لحدّه ولا حساب لعدده لا حد له فلا إنتهاء ولا عدد له لعدم تناهيه فلا حساب إذ لو كان له حد لكان له منتهى ولو كان له عدد لكان له حساب وقس على ذلك.

ونفي الغاية عنه بثلاث جل مترادفة إهتماماً بنفيها وتأكيذاً لسلبها وأبرزه في قوالب مختلفة إيذاناً بأن اللائق نفيها بكل عبارة يمكن التعبير بها عنه.\*

الوصلة بالضم: الوسيلة، وكل شيء إتصل بشيء فإ بينهما وصلة، وهذا وصلة إلى كذا: يتوصل به إليه.

والسبب في الأصل: الحبل الذي يتوصل به إلى الإستعلاء ثم استعير لكل ما يتوصل به إلى شيء كقوله تعالى: «وَنَقَطَعتْ يَهُمُ الْأَشْبَابُ» (١) أي الوصل

وَطَرِيقاً إِلَى جَنَّتِهِ، وَخَفِيراً مِنْ نَقَمَتِهِ، وَآمناً مِنْ غَضَبِهِ.

والمؤذات.

والرضوان بكسر الراء وقيس وتميم يضمانها: بمعنى الرضا وهو خلاف السخط.

و الذريعة: الوسيلة وهي ما يتقرب به إلى الشيء، وفلان ذريعتي إلى فلان، وقد تذرعت به إليه: توسلت.

و المغفرة: في الأصل اسم من غفر الشيء غفرأ من باب (ضرب) إذا ستره ثم أطلقت على ستر القادر القبيح الصادر ممن هوتحت قدرته حتى إن العبد إذا سترعيب سبده مخافة عقابه لا يقال: غفرله وإذا نسبت إلى الله تعالى، فالمراد بها ستره لذنوب عباده وعبوهم مع تجاوزه عن خطاياهم وذنوبهم، وعفوه عن معاصيهم لا مجرد الستر، كما يدل عليه ما ورد في أحاديثهم (عليهم السلام) «والله لقد ستر حتى كأنه غفر».\*

إستعار الطريق للحمد لكونها مستلزمة للوصول إلى الغاية، فطلب أن يكون حده مستلزماً للوصول إلى الجنة التي هي الغاية الحقيقية ولثلثها يعمل العاملون وفيها يتنافس المتنافسون.

و الخفير: بالحاء المعجمة والفاء: المجير والحامي من خفره يخفزه من باب (ضرب) و (قتل) إذا أجاره وحاه من طالب له بمكروه، والاسم: الخفارة بالكسر والضم، ولما كان الخفير يذود عن مخفوره ويحميه عن مكروه يصل إليه إستعاره للحمد وطلب أن يكون مجيراً له من نقمته، وحامياً له من عقوبته بأن يكون سبباً لغفران ذنوبه ومحو خطاياها التي تترتب عليها التهمة والعقاب.

و الأمن: ضد الخوف، وهو هنا بمعنى المؤمن اسم فاعل من أمه ضد أخافه، وضع المصدر موضع الفاعل مبالغة، جعل المسمى نفسه أمناً كما وضعوا العدل موضع العادل والكلام على هذه الفقرة كالتالي قبلها.

وَّظَهيراً عَلَى طَاعَتِهِ وَحَاجِزاً عَنِ مَعْصِيَتِهِ، وَعَوْناً عَلَى تَأْدِيَةِ حَقِّهِ وَوِظَائِفِهِ.

الظهير: المعين، ويطلق على الواحد والجمع، وفي التنزيل: «وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيْرًا» (١) «وَاللَّيْكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ» (٢)، وتظاهروا: تعاونوا.

و المراد أن يكون حمده سبباً لإفاضة قوة على إستعداد يقوى به عقله على تذليل نفسه لطاعته تعالى كما يكون الظهير سبباً للقوة على قهر الخصم وإذلاله. والحاجز: الحائل بين الشيئين.

والمعصية: ترك الإنقياد للأمر والمراد كونه سبباً لحسم اسباب المعاصي وعدم الإعداد لها بتوقيفه تعالى والعون والمعين بمعنى.

والتأدية: مصدر أَدَّى الحق إلى صاحبه إذا أوصله إليه، والاسم الأداء.

و الوظائف: جمع وظيفة وهو ما يقدر للإنسان في كل وقت من رزق أو عمل، وعطفها على حقه من عطف الخاص على العام، إذ كان المراد بحقه تعالى تكاليفه الشرعية والعقلية، وبالوظائف: ما وُظف من حقوقه واجباتها ومندوباتها كالصلوات والعبادات التي لها أوقات معينة.

فان قلت: كيف يكون الحمد عوناً على تأدية حقه تعالى؟ وقد قال أمير المؤمنين (عليه السلام) في أول خطبة له في نهج البلاغة: الحمد لله الذي لا يبلغ مدحته القائلون، ولا يحصى نعماءه العادون، ولا يؤدي حقه المجتهدون (٣). وهذا صريح في أن تأدية حقه تعالى لا يطيقه المجتهدون فضلاً عن غيرهم.

قلت: المراد بنبي تأدية المجتهدون حقه نبي تأدية حق نعمته تعالى وجزائها، ولا

(١) سورة الفرقان: الآية ٥٥.

(٢) سورة التحريم: الآية ٤.

(٣) نهج البلاغة ص ٣٩ خطبة (١).

شك إنَّ جزاء نعمته سبحانه أمر ليس في طاقة البشر من وجهين:

أحدهما: إنَّه لَمَّا كان أداء حقِّ النعمة هو مقابلة الإحسان بجزاء وكانت نعمه تعالى لا تحصى كما قال: «لا يحصي نعمه العادون» (١) بدليل قوله تعالى: «وإنَّ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا» (٢) لزم من ذلك أن لا يمكن مقابلتها بمثل.

الثاني: إنَّ كلَّ مانتعاطاه من أفعالنا الاختيارية مستنداً إلى جوارحنا وقدرتنا وإرادتنا وسائر أسباب حركاتنا وهي بأسرها مستندة إلى جوده ومستفادة من نعمته، وكذلك ما يصدر عتاً من الحمد والشكر وسائر العبادات نعمة منه سبحانه فكيف يكون مقابلة نعمته بنعمته جزاء وتأدية لحق نعمته.

وأما المراد بتأدية حقِّه في الدعاء فهو القيام بتكاليفه تعالى لأنَّها لَمَّا كانت تسمي حقوقاً سمي القيام بها تأدية والقائم بها مؤدياً، وهذا الأداء في الحقيقة من أعظم نعمه تعالى على عباده إذ كان القيام بتكاليفه وسائر أسباب السلوك الموصل إلى الله تعالى كلّها مستندة إلى جوده وعنايته وإليه الإشارة بقوله تعالى: «يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قَلَّ لَا تُمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَامُكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» (٣)، وما كان في الحقيقة نعمة لله تعالى لا يكون أداء لها وجزاء لها وإن أطلق ذلك في العرف إذ كان من شأن الحقِّ المفهوم المتعارف بين الخلق إستلزامه وجوب الجزاء والأداء ليسارعوا إلى الإتيان به رغبة ورهبة فيحصل المقصود من التكليف حتَّى لو لم يعتقدوا أنَّه حق لله بل هو مجرد نفع خالص لهم لم يهتموا به غاية الإهتمام إذ كانت غايته غير متصورة لهم كما هي،

(١) شرح نهج البلاغة لابن ميثم البحراني: ج ١، ص ١٠٦ وفيه: [نعماء].

(٢) سورة إبراهيم: الآية ٣٤.

(٣) سورة الحجر: الآية ١٧.



حَمْدًا نَسْعُدُ بِهِ فِي السَّعْدَاءِ مِنْ أَوْلِيَائِهِ، وَنَصِيرُهُ فِي نَظْمِ الشُّهَدَاءِ  
بِسُيُوفِ أَعْدَائِهِ، إِنَّهُ وَلِيُّ حَمِيدٌ.

وقلما تهتم النفوس بأمر لا تتصور غايته ومنفعته خصوصاً مع المشقة اللازمة في تحمله  
إلا بباعث قاهر من خارج \*.

لما كانت همته (عليه السلام) مقصورة على السعادة الأخروية التي هي مطمح  
أبصار أولي النفوس القدسية، جعل مطلبها منتهى مطالبه وطلب أعظم وسائلها التي  
هي الشهادة غاية مآربه.

والسعداء: جمع سعيد وهو من عرف ربه وسلك سبيله حتى وصل إليه،  
والوصول إليه هي الغاية العظمى للسعادة بل هو عينها.

و «في» بمعنى مع، أي مع السعداء كقوله تعالى: «أَدْخُلُوا فِي أُمَمٍ» (١) أي معهم.

و «من» في قوله: من أوليائه بياناً، أي: السعداء الذين هم أوليائه.

و الولي قيل: فعيل بمعنى مفعول وهو من يتولى الله أمره كما قال تعالى «وهو  
يتولى الصالحين» (٢).

وقيل: بمعنى فاعل أي الذي يتولى عبادة الله ويوالي طاعته من غير تخلل  
معصية، وكلا الوصفين شرط في الولاية.

وقال المتكلمون: الولي من كان آتياً بالإعتقاد الصحيح المبني على الدليل  
وبالأعمال الشرعية والتركيب يدل على القرب فكانه قريب منه تعالى لإستغراقه  
في أنوار معرفته وجمال جلاله.

قال بعض المحققين: وتحقيقه أن يقال: هو من يتولى الله تعالى بذاته أمره فلا  
تصرف له أصلاً إذ لا وجود له ولا ذات ولا فعل ولا وصف فهو القاني بيد المغي

(١) سورة الأعراف: الآية ٣٨.

(٢) سورة الأعراف: الآية ١٩٦.

- يفعل به ما يشاء حتى يحورسمة واسمه ويمحق عينه وأثره ويحييه بحياته ويبقيه ببقائه.

وقيل: الولي هو المطلع على الحقائق الإلهية ومعرفة ذاته تعالى وصفاته وأفعاله كشفاً وشهوداً من الله خاصة من غير واسطة ملك أو بشر.

وقيل: هو من ثبتت له الولاية التي توجب لصاحبها التصرف في العالم العنصري وتدبيره باصلاح فساده وإظهار الكمالات فيه لاختصاص صاحبها بعناية إلهية توجب له قوة في نفسه لا يمنعها الإشتغال بالبدن عن الإ اتصال بالعالم العلوي وإكتساب العلم الغيبي منه في حال الصحة واليقظة بل تجمع بين الأمرين لما فيها من القوة التي تسع الجانبين، والولاية بهذا المعنى مرادفة للإمامة عندنا.

وروى ثقة الإسلام في الكافي بإسناده عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) من عرف الله وعظمه منع فاه من الكلام وبطنه من الطعام وعن نفسه بالصيام والقيام، قالوا بآبائنا وأمهاتنا يا رسول الله هؤلاء أولياء الله، قال: إن أولياء الله سكتوا فكان سكوتهم ذكراً، ونظروا فكان نظرهم عبرة، ونطقوا فكان نطقهم حكمة، ومشوا فكان مشيهم بين الناس بركة، ولولا الاجال التي كتبت عليهم لم تقرأ رواحهم في أجسادهم خوفاً من العذاب وشوقاً إلى الثواب (١).

وقيل: الأولياء عرائس الله، وهم مخدرون عنده في حجال الأئس، لا يراهم أحد في الدنيا ولا في الآخرة.

وعن يحيى بن معاذ: ولي الله لا يجد له إخواناً، ولا على الدين أعواناً، قد أبدله الله خيراً منهم، فاتخذ الصبر شعاراً، والشكر دثاراً، والقرآن معيناً، والفقر مبيتاً، والتقوى

(١) الكافي: ج ٢، ص ٢٣٧، ح ٢٥، وفيه: عن نفسه.

مطية، والمجاهدة زاداً، والأيتام مراحل، والأحوال مناهل، والتقويض رفيقاً، والتوكل مناراً والرضا نوراً، والجنة مقصداً، والذكر أنيساً، والفكر جليساً، واليقين محجة، والصدق حجة.

وعن الصادق (عليه السلام): أولياء الله هم الذين يذكرون الله برؤيتهم (١). وإلى هذا المعنى أشار من قال: الولي من أولياء الله ربحان الله في الأرض يتشتمه الصديقون فيشتاقون به إلى مولا هم.

وقال أبو زيد: أولياء الله لا يخافون ولا يحزنون لأنهم في ضياء الرضا ويرد الموافقة وظل القبول وأنس الوصول قال تعالى «أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» (٢).

قوله (عليه السلام): «ونصير به في نظم الشهداء بسيف أعدائه». النظم: التأليف، وضم الشيء إلى آخر، ونظم اللؤلؤ من باب (ضرب) ألفه وجمعه في سلك، وهو النظام بالكسر، ويطلق النظم على المنظوم كالنثر على المنثور، ويقال: جاءنا نظم من جراد، ومنظوم منه، ونظام أي صف. والمعنى: في جماعة الشهداء أو في صفهم.

والشهداء: جمع شهيد وهو القاتل في سبيل الله، فاعيل بمعنى مفعول لأن الملائكة شهدت غسله أو شهدت نقل روحه إلى الجنة أولاً لأن الله شهد له بالجنة. وقيل: بمعنى: فاعل لسقوطه على الشاهدة وهي الأرض أولاً لأنه حي عند ربه حاضر، أولاً لأنه يشهد ملك الله تعالى وملكوته، أولاً لأنه ممن يستشهد يوم القيامة على الأمم الخالية فيشهد، أولاً لأنه يشهد ما أعدّه الله له من الكرامة.

(١) تفسير الصافي: ج ٢، ص ٤٠٩، وفيه: [عن رسول الله (ص)] ولم نثر عليه عن الصادق (ع).

(٢) سورة يونس: الآية ٦٢.

وقيل: غير ذلك، واستشهد بالبناء للمفعول قتل شهيداً والاسم الشهادة.  
والعدو: خلاف الصديق الموالي يكون للواحد والاثنين والجمع والذكر  
والأنثى بلفظ واحد، وفي التنزيل: «فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ» (١)  
قال سيبويه: عدو، وصف ولكنه ضارع الاسم، وقد يشتى ويجمع ويؤنث،  
والجمع أعداء، والأعادي جمع الجمع، والعدى والعدى بالكسر والضم اسمان  
للجمع (٢).

وعرفوا العداوة بأنها حالة تتمكن من القلب لقصد الإضرار والانتقام.  
و المراد بالعداوة لله تعالى: مخالفة أمره عناداً، والخروج عن طاعته مكابرة،  
لأن العدو لا يمثل أمر عدوه ولا ينقاد لطاعته فاطلقت على ما هو من لوازمها  
بجاءاً، أو المراد بعدواته تعالى عداوة أوليائه وخواصه، كقوله تعالى: «إِنَّمَا جَزَاءُ  
الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ» (٣) أي: يحاربون أوليائه، وإنما أضافهم إليه تعالى تفخيماً  
لشأنهم، وإيداناً بأن عداوتهم عداوته عز وجل.  
فان قلت: ما فائدة التقييد بسيف أعدائه فإن الشهيد قتل الكفرة الذين هم  
أعداء الله؟

قلت: هو في الأصل ذلك ولكن قد إتسع فيه فأطلق على من سماه النبي  
(صلى الله عليه وآله) من المبطلون والفرق والحرق وصاحب الهدم وذات الجنب  
وغيرهم شهيداً فالقيد للتنقيص على المراد، أو لرفع توهم إن المراد بالشهداء هم  
المذكورون في قوله تعالى: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى

(١) سورة الشعراء: الآية ٧٧.

(٢) لسان العرب: ج ١٥، ص ٣٧.

(٣) سورة المائدة: الآية ٣٣.

النَّاس» (١)، وإِنَّمَا خَتَمَ (عَلَيْهِ السَّلَام) دَعَاةَ بَطْلِبِ الْمَصِيرِ فِي نَظْمِ الشَّهَادَةِ لَكُونِ طَرِيقَ الشَّهَادَةِ أَفْضَلَ الطَّرِيقِ عِنْدَ اللَّهِ ثَوَابًا وَأَكْرَمَهَا مَابًا.

كَمَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ صَرِيحًا مَا رَوَى عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (عَلَيْهِ السَّلَام): إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ (صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ) كَانَ إِذَا أَرَادَ الْقِتَالَ قَالَ: االلَّهُمَّ إِنَّكَ أَعْلَمْتَ سَبِيلًا مِنْ سَبِيلِكَ جَعَلْتَ فِيهِ رِضَاكَ، وَنَدَبْتَ إِلَيْهِ أَوْلِيَاءَكَ وَجَعَلْتَهُ أَشْرَفَ سَبِيلِكَ عِنْدَكَ ثَوَابًا، وَأَكْرَمَهَا لَدَيْكَ مَابًا، وَأَحْبَبَهَا إِلَيْكَ مَسْلَكًا، ثُمَّ اشْتَرَيْتَ فِيهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْكَ حَقًّا، فَاجْعَلْنِي مِمَّنْ اشْتَرَيْتَ فِيهِ مِنْهُ نَفْسَهُ ثُمَّ وَفَى لَكَ بِبَيْعِهِ الَّذِي بَايَعَكَ عَلَيْهِ غَيْرِ نَاكِثٍ وَلَا نَاقِضٍ عَهْدًا وَلَا مَبْدَلًا تَبْدِيلًا، إِسْتِجَابًا لِمَحَبَّتِكَ وَتَقَرُّبًا بِهِ إِلَيْكَ، فَاجْعَلْهُ خَاتِمَةَ عَمَلِي وَصَيْرْ فِيهِ فَنَاءَ عَمْرِي (٢)، وَالْذَّعَاءُ طَوِيلٌ أَخَذْنَا مِنْهُ مَوْضِعَ الْحَاجَةِ.

فَتَرَاهُ (عَلَيْهِ السَّلَام) كَيْفَ طَلَبَ أَنْ يَكُونَ سَبِيلَ الشَّهَادَةِ خَاتِمَةَ عَمَلِهِ وَفِيهِ فَنَاءَ عَمْرِهِ وَهَذَا مَلْحُوظٌ سَبْطُهُ (عَلَيْهِ السَّلَام) فِي خَتْمِ دَعَائِهِ بِطَلْبِهَا.

وَعَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (عَلَيْهِ السَّلَام) أَيْضًا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ): فَوْقَ كُلِّ ذِي بَرٍّ حَتَّى يَقْتُلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِذَا قَتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَيْسَ فَوْقَهُ بَرٌّ (٣).

وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) مَنْ طَلَبَ الشَّهَادَةَ صَادِقًا أُعْطِيَهَا وَإِنْ لَمْ تَصْبِهِ (٤).

(١) سورة البقرة: الآية ١٤٣.

(٢) الكافي: ج ٥، ص ٤٦، ح ١، وفيه: «فاجعلني ممن اشتريت فيه منك نفسه».

(٣) الكافي: ج ٥، ص ٥٣، ح ٢.

(٤) سنن ابن ماجه: ج ٢، ص ٩٣٥، ح ٢٧٩٧ نقلًا بالمعنى.

أي اعطي ثواب أهلها وإن لم يتفق له القتل في سبيل الله تعالى .  
قوله (عليه السلام): إنه وليّ حميد .

الوليّ: من أسمائه تعالى بمعنى الناصر لعباده المؤمنين كما قال الله تعالى:  
«اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ» (١).  
وقيل: المتوليّ لأمر العالم والخلائق والقائم بها .

وقيل: المتوليّ أوليائه بالإحسان والإكرام والفور بالثواب في دار السلام .  
قيل: وهذا أولى من التعميم الذي إقتضاه القول الثاني لأن الله سبحانه قد  
تبرأ من ولاية الكفار بقوله «وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ» (٢).  
وقال يوسف الصديق (عليه السلام): «فَاطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّي فِي  
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» (٣) أي: أنت هديتني إلى الإسلام، وغرست في قلبي شجرة الإيمان  
ونجيتني من المعصية والهلك، وعلمتني من تأويل الأحاديث، وآتيتني الملك .

والحميد: الذي يستحق الحمد في السراء والضراء والشدة والرخاء، المحمود  
بما حمد به نفسه، وبما حمد به عباده وخلقه، وإتباعها كان محموداً في الشدة والضراء كما  
كان محموداً في الرخاء والسراء، لأن شدته وضراءه من نعمه التي يستحق عليها  
الحمد إذ كان الصبر عليها موجباً للثواب مستلزماً للزلفى لديه وحسن المآب ولا  
يخفى حسن ختام الدعاء باسمه الحميد إذ كان الدعاء مخصوصاً بالتحميد .

والحمد لله على ما هدانا إليه، والصلاة والسلام على نبيه وآله المحمودين لديه،  
اللهم اجعلنا من الحامدين لك على حسن بلائك، والشاكرين لإحسانك ونعمائك

(١) سورة البقرة: الآية ٢٥٧ .

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٥٧ .

(٣) سورة يوسف: الآية ١٠١ .

واجعل ما أوردناه في هذه الأوراق خالصاً لوجهك الكريم وتقبله منا إنك أنت السميع العليم.

قال مؤلفه العبد علي بن أحمد الحسني الحسيني: هذا آخر الروضة الأولى من رياض السالكين في شرح صحيفة سيّد العابدين، ويتلوه بعون الله وحسن توفيقه شرح الدعاء الثاني وهو دعاؤه (عليه السلام) في الصلاة على رسول الله (صلى الله عليه وآله) واتفق الفراغ منه بعد العشاء الآخرة من ليلة السبت لخمس عشرة خلون من محرم الحرام مفتح عام ست وتسعين وألف من الهجرة النبوية على صاحبها وآله أفضل الصلاة والسلام والتحية.



## الروضة الثانية





وَكَانَ مِنْ دُعَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ التَّحْمِيدِ فِي الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَنَّ عَلَيْنَا مُحَمَّدٌ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ دُونَ  
الْأَنَامِ الْمَاضِيَةِ وَالْقُرُونِ السَّالِفَةِ يَقْدِرَتِهِ الَّتِي لَا تُفْجَرُ عَنْ شَيْءٍ  
وَأَنْ عَظَمَ وَلَا يَفُوتُهَا شَيْءٌ وَأَنْ لَطَفَ فَحَنَّمَنَا عَلَى جَمِيعِ مَنْ ذَرَأَ  
وَجَعَلَنَا شُهَدَاءَ عَلَى مَنْ مُحَمَّدٌ وَكَثَرْنَا بِمَنْتِهِ عَلَى مَنْ قُلْنَا اللَّهُمَّ  
صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ أَمِينِكَ عَلَى وَحْيِكَ وَبِحَبِيبِكَ مِنْ خَلْقِكَ وَصَفِّهِ  
مِنْ عِبَادِكَ إِمَامِ الرَّحْمَةِ وَقَائِدِ الْخَيْرِ وَمِفْتَاحِ الْبَرَكَةِ كَمَا نَصَبَ  
لَا مُرَكَّ نَفْسُهُ وَعَرَّضَ فِيكَ لِلْكُرُودِ بَدَنَهُ وَكَاشَفَ فِي  
الدُّعَاءِ إِلَيْكَ حَاسِنَتَهُ وَحَارَبَ فِي رِضَاكَ أَسْرَتَهُ وَقَطَعَ فِي إِخْبَانِ  
دِينِكَ رَحِمَهُ وَأَقْصَى الْأَذِينَ عَلَى جُودِهِمْ وَقَرَّبَ الْأَقْصَبِينَ عَلَى  
اسْتِجَابَتِهِمْ لَكَ وَوَالَى فِيكَ الْأَبْعَدِينَ وَعَادَى فِيكَ الْأَقْرَبِينَ  
وَأَدَابَ نَفْسَهُ فِي تَبْلِغِ رِسَالَتِكَ وَأَتَعَبَهَا بِالْدُّعَاءِ إِلَى مَلِكِكَ  
وَسَغَلَهَا بِالتَّضَمُّعِ لِأَهْلِ دَعْوَتِكَ وَهَاجَرَ إِلَى بِلَادِ الْغُرْبَةِ وَمَحَلِّ  
النَّارِ عَنْ مَوْطِنِ رَحْلِهِ وَمَوْضِعِ رِجْلِهِ وَمَقْطَعِ رَأْسِهِ وَمَأْنَسَ  
نَفْسِهِ إِرَادَةً مِنْهُ لَا غَرَارَ دِينِكَ وَاسْتِصْارًا عَلَى أَهْلِ الْكُفْرِ

بِكَ حَتَّى اسْتَبْتَ لَهُ مَا حَاطَ فِي أَعْدَانِكَ وَاسْتَنْمَ لَهُ مَا دَبَّرَ  
 فِي أَوْلِيَانِكَ فَهَذَا إِلَهُنَّ مُسْتَفْتِحَا يَعُونُكَ وَمُتَقَوِّيَا عَلَى ضَعْفِهِ  
 يَنْصُرُكَ فَغُزَاهُمْ فِي عُقْرِ دِيَارِهِمْ وَهَجَمَ عَلَيْهِمْ فِي بُحْبُوحَةِ قَرَارِهِمْ  
 حَتَّى ظَهَرَ أَمْرُكَ وَعَلَتْ كَلِمَتُكَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ اللَّهُمَّ فَارِقَهُ  
 بِمَا كَدَحَ فِيكَ إِلَى الدَّجَّةِ الْعُلْيَا مِنْ جَنَّتِكَ حَتَّى لَا يَسْأُوِيَ فِي  
 مَنَزِلَةٍ وَلَا يَكْفَا فِي مَرْتَبَةٍ وَلَا يُوَازِبُهُ لَدَيْكَ مَلَكٌ مُقَرَّبٌ وَلَا  
 يَبْعَثُ مُرْسَلٌ وَعَرَفَهُ فِي أَهْلِ الطَّاهِرِينَ وَأَمَّتِهِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ  
 حُسْنِ الشَّفَاعَةِ أَجَلَ مَا وَعَدْتَهُ يَا نَافِذَ الْعِدَّةِ يَا وَافِيَ الْقَوْلِ يَا  
 مُبَدِّلَ السِّنَاتِ بِأَضْعَافِهَا مِنْ الْحَسَنَاتِ إِنَّكَ ذُو الْفَضْلِ  
 الْعَظِيمِ

## شرح الدعاء الثاني

وَكَانَ مِنْ دُعَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ هَذَا التَّحْمِيدِ فِي الصَّلَاةِ عَلَى  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ.

---

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
وَبِهِ نَسْتَعِينُ

الحمد لله الذي شرف محمداً صلى الله عليه وآله بمزيد كرامته تشريفاً له وتكريماً  
وصلى عليه هو وملائكته وأمر سائر خلقه بذلك إجلالاً له وتعظيماً فقال: «إِنَّ اللَّهَ  
وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا» (١) صلى  
الله عليه وعلى آله الذين أورثهم معارفه وعلمهم من لدنه تعليماً.

وبعد: فهذه الروضة الثانية من رياض السالكين تتضمن شرح الدعاء الثاني  
من أدعية صحيفة سيد العابدين، إملاء راجي فضل ربه السني علي صدرالدين  
الحسيني الحسني وفقه الله تعالى لمراضيه وجعل مستقبل حاله خيراً من ماضيه.  
الكلام في هذا المقام يستدعي مباحث:

---

الأول: اختلف العلماء في اشتقاق الصلاة:

ف قيل: من صليت العود بالنار إذا لَينته وقومته لأنَّ المصلِّي يلين بالحنو (١) والعطف ويسعى في تعديل ظاهره وتقوم باطنه كالخشب الذي يعرض على النار. قال النووي: وفي هذا القول غباوة من صاحبه لأنَّ الصلاة واوِيّة و«صليت العود» من ذوات الباء فكيف يصحَّ الاشتقاق؟ (٢).

قال الزركشي: (٣) وهو عجيب، فإنَّ المشدّد تقلب منه الواو ياءً كما في زَكَيْت المال، والظاهر: إنَّ النووي توهم أنَّه مأخوذ من صليت المحقّقة ذاهلاً عن كون الثقلية وهي التصلية كالتركية أنّها هي مصدر لصلّى المشدّدة لا المحقّقة. انتهى (٤). وهذا التعجب: أعجب وأعجب فإنَّ كلاً من صليت العود وصلّيته المحقّقة والمشدّدة من ذوات الياء فلم تقلب الواو في المشدّدة ياءً كما زعمه الزركشي بل الياء فيها من سنخ الكلمة بخلاف التركية فإنّها واوِيّة فقلبت الواو ياءً مع التشديد وهذا ظاهر.

وقيل: من الصّلوين، وهما عرقان من جانبي الذنب وعظمان ينحنيان عند

(١) الحنو: الشفقة.

(٢) المجموع - شرح المذهب للنووي: ج ٣ ص ٢.

(٣) هو بدر الدين أبو عبدالله محمد بن بهادر بن عبدالله الزركشي المناهجي المصري التركي كان أبوه مملوكاً، وتعلّم ابنه محمد في صغره صنعة الزركش، ثم حفظ كتاب المناهج في الفقه فقيل له المناهجي، رحل إلى حلب ودمشق لطلب العلم. له مؤلفات عديدة. منها: بقظة العجلان في أصول الفقه، وسلاسل الذهب في الأصول، وزهر العريش، وغير ذلك، توفي بالقاهرة سنة ٧٩٤ هجرية.

الكنى والألقاب: ج ٢ ص ٢٦٦

(٤) لم نعرّض عليه.

الإحناء فناسب أن يراد بها الحنو والانعطاف المعنويين (١).  
وقال الزمخشري في الكشف: الصلاة فعلة من صَلَّى، كالزكاة من زَكَّى،  
وكتبنا بالواو على لفظ المفخم، وحقيقة صَلَّى حرك الصلوتين لأنَّ المصلِّي يفعل  
ذلك في ركوعه وسجوده (٢) إنتهى.

فإن قلت: هذا الإشتقاق إنَّها يناسب معنى الصلاة ذات الركوع والسجود لا  
المعنى المراد منها هنا.

قلت: أُجيب بأنَّ المصلِّي لما كان يتعطف في ركوعه وسجوده فكانت الصَّلَاة  
ذات الأركان مشتملة على التعطف أُستعيرت للتعطف على الغير حنوًّا وترؤفًا.

وقيل: بل أصل الصلاة اللغوي، بمعنى الدعاء.

ويؤيده: بأنَّ الصَّلَاة بهذا المعنى في أشعار الجاهلية كثيرة الإستعمال.

الثاني: قال الجمهور: الصلاة من الله تعالى، الرحمة، ومن الملائكة؛ الإستغفار،  
ومن الآدميين؛ الدعاء.

وأُستبعد من جهات: إحداها: إقتضاؤه الإشتراك، والأصل عدمه لما فيه من  
الإلباس حتَّى إنَّ قومًا نفوه، ثمَّ المثبتون له يقولون: متى عارضه غيره ممَّا يخالف  
الأصل كالمجاز قدم عليه، ولذلك تسمعه يقولون: المجاز خير من الإشتراك.

الثانية: إنَّا لا نعرف في العربية فعلاً واحداً يختلف معناه باختلاف المسند إليه  
إذا كان الإسناد حقيقياً.

الثالثة: إنَّ الرَّحمة فعلها متعدّد والصَّلَاة فعلها قاصر ولا يحسن تفسير القاصر  
بالمتعدي.

(١) تهذيب الاسماء واللغات: الجزء الاول من القسم الثاني ص ١٧٩.

(٢) الكتاف للزمخشري: ج ١ ص ٤٠.

الرابعة: إنه لوقيل: مكان صلى عليه، دعا عليه، انعكس المعنى، وحق المترادفين صحة حلول كلّ منها محلّ الآخر.

وقال المحققون: إنها لغة بمعنى واحد وهو العطف، ثمّ العطف بالنسبة إلى الله تعالى الرّحمة اللاتقة به، وإلى الملائكة الاستغفار، وإلى الآدميين، دعاء بعضهم لبعض.

قال السهيلي في نتائج الفكر: الصلاة كلّها وإن اختلفت معانيها راجعة إلى أصل واحد فلا تظنّها لفظ اشتراك ولا إستعارة، إنّها معناها العطف ويكون محسوساً ومعقولاً (١) إنتهى.

و الحاصل: إنّ الاختلاف على هذا القول في أفراد معنى الصلاة، وعلى قول الجمهور في نفس معنى الصلاة.

الثالث: معنى الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله تعظيمه في الدنيا بإعلاء كلمته وإبقاء شريعته، وفي الآخرة بتضعيف ثبوته والزيادة في رفع درجته. قيل: وغاية الدعاء بذلك عائدة إلى المصلي، لأنّ الله تعالى قد أعطاه من إعلاء الكلمة وعلو الدرجة ورفع المنزلة ما لا يؤثر فيه صلاة مصل ولا دعاء داع.

وقيل: بل غايته طلب زيادة كماله عليه السّلام وقربه من الله تعالى، إذ مراتب استحقاق نعم الله عزّوجلّ غير متناهية.

الرابع: الصلاة عليه صلى الله عليه وآله في غير الصلاة وعند عدم ذكره مستحبة عند جميع أهل الإسلام ولا يعرف من قال بوجوبها غير الكرخي فإنّه أوجبها في العمر مرة كما في الشهادتين، وأمّا في الصّلاة فأجمع علماؤنا رضوان الله عليهم على وجوبها في الشهادتين معاً.

وقال الشافعي (١): هي مستحبة في الأول واجبة في الثاني (٢).

وقال أبو حنيفة ومالك: (٣): مستحبة فيها معاً (٤).

وأما عند ذكره صلى الله عليه وآله فظاهر كثير من الأخبار كقوله صلى الله عليه وآله: «من ذكرت عنده ولم يصل عليّ دخل النار، ومن ذكرت عنده فنسي الصلاة عليّ خطيئ به طريق الجنة» (٥) وقوله: «من ذكرت عنده ولم يصل عليّ

(١) هو أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس، ينتهي نسبه إلى عبد مناف، والشافعي أحد أئمة المذاهب الأربعة السنية، ولد سنة ١٥٠ بغزة، ونشأ بمكة وكتب العلم بها وبالمدينة. وكان شديد التشيع وهو القائل: إن كان رفضاً حب آل محمد

وله حول الولاية أشعار كثيرة ومدايح غفيرة.

منها: هذان البيتان المشهوران:

فرض من الله في القرآن أنزل،  
من لا يصلي عليكم لا صلاة له

يا أهل بيت رسول الله حبكم...  
كفاكم من عظيم القدراتكم  
ومنها:

وشبلييه وفاطمة الزكوية  
فهذا من حديث الرافضية  
يرون الرفض حب الفاطمية  
ولعنته لتلك الجاهلية  
الكنى والألقاب: ج ٢ ص ٣١٣

إذا في مجلس ذكروا علياً  
يقال تجاوزوا يا قوم هذا  
هربت إلى المهيمن من أناس  
على آل الرسول صلاة ربي

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد: ج ١ ص ١٣٢.

(٣) هو أبو عبد الله مالك بن أنس أحد أصحاب المذاهب الأربعة المسمى بالمذهب المالكي. ولد في المدينة المنورة سنة (٩٥) هجرية. وتوفي سنة (١٧٩) هجرية ودفن باليمع في المدينة المنورة. صنف كتب المؤنة وهو كتب جمع فيه الأحاديث النبوية والفقه مع. انظر مقدمة كتب المؤنة: ص ٧

(٤) بداية المجتهد ونهاية المقتصد: ج ١ ص ١٣٢.

(٥) الكافي: ج ٢ ص ٤٩٥ ح ١٩.



فدخل النار فأبعده الله» (١) أنها تجب كلّمَا ذكر وكلّمَا سمع ذكره لأنّ الوعيد أمانة الوجوب وهو مختار ابن بابويه والمقداد من أصحابنا، والطحاوي من العامة.  
قال الزمخشري: وهو الذي يقتضيه الاحتياط (٢).

ومنهم من أوجبها في كلّ مجلس مرة، ومنهم من أوجبها في العمر مرة.  
وقال المحقق الأردبيلي: (٣) ولا شكّ إنّ احتياط الزمخشري أحوط، ويمكن اختيار الوجوب في مجلس إن صلّى آخرأ، وإن صلّى ثم ذكر يجب أيضاً كما في تعدّد الكفارة في تعدّد الموجب إذا تخلّلت، وإلا فلا (٤) إنتهى.  
والحق: إنّ هذه التفاصيل عريّة عن المستند فالقول بشيء منها تحكّم، والأولى: الوجوب عند كل ذكر للأخبار الكثيرة الصريحة بالأمر بها كلّما ذكر، والأصل في الأمر: الوجوب.

وأما القول بالإستحباب مطلقاً كما ذهب إليه جماعة مستدلين بالأصل والشهرة المستنديين إلى عدم تعليمه عليه السّلام للمؤذنين وتركهم ذلك مع عدم وقوع تكبير عليهم كما يفعلون الآن ولو كان لنقل.

(١) ثواب الأعمال وعقاب الأعمال للصدوق: ص ٢٤٦ ح ١. الوسائل: ج ٤ ص ٩٩٩ ح ٣.

(٢) الكشف: ج ٣ ص ٥٥٨.

(٣) هو العالم الرباني والفتية الصمداني مولانا أحمد بن محمّد المعروف بالمقدّس الأردبيلي، قال عنه العلامة المجلسي: والمحقق الأردبيلي في الورع والتقوى والزهد والفضل بلغ الغاية القصوى ولم أسمع بمثله في المتقدمين والمتأخرين، وذكره في البحار في باب من رأى الإمام صاحب الزمان أرواحنا فداه، حيث عرض عليه بعض المسائل العلميّة المعضلة فأجابها عليه السّلام عنها في محراب مسجد الكوفة.  
له مصتفات جليّة منها: آيات الأحكام، ومجمع الفائدة والبرهان، وحديقة الشيعة، توفي (رضوان الله عليه) في المشهد العلوي سنة ٩٩٣ هجرية ودفن فيه.

الكنى والألقاب: ج ٣ ص ١٦٦

(٤) زبدة البيان في احكام القرآن: ص ٨٦ وفيه: «بتعدد الموجب».

ففيه: إنّ عدم التعليم ممنوع، وكذا عدم النكير، كعدم النقل، فقد روى ثقة الإسلام في الكافي في باب بدء الأذان والإقامة بإسناده عن أبي جعفر عليه السلام: «إذا أذنت فأفصح بالألف والهاء وصلّ على النبيّ عليه السلام كلّما ذكرته أو ذكره ذاكر في أذان وغيره» (١).

على أنّ عدم النقل لا يدلّ على عدمه، وإصالة البرائة لا يصحّ التمسك بها بعد ورود القرآن والأخبار به.

ثمّ الظاهر من بعض الأخبار كقول الصادق عليه السلام: «إذا ذكر النبيّ صلى الله عليه وآله فأكثرُوا الصلاة عليه» (٢). حيث رتب الأمر بالصلاة على الذكر بالفاء التعقيبيّة هو إيقاعها على الفور فلو أهل الفور أتمّ على القول بالوجوب ولم تسقط، وكذا الظاهر أنّ الأمر بها عام لكلّ أحد وعلى كلّ حالة حتّى في الصلاة فلو ترك الإمثال واشتغل بالقراءة فيها هل تبطل الصلاة على تقدير الوجوب أم لا؟ فإن قلنا: إنّ الأمر بالشيء نهي عن ضده الخاص، والنهي في العبادة يقتضي الفساد بطلت، وإن قلنا بعدمه فلا وهو الرّاجح.

فلو تكرّر الذكر تكراراً كثيراً بحيث يخرج بالإشتغال بالصلاة عليه صلى الله عليه وآله عن كونه مصلّياً، لا يبعد القول بسقوط التكليف بها لأنّ الفعلين إذا تضيقاً وتعذّر الجمع بينهما علمنا أنّ أحدهما ليس بواجب قطعاً، ولما كان مشغلاً بالصلاة ووجب إتمامها والإستمرار فيها، كان ما ينافية غير مأمور به فليتأمل.

الخامس: إنّما كان عليه السلام يدعو بالصلاة عليه صلوات الله عليه وآله بعد التحميد لما ورد في ذلك عن جدّه عليهما السلام، فعن أبي عبد الله عليه السلام:

(١) الكافي: ج ٣ ص ٣٠٣ ح ٧.

(٢) الكافي: ج ٢ ص ٤٩٢ ح ٦.

«إِنَّ رجلاً دخل المسجد فصلّى ركعتين، ثم سأل الله عزّ وجلّ فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله: أعجل العبد ربه. وجاء آخر فصلّى ركعتين، ثم أثنى على الله عزّ وجلّ وصلى على النبيّ صلى الله عليه وآله، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: سل تعط» (١).

وعنه عليه السّلام: «إِنَّ في كتاب عليّ عليه السّلام: إِنَّ الشّاء على الله، والصّلاة على رسوله قبل المسألة» (٢).

و لو لم يرد ذلك لكان فعله عليه السّلام أيضاً حجةً وستة ينبغي اقتفاؤها، ثمّ الصّلاة على النبيّ صلى الله عليه وآله من أعظم شروط الإجابة. روى ثقة الإسلام في الكافي بإسناده عن أبي عبد الله عليه السّلام قال: «لا يزال الدعاء مجرباً حتّى يصلّى على محمد وآل محمد» (٣).

وعنه عليه السّلام: «من دعا ولم يذكر النبيّ صلى الله عليه وآله رفرف الدعاء على رأسه، فاذا ذكر النبيّ صلى الله عليه وآله رفع الدعاء» (٤). قال العلماء: والسّر في قبول الدعاء إذا قرن بالصّلاة، أمران:

الأول: أنّ النبيّ وآله عليهم السّلام وسائط بين الله سبحانه وبين عباده في قضاء حوائجهم ونجاح مطالبهم، وهم أبواب معرفته عزّ وجلّ، فلا بدّ من التوسّل بذكرهم في عرض الدعاء عليه وقبوله لديه، وذلك كما إذا أراد أحد من الرعية إظهار حاجته على السلطان توسّل بمن يعظمه ولا يردّ قوله.

الثاني: إذا ضمّ العبد الصّلاة مع دعائه، وعرض المجموع على الله تعالى،

(١) الكافي: ج ٢ ص ٤٨٥ ح ٧. فيه: «عجل».

(٢) الكافي: ج ٢ ص ٤٨٥ ح ٧.

(٣) الكافي: ج ٢ ص ٤٩١ ح ١.

(٤) الكافي: ج ٢ ص ٤٩١ ح ٢.

والصلاة غير محجوبة، فالدعاء غير محبوب، لأنه تعالى أكرم من أن يقبل الصلاة ويرد الدعاء، فيكون قد قبل الصحيح ورد المعيب، كيف؟ وقد نهى تعالى عباده عن تبغيض الصفقة! ولا يمكن رد الجميع لكرامة الصلاة عليه، فلم يبق إلا قبول الكل وهو المطلوب.

وفي نهج البلاغة عن أمير المؤمنين عليه السلام: «إذا كانت لك إلى الله سبحانه حاجة، فابدأ بمسألة الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله، ثم اسأل حاجتك، فإن الله أكرم من أن يسأل حاجتين فيقضي إحداهما ويمنع الأخرى» (١). السادس: الأخبار في فضل الصلاة عليه صلى الله عليه وآله أكثر من أن تحصى.

فنها: ما رواه ثقة الإسلام في الكافي عن أبي عبد الله عليه السلام إنه قال: «إذا ذكر النبي صلى الله عليه وآله فأكثروا الصلاة عليه فإنه من صلى على النبي صلاة واحدة صلى الله عليه ألف صلاة في ألف صف من الملائكة ولم يبق شيء مما خلقه الله إلا صلى على العبد لصلاة الله وصلاة ملائكته، فمن لم يرغب في هذا فهو جاهل مغرور قد برئ الله منه ورسوله وأهل بيته» (٢).

وعنه عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «من صلى عليّ صلى الله عليه وملائكته، فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر» (٣).

وعنه عليه السلام: «من صلى على محمد وآل محمد عشرًا صلى الله عليه وملائكته ألفاً، أما تسمع قول الله عز وجل: «هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ

(١) نهج البلاغة: حكمة ٣٦١ ص ٥٣٨.

(٢) الكافي: ج ٢ ص ٤٩٢ ح ٦.

(٣) الكافي: ج ٢ ص ٤٩٢ ح ٧.

ليخرجكم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحيماً» (١).  
وعن أحدهما عليهما السلام قال: «ما في الميزان شيء أثقل من الصلاة على محمد وآل محمد، وإنَّ الرجل لتوضع أعماله في الميزان فتميل به فيخرج صلى الله عليه وآله الصلاة عليه فيضعها في ميزانه فترجح» (٢).  
«و عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إرفعوا أصواتكم بالصلاة عليَّ فإنها تذهب بالنفاق» (٣).  
السابع: ما وقع في عنوان هذا الدعاء من قوله صلى الله عليه وآله بالعطف على الضمير المجرور من دون إعادة الخافض، مبني على مذهب الكوفيين، ويونس والأخفش من البصريين، من عدم وجوب إعادة الخافض في ذلك، خلافاً لجمهور البصريين، واختاره الشلوين، وصححه ابن مالك وأبو حيان، وجرى عليه ابن هشام في شرح الشذور (٤).  
و التوضيح لثبوت ذلك: في فصيح الكلام كقراءة حمزة «وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ» (٥) بخفض الأرحام (٦) عطفاً على الضمير المخفوض بالباء.  
و حكاية قطرب: ما فيها غيره وفرسه بخفض الفرس عطفاً على الهاء المخفوضة باضافة غير إليها. وقول الشاعر:  
فَاذْهَبْ فَا بِكَ وَالْأَيَّامُ مِنْ عَجَبٍ (٧)

(١) والكافي: ج ٢ ص ٤٩٣ و ٤٩٤ ح ١٥١٤.

(٢) الكافي: ج ٢ ص ٤٩٣ ح ١٣.

(٣) شذور الذهب: ص ٣٣٢.

(٤) سورة النساء: الآية ١.

(٥) مجمع البيان: ج ٣-٤ ص ١.

(٦) مجمع البيان: ج ٣-٤، ص ٢. أنشده سيبويه وصدر البيت: فالיום قربت تهجوناً وتشتمناً.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَنَّ عَلَيْنَا بِمُحَمَّدٍ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ دُونَ  
الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ وَالْقُرُونِ السَّالِفَةِ.

بخفض الأيَّام عطفًا على الكاف المحفوضة بالباء، وإلى ذلك أشار ابن مالك بقوله في الخلاصة:

وَعَوْدُ خَافِضٍ لَدَى عَظْفٍ عَلَى ضَمِيرٍ خَفَضٍ لِأَزْمٍ قَدْ جُعِلَا  
وَلَيْسَ عِنْدِي لِأَزْمٍ إِذْ قَدْ أَتَى فِي النَّثْرِ وَالنَّظْمِ الصَّحِيحِ مُثَبَّتَا (١)

وأما ما زعمه بعضهم: من أن الشيعة تلتزم عدم إعادة الخافض وهو «على» في مثل هذه العبارة، لحديث يأثرونه وهو: «من فصل بيني وبين آلي بعلی فقد جفاني»، فزعم محض لا عين له ولا أثر، إذ لا تعرف الشيعة هذا الخبر ولم ترد به رواية من طرقهم، بل ولم يذكروا منقطعاً في شيء من كتبهم، كيف والأدعية الماثورة عن أهل البيت عليهم السلام مشحونة بإعادة الخافض في مثل ذلك كما ستقف عليه مكرراً في أدعية الصحيفة الشريفة والله المستعان.

قال سيّد العابدين وإمام الموحدين صلوات الله عليه: (٢) \*  
الواو: عاطفة للجملة على قوله في الدعاء السابق: «ثم له الحمد» لأنه عليه السلام كان يصل هذا الدعاء به من غير فصل كما هو ظاهر العنوان، أو هي استثنائية.

ومعنى «المن» هاهنا: الإنعام على من لا يطلب الجزاء منه، وفيه إشارة إلى قوله تعالى: «لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَنِي ضَلَالٍ مُبِينٍ» (٣).  
ومحمد: غلم منقول من الصفة التي معناها كثير الخصال المحموده.

(١) كتاب السيوطي: ص ١٦٧ و ١٦٨.

(٢) أي الدعاء الموجود في أعلى الصفحة.

(٣) سورة آل عمران: الآية ١٦٤.

قال أهل اللغة: رجل محمد: أي كثير الخصال المحمودة (١).

وقال ابن فارس: سُمِّيَ نَبِينَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ مُحَمَّدًا لكثرة خصاله المحمودة (٢). يعني أنهم الله تعالى أهلته تسميته بذلك لما علم من خصاله الحميدة (٣)

وقال السهيلي: في محمد معنى المبالغة والتكرار فالمحمد: هو الذي حمد مرة بعد مرة، كما أنَّ المكرَّم من كُرم مرة بعد أخرى، وكذلك الممدَّح واسم محمد مطابق لمعناه، والله تعالى سَمَّاهُ به قبل أن يسمي به، وهو علم من أعلام نبوته، إذ كان اسمه صادقاً عليه فهو صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ محمود في الدنيا بما هدي إليه ونفع به من العلم والحكمة، وهو محمود في الآخرة بالشفاعة، فقد تكرر فيه معنى الحمد كما يقتضيه اللفظ (٤) إنتهى .

وورد في أخبار كثيرة من طرق أهل البيت عليهم السلام، عنه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ أَنَّهُ قَالَ: «سَمَّاني الله من فوق عرشه وشق لي اسماً من أسمائه فسَمَّاني مُحَمَّدًا . وهو محمود» (٥).

وأخرج البخاري في تاريخه الصغير: من طريق علي بن زيد قال: كان أبو طالب يقول:

وشقَّ له من اسمه لِيُجَلَّه  
فذلوالعرشِ مُحَمَّدٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ (٦).

(١) تهذيب الأسماء واللغات: الجزء الأول من القسم الثاني، ص ٧٠.

(٢) معجم مقاييس اللغة لابن فارس: ج ٢، ص ١٠٠.

(٣) تهذيب الأسماء واللغات: الجزء الأول من القسم الثاني، ص ٧٠.

(٤) تاج العروس: ج ٢ ص ٣٣٩ من غير أن ينسب إليه أخذ.

(٥) بحار الأنوار: ج ١٦، ص ٩٢، ح ٢٧. الخصال للصدوق: ص ٤٢٥ ح ١. معاني الأخبار

للصدوق: ص ٥٠ ح ١. وشقَّ أي فصل.

(٦) شرح المواهب: ج ٣، ص ١٥٥. نقلا عنه.

قال القسطلاني في المواهب: وقد سَمَّاهُ اللهُ تعالى بهذا الاسم قبل الخلق بألفي عام، كما ورد من حديث أنس بن مالك من طريق أبي نعيم في مناجاة موسى (عليه السلام) (١).

قال ابن قتيبة: ومن أعلام نبوته صلى الله عليه وآله أنه لم يسمَّ أحد قبله باسمه محمد صيانة من الله بهذا الاسم كما فعل يحيى إذ لم يجعل له من قبل سمياً، وذلك أنه تعالى سَمَّاهُ في الكتب المتقدمة وبشَّره الأنبياء، فلوجعل اسمه مشتركاً فيه لوقعت الشبهة، إلا أنه لما قرب زمانه وبشَّر أهل الكتاب بقره سَمَّى قوم أولادهم بذلك رجاء أن يكون هو، والله أعلم حيث يجعل رسالته (٢).

وهو أبو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب، خاتم النبيين وسيد المرسلين، حملت به أمه في أيام التشريق في شعب أبي طالب عند الجمرة الوسطى ليلة الجمعة، وهي آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة، وولد (صلى الله عليه وآله) بمكة يوم الجمعة عند طلوع الشمس السابع عشر من شهر ربيع الأول عام الفيل.

وعند جمهور العامة أنه ولد يوم الإثنين من ربيع الأول ثم اختلفوا: فقليل: لليلتين خلتا منه، وقيل: لثمان خلون منه، وقيل: لعشر، وقيل: لإثني عشرة ليلة، وعليه عمل أهل مكة في زيارتهم موضع مولده في هذا الوقت. ووافقهم على ذلك من أصحابنا ثقة الإسلام محمد بن يعقوب الكليني في الكافي (٣).

(١) شرح المواهب : ج ٣، ص ١٥٦.

(٢) شرح المواهب : ج ٣ ص ١٥٨ نقلاً عنه.

(٣) الكافي: ج ١ ص ٤٣٩.



وقيل: لسبع عشرة، وفاقاً لما عليه جمهور الشيعة. وقيل: ولد يوم عاشوراء، وقيل: في صفر، وقيل: في ربيع الآخر، وقيل: في رجب، وقيل: في شهر رمضان. وروي عن ابن عباس بإسناد لا يصح، وهو موافق للقول بأن أمه حملت به في أيام التشريق (١).

وأما على المشهور بأنه ولد في ربيع الأول، فيلزم منه الإشكال المشهور، وهو أنه يلزم أن يكون مدة حمله ثلاثة أشهر، أو سنة وثلاثة أشهر، وهذا مخالف لما اتفق عليه الأصحاب من أن مدة الحمل لا تزيد عن سنة، ولم ينقل أحد أن ذلك من خصائصه.

والجواب: إن المراد بأيام التشريق الأيام المعلومه من شهر جمادي الأولى، وقع فيه حجّ المشركين في عام الفيل باعتبار النسيء حيث كانوا يؤخّرون الحجّ عن ذي الحجة فيحجّون سنتين في محرم وسنتين في صفر وهكذا إلى أن يتمّ الدور ثم يستأنفونه.

وعلى القول بأن مولده كان في ثاني عشر من شهر ربيع الأول يكون مدة الحمل عشرة أشهر بلا زيادة ولا نقصان، إذا فرض أن حمله كان في ثاني عشر من جمادي الأولى والله أعلم.

ونقل عن أبي معشر البلخي، وهو من مهرة علم النجوم، أنه إستخرج طالع النبوي (صلى الله عليه وآله) فكان عشرين درجة من الجدي حين كان زحل والمشتري في ثالث درجة من العقرب مقترنين في درجة وسط السماء، والمريخ في بيته في الحمل والشمس أيضاً في الحمل في الشرف، والزهرة في الحوت في الشرف، وعطارد أيضاً في الحوت، والقمر في أول الميزان، والرأس في الجوزاء في الشرف،

والذنب في القوس في الشرف في بيت الأعداء، ذكر ذلك في روضة الأحاب (١).  
ومات أبوه عبدالله بن عبدالمطلب، وهو ابن شهرين أو سبعة أشهر، ولما بلغ أربعاً أو ستاً من السنن ماتت أمه وكان في حجر جدّه عبدالمطلب ثماني سنين وشهرين وعشرة أيام، فتوفى عبدالمطلب ووليه عمّه أبوطالب عليه السلام، وذهب به إلى الشام بعد ماتم له إثننا عشرة سنة وشهران وعشرة أيام، ورجع من بصرى وخرج إلى الشام مرة أخرى مع ميسرة غلام خديجة في تجارة لها قبل أن يتزوجها، ثم تزوجها بعد ما بلغ خمساً وعشرين وبقيت معه ثمانية عشرة سنة، ولما بلغ خمساً وثلاثين شهد بنيان الكعبة، فلما بلغ أربعين سنة بعثه الله رحمة للعالمين بشيراً ونذيراً يوم الإثنين لثمان خلون من شهر ربيع الأول، فاما من شجر وحجر إلا سلم عليه قائلاً: السلام عليك يا رسول الله، وفرض عليه التبليغ وقراءة القرآن، ولما تمت له إحدى وخمسون سنة وتسعة أشهر، أسري به «ذَنِي قَتَدَلِي» \* فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى» (٢) وفرض عليه خمس صلوات، ولما بلغ ثلاثاً وخمسين هاجر إلى المدينة يوم الإثنين لثمان خلون من شهر ربيع الأول، ودخلها ضحى يوم الإثنين، وأذن له في الجهاد في السنة الثانية لمن إبتدأه في غير الأشهر الحرم، ثم أبيع له إبتدأهم فيها أيضاً وفيها فرض صوم شهر رمضان، واختلفوا في الزكاة هل فرضت قبله أو بعده؟ وفرض الحج في الخامسة أو السادسة؟ وفي السنة الخامسة كانت بيعة الرضوان، وفي الثامنة فتح مكة، وأظلت عليه حمامها (٣) يومئذ فدعا لها بالبركة، وفي العاشرة حجة الوداع، وكانت وقفة عرفة فيها يوم الجمعة بالإجماع، ولم يحج بعد الهجرة إلا إياها

(١) روضة الأحاب: كتاب فارسي، نقل عنه المجلسي (قدس سره) في بحاره: ج ١٥، ص ٢٤٩.

(٢) سورة النجم: الآية ٨ - ٩.

(٣) أظلت عليه: أى أقبلت إليه ودنت منه، كناية عن قبول دعوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

وقبلها لم يضبط واعتمر أربعاً، وكانت غزواته سبعاً وعشرين، وسراياه ستاً وخسين، وقيل غير ذلك، وتزوج إحدى وعشرين امرأة، طلق ستاً، وماتت عنده خمس، وتوفى عن عشر واحدة منهم لم يدخل بها، وأولاده ستة، ذكران وهما: القاسم وإبراهيم، وأربع بنات وهن: فاطمة عليها السلام وزينت ورقية وأُم كلثوم، وكلهم من خديجة عليها السلام، إلا إبراهيم، هذا المتفق عليه وأختلف فيما سوى هؤلاء، ولما بلغ صلى الله عليه وآله ثلاثاً وستين وقيل: خمساً وستين، إختار الرفيق الأعلى يوم الإثنين لليلتين بقيتا من صفر سنة إحدى عشرة من الهجرة وقيل: لثنتي عشرة خلت من أول ربيعي السنة المذكورة، ودفن ليلة الثلاثاء أو الأربعاء في حجرته التي قبض فيها، هذه بُدِّمَ ذكره أرباب السير، وفي كون وفاته يوم الإثنين ثاني عشر أول الربيعين مع كون وقفة عرفة يوم الجمعة في السنة العاشرة إشكال يعرف بالتأمل.

قوله عليه السلام: «دون الأمم الماضية». دون: بمعنى التجاوز، كما مر في شرح السند، فهي ظرف مستفروغ حالاً من صمير المتكلمين في علينا، والعامل فيه «من» أي: من علينا بمحمد صلى الله عليه وآله، حال كوننا متجاوزين الأمم الماضية في المنة به علينا.

وقد يقال: إنها مستعارة من معناها الوضعي الذي هو أدنى مكان من شيء تقدمه كما في قول الأعشى:

تُرِكَ الْقَدَى مِنْ دُونِهَا وَهِيَ دُونُهُ (١)

أي ترك القذى قدماً وهي قدّامه، فيكون ظرفاً لغواً معمولاً لمن، والمعنى: من علينا بمحمد صلى الله عليه وآله بين يدي الأمم الماضية أي: في مستقبلها.

(١) لسان العرب: ج ١٣، ص ١٦٥، وتام البيت: إذا ذاقها من ذاقها يتمطق.

وفي القاموس: انها بمعنى أمام ووراء ضد، وعلى هذا فلا حاجة الى دعوى الاستعارة، وكما يصح جعلها هنا بمعنى أمام يصح جعلها بمعنى وراء أيضاً (١) وهو واضح.

والأُمّة: جمع أمة وهي: الجماعة، وأصلها القصد من أمّه يؤمّه أمّا إذا قصده كأنهم قصدوا أمراً واحداً وجهة واحدة، وتأتي لمعان: الجماعة مطلقاً، وجماعة أرسل إليهم رسول، والجليل من كلّ حيّ، ومنه: لولا أنّ الكلاب أمة تسبح لأمرت بقتلها (٢)، ومن هو على الحقّ مخالف لسائر الأديان، ومنه: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً» (٣).

والحين، ومنه «وَأَذْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ» (٤). وقوم الرجل، وخلق الله. وأمة النبي نوعان:

أمة الإجابة: وهم الذين أجابوا دعوته وصدقوا نبوته وآمنوا بما جاء به، وهؤلاء هم الذين جاء مدحهم في الكتاب والستة: كقوله تعالى: «جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا» (٥)، «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ» (٦)، وكقوله صلى الله عليه واله: «شفاعتي لأمتي» (٧)، «وتأتي أمتي غراً محجلين» (٨). وغير ذلك.

(١) القاموس: ج ٤ ص ٢٢٣.

(٢) النهاية لابن الاثير: ج ١ ص ٦٨.

(٣) سورة النحل: الآية ١٢٠.

(٤) سورة يوسف: الآية ٤٥.

(٥) سورة البقرة: الآية ١٤٣.

(٦) سورة آل عمران: الآية ١١٠.

(٧) سنن أبي داود: ج ٤، ص ٢٣٦، مع اختلاف يسير في العبارة.

(٨) سنن ابن ماجه: ج ٢، ص ١٤٣١، ومسنند احمد بن حنبل: ج ٢ ص ٤٠٠ مع اختلاف فيها.

وأمة الدعوة: وهم الذين بعث إليهم النبي عليه السلام من مسلم وكافر، ومنه قوله صلى الله عليه وآله: «والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار» (١).

قوله عليه السلام: «والقرون السالفة» القرون: جمع قرن.

قال السهروي: القرن: كل طبقة مقترنين في وقت، ومنه قيل لأهل كل مدة أو طبقة بعث فيها نبي قلّت السنون أو كثرت: قرن.

ومنه: الحديث: «خيركم قرني» يعني أصحابي، «ثم الذين يلونهم» يعني التابعين لهم باحسان. واشتقاقه: من الاقتران.

وقيل: القرن: ثمانون سنة، وقيل: أربعون، وقيل: مائة. وقال ابن الأعرابي: القرن: الوقت. وقال غيره: قيل للزمان قرن لأنه يقرن أمة بأمة وعالمًا بعالم، وهو مصدر قرنت جعل اسماً للوقت أو لأهله (٢). هذا آخر كلام السهروي.

وفيه أقوال أخرى قال بعضهم: والذي أرى أنّ القرن كل أمة هلكت فلم يبق منها أحد.

والسالفة: المتقدمة من سلف فلان، من باب قعد، سلوفاً: تقدم، ومنه: سلف الرجل لأبائه المتقدمين، ويقال: سلف سلفاً محرّكة أي: مضى وانقضى، وإنما قيد (عليه السلام) المنة علينا به (صلى الله عليه وآله) المقتضية للحمد مطلقاً بقوله «دون الأمم الماضية» لإفادته تعظيم المنة واقتضائه تأكيد الحمد لما في ذلك من الكرامة التي خصصنا تعالى بها دونهم تفضيلاً لنا عليهم ومزيد عناية بنالم بحرزوها، إذ كانت الأنبياء والمرسلون فضلاً عن أهمهم يتمنون أن يكونوا من أمتهم ويسألون الله أن

(١) صحيح مسلم: ج ١، ص ١٣٤، ح ٢٤٠.

(٢) القريبن للسهروي: مخطوط في مكتبة جامعة طهران في ذيل باب القاف مع الراء.

يجعلهم منهم، كما وردت به الأخبار المستفيضة من طرق الخاصة والعامة، فمن ذلك ما رواه رئيس المحدثين في كتاب معاني الأخبار بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام: أنه كان فيما ناجى الله تعالى به موسى أن قال له: يا موسى لا أقبل الصلاة إلا ممن تواضع لعظمتي، وألزم قلبه خوفاً، وقطع نهاره بذكري، ولم يبت مصراً على الخطيئة، وعرف حق أوليائي وأحبابي. فقال: يارب تعني بأحبائك وأوليائك إبراهيم وإسحاق ويعقوب. فقال: هم كذلك يا موسى إلا إني أردت من من أجله خلقت آدم وحواء، ومن من أجله خلقت الجنة والنار. فقال موسى: ومن هو يارب؟ قال: محمد أحمد شققت اسمه من اسمي، لأنني أنا المحمود. فقال موسى: يارب اجعلني من أمته. قال: يا موسى أنت من أمته إذا انتعرفته وعرفت منزلته ومنزلة أهل بيته (١) والحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة.

وأخرج أبو نعيم (٢) في الحلية عن النبي صلى الله عليه وآله قال: إن موسى لما نزلت عليه التوراة وقرأها وجد فيها ذكر هذه الأمة فقال: يارب أني أجد في الألواح أمة هم الآخرون السابقون فاجعلها أمتي، قال: تلك أمة أحمد قال: يارب إني أجد في الألواح أمة أناجيلهم في صدورهم يقرؤونها ظاهراً فاجعلها أمتي. قال: تلك أمة أحمد، قال: يارب إني أجد في الألواح أمة يأكلون السنىء (٣)، فاجعلها أمتي قال: تلك أمة أحمد. قال: يارب أني أجد في الألواح أمة إذا هم أحدهم بالحسنة فلم

(١) معاني الأخبار للصدوق: ص ٥٤ ح ١.

(٢) هو أبو نعيم أحمد بن عبدالله بن أحمد الأصبهاني من أكابر المحدثين والرواة، له كتاب حلية الأولياء، وهو كتاب معروف في أخبار المناقب، وله أيضاً كتاب الأربعين من الأحاديث التي جمعها في أمر المهدي عليه السلام وله كتاب تاريخ أصبهان. توفي سنة ٤٠٢ هـ.

الكنى والألقاب: ج ١ ص ١٥٩

(٣) الف: الحزاج والغنيمة. المصباح المنير: ص ٦٦٦.

بِقُدْرَتِهِ الَّتِي لَا تَعْجِزُ عَنْ شَيْءٍ وَإِنْ عَظُمَ وَلَا يَفُوتُهَا شَيْءٌ وَإِنْ لَطُفَ.

يعملها كتبت له حسنة واحدة وإن عملها كتبت له عشر حسنات، فاجعلها أمتي. قال: تلك أمة أحمد قال: يارب إني أجد في الألواح أمة إذا هم أحدهم بسيئة فلم يعملها لم تكتب، وإن عملها كتبت سيئة واحدة فاجعلها أمتي. قال: تلك أمة أحمد، قال: يارب إني أجد في الألواح أمة يؤتون العلم الأول والآخر ويقتلون مع المسيح الدجال فاجعلها أمتي قال: تلك أمة أحمد. قال: يارب فاجعلي من أمة أحمد، فأعطني عند ذلك خصلتين فقال: ياموسى إني اصطفتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين، قال: قد رضيت يارب (١) والأخبار في هذا المعنى كثيرة جداً والله الحمد\*.

متعلق بقوله «من علينا» والقدرة فينا، قوة جسمانية منبثة (٢) في الأعضاء محرّكة لها نحو الأفعال الاختيارية، والعجز؛ ما يقابل القدرة بهذا المعنى وهو عدمها عما من شأنه أن يقدر، كما في حق الواحد متاً، إذ لا يقال للجدار مثلاً إنه عاجز، وقدرته تعالى تعود إلى إعتبار كون ذاته مصدر الإثارة (٣).

هذا قول الجمهور وقد أسلفنا الكلام على ذلك مبسوطاً فراجع.

والشيء: بحسب مفهومه اللغوي يقع على كل ما يصح أن يعلم ويخبر عنه كائناً ما كان، على أنه في الأصل مصدر شاء، أطلق على المفعول وأكتفى في ذلك بإعتبار تعلق المشيئة به من حيث العلم أو الإخبار به فقط، فيتناول الواجب والممكن والممتنع، وقد يخصّ بالممكن موجوداً كان أو معدوماً كما هنا لقضية اختصاص تعلق

(١) حلية الأولياء لأبي نعيم الاصفهاني: ج ٥ ص ٣٨٥ نقلاً بالمعنى.

(٢) منبثة: أى منتشرة.

(٣) الاثارة: القدرة.

القدرة به، إذا المراد بها التمكن من الإيجاد والإعدام الخاصين به.  
 وذهب القاضي في جمع من الأشاعرة: إلى أنّ الشيء يختصّ بالموجود، وأنّ  
 المعلوم لا شيء ولا ذات ولا ماهية، وهو أيضاً مذهب الحكماء على ما نقل عنهم،  
 قالوا: الشيء اسم لما هو حقيقة الشيئية، ولا يقع على المعلوم والمحال، ولا علم  
 بالمحال أصلاً إذ لا شيئية له، ولا هو ممّا يتمثل في ذهن أو يتصور في وهم، وإنّما  
 المعلوم المتصور المتمثل في الذهن عنوان المفهوم من لفظه، وهو ممكن ما من  
 الممكنات ليس في إزائه حقيقة من الحقائق، وشيء من الأشياء أبداً، وإلى الأول  
 ذهب المعتزلة وجماعة من الأشاعرة.

قال الزمخشري والنيسابوري: الشيء: أعمّ العام، كما أنّ الله أخصّ الخاصّ  
 يجري على الجوهر والعرض، والقديم والحادث، بل على المعلوم والمحال (١)، وهذا  
 العام محصوص، بدليل العقل، فن الأشياء، ما لا تتعلّق القدرة به كالمستحيل  
 والواجب وجوده لذاته (٢).

وقال القطب العلامة (٣): كلّ من قال: بأنّ الوجود، عين الماهية مثل  
 الأشعري وأتباعه، قال: بأنّ المعلوم ليس بشيء لإنقضاء الماهية عند العدم، ومن  
 قال: بأنّ الوجود غيرها، فهم قد اختلفوا في ذلك، والنزاع أنّما هو في المعلوم

(١) الكشف للزمخشري: ج ١، ص ٨٧ - ٨٨.

(٢) تفسير النيسابوري: ج ١، ص ٦٢

(٣) هو قطب الدين محمود بن مسعود بن مصلح الشيرازي الشافعي الملقب بالعلامة تلميذ الخواجه  
 نصير الطوسي. قيل: كان وحيد عصره في المعقول وكان في غاية الذكاء، وله تلاميذ كثيرة وتصانيف  
 شهيرة منها: شروحه على القسم الثالث من المفتاح، وعلى المختصر الحاجي، وعلى كليات ابن سينا، توفي  
 بتهرب سنة ٧١٠ هـ.

الكنى والألقاب: ج ٣، ص ٥٩.



الممكن، لا في المعدوم الممتنع فإنه ليس بشيء عند الفريقين (١)، إنتهى.  
وهذا لا يرد على ما صرح به الزمخشري والنيسابوري لأن كلامهما بحسب مفهومه لغة، وما ذكره من النزاع إنما هو في الشيئية بمعنى التحقق منفكاً عن صفة الوجود، لا في إطلاق لفظ الشيء على مفهوم فإنه بحث لغوي مرجعه إلى النقل والسماع لا يصلح محلاً لاختلاف العقلاء الناظرين في المباحث العلمية، ولهذا قال صاحب الكشف: النزاع في هذا لا ينبغي أن يقع بين المحققين لأنه أمر لفظي، والبحث فيه من وظيفة أصحاب اللغة (٢)، انتهى.

### تبصرة

قال العلماء: معنى كون قدرته تعالى لا تعجز عن شيء، وكونه على كل شيء قديراً: إن قدرته لا تعجز عن ما يمكن تعلق القدرة به وأنه على كل شيء يصح تعلقها به قدير من كل ماهية إمكانية، أو شيئية تصوّرة.

وأما الممتنعات فلا ماهية لها ولا شيئية حتى يصح كونها مقدورة له تعالى وليس في نفي مقدوريتها نقص على عموم القدرة، بل القدرة عامة والفيض شامل والممتنع لأذات له، وإنها يخترع العقل في وهمه مفهوماً يجعله عنواناً لأمر باطل الذات، كشريك الباري، والأشياء، واجتماع النقيضين، أو يركّب بين معانٍ ممكنة آحادها تركيباً ممتنعاً، فإن كلاً من المتناقضين كالحركة والسكون أمر ممكن خارجاً وعقلاً، وكذا معنى التركيب والاجتماع، أمر ممكن عيناً وذهناً.

وأما اجتماع المتنافيين، فلا ذات له في الخارج ولا في العقل، لكن العقل يتصوّر مفهوم اجتماع النقيضين على وجه التلفيق، ويجعله عنواناً، ليحكم على

(١) شرح كليات ابن سينا لقطب الدين محمود بن مسعود علامة ج ص

(٢) لم نعر على كتابه.

أفرادهما المقدرة بامتناع الوجود. ومن هنا أطلق على المستحيل أنه شيء وإلا فهو لا ماهية له ولا معنى، فلا تعلق للقدرة به.

وأما الحديث المشهور الذي رواه ثقة الاسلام في الكافي: عن علي بن ابراهيم، عن محمد بن إسحاق الخفاف، أو عن أبيه، عن محمد بن إسحاق، قال: إنَّ عبد الله الديباني سأل هشام بن الحكم، فقال له: ألك رب؟ فقال: بلى، قال: أقادر هو؟ قال: نعم قادر قاهر، قال: أيقدر أن يدخل الدنيا كلها في بيضة لا تكبر البيضة ولا تصغر الدنيا؟ قال هشام: النظر، فقال له: أنظرتك حولاً، ثم خرج عنه، فركب هشام إلى أبي عبد الله عليه السلام فاستأذن عليه فأذن له، فقال: يا ابن رسول الله أتاني عبد الله الديباني بمسألة ليس المعول فيها إلا على الله عليك، فقال أبو عبد الله عليه السلام: عما ذا سألك، فقال: قال لي: كيت وكيت، فقال أبو عبد الله عليه السلام: يا هشام كم حواسك؟ قال: خمس، قال: أيها أصغر؟ قال: الناظر، قال: وكم قدر الناظر؟ قال: مثل العدسة أو أقل منها، فقال له: يا هشام فانظر أمامك وفوقك وأخبرني بما ترى، فقال: أرى سماء وأرضاً ودوراً وقصوراً وبراريّاً وجبالاً وأنهاراً، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: إنَّ الذي قدر أن يدخل الذي تراه العدسة أو أقل منها، قادر أن يدخل الدنيا كلها البيضة لا تصغر الدنيا ولا تكبر البيضة، فأكتب هشام عليه وقبّل يديه ورأسه ورجليه وقال: حسبي يا ابن رسول الله (١). والحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة.

ومثله ما رواه رئيس المحدثين في كتاب التوحيد بسنده إلى أحمد بن محمد بن أبي نصر قال: جاء رجل إلى الرضا عليه السلام فقال: هل يقدر ربك أن يجعل السماوات والأرض وما بينهما في بيضة؟ قال: نعم وفي أصغر من البيضة قد جعلها

الله في عينك وهي أقلّ من البيضة لأنك إذا فتحتها عاينت السماء والأرض وما بينهما ولو شاء لأعماك عنها (١).

فقال بعضهم: إن السؤال في ذلك وهو إدخال الكبير مع كبره في الصغير مع صغره، وإن كان من قبيل المتنافيين، فكان حقيقة الجواب عنه أن يقال: إن هذا أمر محال، والمحال غير مقدور عليه، إذ لا ذات له ولا شيءية، إلا أنه عليه السلام عدل عنه إلى ما ذكره لقصور الأفهام العامة عن إدراك ذلك الوجه، فالذي أفاده عليه السلام وجه إقناعي مبناه على المقدمة المشهورة لدى الجمهور: أن الرؤية بدخول المراثيات في العضو البصري فاكتفى في الجواب بهذا القدر لقبول الخصم له وتسليمه إياه، قال: والذي يدل على صحة ما حملنا عليه غرض هذا الحديث مارواه في كتاب التوحيد عن أبي عبد الله عليه السلام: قال: قيل لأمير المؤمنين عليه السلام: هل يقدر ربك أن يدخل الدنيا في بيضة من غير أن تصغر الدنيا وتكبر البيضة؟ فقال: إن الله تعالى لا ينسب إلى العجز والذي سألتني لا يكون (٢).

وهذا الحديث صريح في أن الذي سأله ذلك الرجل، ممتنع بالذات محال، والمحال لا شيءية له، فليس بمقدور والله على كل شيء قدير، ولو لم يكن معنى الروايتين الأوليين ما أولناهما به، لكان بين الأخبار تناقض، وجلت أحاديثهم عليهم السلام عن أن يناقض بعضها بعضاً، لعصمة الجميع عن الخطأ.

ومثل الحديث المروي عن أمير المؤمنين عليه السلام، ما رواه في كتاب التوحيد أيضاً بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام إنه جاء رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال له: أيقدر الله أن يدخل الأرض في بيضة ولا يصغر الأرض ولا يكبر البيضة؟

(١) التوحيد للصدوق: ص ١٣٠ ج ١١.

(٢) التوحيد للصدوق: ص ١٣٠ ج ٩.

فقال له: ويلك إن الله لا يوصف بالعجز، ومن أقدر ممن يطف الأرض ويعظم البيضة (١).

فدلت هذه الرواية: على أن إدخال العظيم أو تعظيم الصغير بنحو التكاثف والتخلخل وما يجري مجراها وأن تلطيف الأرض إلى حد تدخل في البيضة، أو تعظيم البيضة إلى حد تدخل فيها الأرض غاية القدرة.

وقال بعض المعاصرين: إن هذه الأحاديث كلها متفقة، لا تنافي ولا تناقض فيها، وأنّ الجواب في كل منها بحسب ما يقتضيه المقام وحال السائل، وكلامهم عليهم السلام أصله واحد وقد أمروا أن يكلموا الناس على قدر عقولهم.

وبيان ذلك: إنّ الحديثين الأولين يدلّان على ما دلّ عليه الحديثان الآخران على وجه لطيف ومعنى شريف، وتوضيحه: إنّ الظاهر من حال الديصاني في الحديث الأول: إنّه كان مناظراً مجادلاً كما يظهر من سياق كلامه مع مثل هشام بن الحكم، وجواب الإمام عليه السلام له على هذا النحو يدلّ على أنّه كان يعلم أنّ ما سأل عنه محال، والقدرة لا تتعلّق بالمحال، لنقصه عن الاستعداد لتعلّق القدرة به، فعدوله عليه السلام إلى ما يدلّ على كمال القدرة مع وجوده، وعدم لزوم المحال فيه، مع كونه نظيراً لما أراده السائل فيه، تمام الفصاحة والبلاغة، والإلزام لمن عرف عليه السلام من حاله أنّه يفهم ذلك، وحال هشام في فهمه كحال الديصاني، وإلا فثقل هشام مع العلم بحاله لا يخفى عليه أنّ السائل أراد غير ما أجابه عليه السلام به ولم يراجع في ذلك لأجل دفع ما يورده السائل من أنّه أراد غير ما تضمّنه الجواب.

وحاصل الكلام: إنّه عليه السلام نبّهه أنّ الله سبحانه قادر على أن يدخل

الدنيا في البيضة مثل دخول ماتراه بناظرك في الناظر وهو بهذا القدر. وذلك بحيث لا تكبر البيضة ولا تصغر الدنيا، كما أنّ ما يراه الناظر يدخل تحت قدرته بحيث لا يكبر الناظر ولا يصغر ما ينظره.

وعلى هذا النحو ما في الحديث الآخر من قول الرضا عليه السلام «نعم وفي أصغر من البيضة قد جعلها الله في عينك وهي أصغر من البيضة» (١) ففيه تنبيه للسائل على كمال قدرته تعالى مما هو ممكن، وغير محال، وأنّ ما سأل عنه لا ينبغي أن يسأل عنه لما ذكر من كونه محالاً، فظهر كون الأحاديث كلّها متفقة لا تنافي فيها، وإلا فكيف يتصور أن يخفى على الإمام عليه السلام ما أراد السائل حتى يجيبه بغير مادل عليه سؤاله؟ ومع ذلك لا يفرق هشام والسائل بين السؤال والجواب، وينقل مثل هذا أجلاء العلماء من غير تعرض لدفع ما ذكر؟ وما ذلك إلا لفهمهم وجه ذلك، والله أعلم.

قوله عليه السلام: «وإن عظم» (إن) هذه هي التي يسميها أكثر المتأخرين وصليّة ومتصلة، وذلك حيث وقع الشرط بها مدلولاً على جوابه بما قبله من الكلام، وكان ضد الشرط أولى بجزائه من الشرط كقولك: أكرمه وإن شمتني، فالشتم بعيد من الإكرام، وضده وهو المدح أولى بالإكرام، ومثله قوله: «وإن عظم» فإنّ كون الشيء عظيماً بعيد في الظاهر عن القدرة عليه، وضده وهو كونه لطيفاً أولى بالقدرة عليه، ومثل إن في ذلك (لو) المستعملة في معناها نحو: «اطلبوا العلم ولو بالصين» (٢).

و الواو، قيل: للعطف على محذوف، وهو ضد الشرط المذكور، أي لا تعجز عن

(١) التوحيد للصدوق: ص ١٣٠ ح ١١.

(٢) روضة الواعظين: ص ١١ في فضل العلم.

شيء إن لم يعظم وإن عظم.  
وقيل: للحال، والعامل فيها، ما تقدم من الكلام والمعنى: لا تعجز عن شيء والحال أنه عظيم.

وقيل: الجملة: إعتراضية، والواو للإعتراض وهي قد تأتي بعد تمام الكلام. وفيه: إنه لا يفيد إدخال الواو حينئذ كون الجزء أولى من الشرط، فإن واو الإعتراض هي الإستثنائية كما جزم به بعضهم.

وعظم الشيء بالضم: خلاف صغر، عظماً كعنب، وعظامة فهو عظيم. قوله عليه السلام: «ولا يفوتها شيء وإن لطف» فاته الشيء فوتاً وفواتاً: ذهب عنه، ولطف كعظم، لطفاً بالضم، ولطافة: صغر حجمه ودقّ فهو لطيف، أي لا يذهب عن قدرته شيء لصغره ودقته كما لا يعجزها شيء لعظمه وكبره، بل هو على كلّ شيء قدير عظيماً كان أو لطيفاً، لعموم قدرته جلّ شأنه وعزّ سلطانه.

### إكمال

قال بعضهم: الأولى في إثبات عموم قدرته تعالى ونحوه من المطالب التي لا يتوقف إرسال الرسول عليها بالأدلة السمعية فيستدل على شمول القدرة بقوله تعالى: «وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» (١).

واعترض المحقق الدواني (٢) بأن كون شمول القدرة ممّا لا يتوقف عليه إرسال

(١) سورة الحشر: الآية ٦.

(٢) هو المولى جلال الدين محمد بن سعد الدواني الحكيم الفاضل، صاحب أفودج العلوم، وشرح على من التهذيب، وحرّص على شرح التجربة للفاضل القوشجي، وله رسالة نور الهداية وهي مصرّحة بشيعة كانت وفاته حدود سنة ٩٠٧ أو ٩١٨ هجرية. والدواني نسبة إلى دوان من قرى كازرون في بلاد فارس.  
الكنى والألقاب ج ٢ ص ٢٠٦

الرسول، مسلّم إذ لو فرض قدرته على الإرسال فقط لكفى في صدور الإرسال عنه، لكن إثبات إرسال الرسول ممّا يتوقّف على شمول القدرة، إذ طريق إثباته: إنّ المعجزة فعل الله تعالى خارق للعادة وقد صدر عنه حال دعوى النبوة، وإذا خالف الفاعل المختار عاداته حين استدعاء النبيّ تصديقه بأمر يخالف عاداته دلّ ذلك على تصديقه قطعاً، وهذا يتوقّف على كونه فعلاً له، وكونه فعلاً له مثبت بشمول القدرة إذ لا دليل لنا على أنّ خصوص المعجزة فعل الله تعالى ومقدوره وإن زعمه المعتزلة، واحتمال وجوده لا يجدي نفعاً فلا يتمّ هذا القول.

و أورد أنّه لا يكفي في ثبوت المعجزة كون الأمر الخارق للعادة فعل الله تعالى بل يتوقّف على العلم بأنّ الله تعالى لا يصدق الكاذب، وهم لا يقولون بالحسن والقبح العقليّين، فيتوقّف على إخبار الرسول بذلك فيدور أيضاً.

ومن الأدلّة العقليّة على عموم القدرة إنّ علّة المقدورية عامّة في جميع الممكنات فالقدرة عامّة في جميعها، أمّا أنّ علّة المقدورية عامّة في جميعها فلاّن علّتها الإمكان، وهو وصف مشترك في جميع الممكنات، فيكون جميعها مقدوراً له تعالى.

قال جدّنا العلامة نظام الدين أحمد قدس سرّه: لو تمّ هذا الدليل لدلّ على أنّ قدرة العباد أيضاً عامّة، فإنّ الإمكان علّة للمقدورية على الممكن للعبد أيضاً، وإذا كانت علّة المقدورية عامّة في جميع الممكنات كانت قدرته أيضاً عامّة ولا قائل به أصلاً، والمشهور في الاستدلال على ذلك: إنّ مقتضي للقدرة، هو الذات، والمصتحح للمقدورية هو الإمكان، فإنّ الوجوب والإمتناع يحيلان المقدورية ونسبة الذات إلى جميع الممكنات على السواء، فإذا ثبتت قدرته على بعضها ثبتت على كلّها. لكن هذا إنّما يتمّ إذا لم تكن الممكنات حال العدم ممتازة بعضها عن بعض ولا يكون لها مادة كما هو مذهب الأشاعرة، بل المحقّقين من المتكلّمين. أمّا على القول بأنّ لها إمتيازاً حال العدم بأن يكون لها ثبوت دون الوجود فتكون ممتازة

بعضها عن بعض حال العدم كما هو مذهب المعتزلة القائلين بالوجود الذهني، وأن الموجودات الذهنية لها ثبوت دون الوجود، فيجوز أن يكون خصوصية بعض الممكنات في حال العدم مانعة عن تعلق قدرته تعالى به، فلا تكون نسبة الذات إلى الجميع على السواء، وكذا على القول بأن لها مادة كما هو مذهب الحكماء إذ يجوز أن تكون تلك المادة معدة لبعض الممكنات دون بعض، فما أعدته المادة كان مقدوراً له تعالى دون غيره، فلا تتساوى نسبة الذات إليها أيضاً على هذا القول. أما إذا لم تكن الممكنات حالة العدم متميزة بعضها عن بعض ولم تكن لها مادة كانت نسبة الذات إلى جميعها على السواء فيثبت عموم القدرة عليها.

قال جلدنا العلامة المذكور (قدس سره): ويرد عليه أنه على تقدير عدم ثبوت الممكنات حال العدم، وعدم المادة أيضاً، يجوز أن يقال: لما كانت تلك الممكنات معلومة للواجب تعالى في الأزل، كانت متميزة بعضها عن بعض بحسب علمه، فيمكن أن يقال: لم لا يكون خصوصية بعضها في علمه تعالى مانعة عن تعلق قدرته به، فلا تكون نسبة الذات إلى جميعها على السواء لابتدأني ذلك من دليل. إنتهى (١)، فتأمل.

والحق: إنّ المعول في ذلك على الدليل السمعي وإجماع الأنبياء عليهم السلام الذين علموا ذلك بالوحي والعلم الشهودي، كما قال تعالى مخاطباً خاتم أنبيائه عليه وعليهم السلام: «أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» (٢).

ولزوم الدور، إنما يرد على كون معرفة صدق النبي بالمعجزة موقوفاً على العلم بعموم القدرة، لكن العلم الضروري العادي يحصل بمجرد ظهور المعجزة على صدقه

(١) إنتهى كلام نظام الدين احمد.

(٢) سورة البقرة: الآية ١٠٦.



فَخْتَمَ بِنَا عَلَى جَمِيعٍ مِّنْ ذَرَأٍ وَجَعَلْنَا شُهَدَاءَ عَلَىٰ مَنْ جَعَدَ وَ  
كَثَرْنَا بِمَتِّهِ عَلَىٰ مَنْ قَلَّ.

كما جزم به جدنا الأعظم غياث الحكماء في رسالته: دليل الهدى، ووافقه عليه بعض المحققين، فيحصل العلم بالقدرة والعلم وعمومها من أخبارهم عليهم السلام، فاعرف ذلك وابن عليه أمثال هذه المطالب فإنه السبيل الذي لا يضل بسلكه الطالب، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \*.

ختم الكتاب، من باب ضرب، وختم عليه ختماً: وضع عليه الخاتم وهو الطابع (١).

والباء: للسببية. قال ابن مالك في شرح التسهيل: وهي الداخلة على صالح للاستغناء عن فاعل معذاها مجازاً نحو: «فَأَخْرِجْ بِهِ مِنَ الشَّجَرَاتِ» (٢) فلو قصد استناد الإخراج إلى الهاء لحسن، ولكنه مجاز، قال: ومنه: كتبت بالقلم، وقطعت بالسكين، فإنه يقال: كتب القلم وقطعت السكين. والنحويون يعبرون عن هذه الباء، بالاستعانة، وآثرت على ذلك التعبير بالسببية، من أجل الأفعال المنسوبة إلى الله تعالى، فإن استعمال السببية فيها يجوز وإستعمال الاستعانة لا يجوز (٣).  
وذرأ الله الخلق ذراً بالهمز من باب نفع: خلقهم.

قال ابن الأثير: وكان الذرة مختص بخلق الذرة (٤) إنتهى.

و الذرة مثثة: نسل الثقلين. والمعنى: إنه تعالى جعلنا آخر جميع من خلق، من الأنبياء وأممهم كما قال تعالى: «وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ» (٥) فختمهم بنا، فلا

(١) الطابع: بفتح الباء وكسرها: ما يضع به. المصباح المنير: ص ٥٠٣.

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٢.

(٣) لا يوجد هذا الكتاب لدينا.

(٤) النهاية لابن الأثير ج ٢ ص ١٥٦. (٥) سورة فاطر: الآية ٢٤.

أمة بعدنا يرسل إليها رسول كما أَنَّ نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، خاتم الأنبياء والمرسلين، فلا أحد ينبيء بعده ولا يقدر فيه نزول عيسى عليه السلام بعده، لأنه ممن نبئ قبله وحين ينزل إنما ينزل عاملاً على شريعة محمد صلى الله عليه وآله مصلياً إلى قبلته كأنه بعض أمته.

قوله عليه السلام: «وجعلنا شهداء على من جحد» الشهداء: جمع شهيد، فعيل بمعنى فاعل من شهد على الشيء: اطلع عليه وعينه، فهو شهيد وشاهد.

وجحد حقه يحجده جحداً وجحوداً، من باب منع: أنكره، ولا يكون إلا على علم من الجاحد به، وفي هذه الفقرة إشارة إلى قوله تعالى: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا» (١).

والوسط في الأصل: اسم لما تستوي نسبة الجوانب إليه كمركز الدائرة، ثم استعير للخصال المحمودة البشرية، لكن لا لأن الأطراف يتسارع إليها الخلل والأوساط محوطة كما قيل، فإن تلك العلامة بمعزل من الاعتبار في هذا المقام، إذ لا ملازمة بينها وبين أهلية الشهادة التي جعلت غاية للجعل المذكور، بل كون تلك الخصال، أوساطاً للخصال الذميمة المكتنفة بها من طرفي الإفراط والتفريط، كالعفة التي طرفاها: الفجور والخمود وكالشجاعة التي طرفاها: التهور والجن، والحكمة التي طرفاها: الجريزة والبلادة، ثم أطلق على المتصف بها مبالغة كأنه نفسها، وسوى فيه بين المفرد والجمع والمذكر والمؤنث رعاية لجانب الأصل كساير الأسماء التي يوصف بها، أي جعلناكم متصفين بالخصال الحميدة، خياراً، عدولاً، مزكين بالعلم والعمل لتكونوا شهداء على الناس بأن الله تعالى قد أوضح السبل فأرسل الرسل فبلغوا ونصحوا إذ كنتم واقفين على الحقائق المودعة في الكتاب المبين

المنطوي على أحكام الدين وأحوال الأمة أجمعين حاوياً لشروط الشهادة عليهم .  
 روي: أنَّ الأُمّة يوم القيامة يجحدون تبليغ الأنبياء عليهم السّلام فيطالب الله تعالى الأنبياء بالبيّنة عليهم على أنّهم قد بلغوا، وهو أعلم للحجة على الجاحدين وزيادة لحزبهم، فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وآله فيشهدون. فيقول الأُمّة: من أين عرفتم؟ فيقولون: عرفنا ذلك بإخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق، فيؤتى عند ذلك بمحمد صلى الله عليه وآله ويُسل عن أمتهم فيزكّهم ويشهد بعدالتهم، وذلك قوله تعالى: «وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً» ومن الحكمة في ذلك، تمييز أمة محمد صلى الله عليه وآله في الفضل عن ساير الأُمم حيث يبادرون إلى تصديق الله وتصديق جميع الأنبياء والإيمان بهم جميعاً، فهم بالنسبة إلى غيرهم كالعدل بالنسبة إلى الفاسق فلذلك تقبل شهادتهم على الأُمم، ولا تقبل شهادة الأُمم عليهم (١).

وإنّما لم يقل: ويكون الرسول لكم شهيداً، مع أنّ شهادته لهم لا عليهم؟ لما في الشهيد من معنى الرقيب، مثل: «وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ» (٢) مع رعاية المطابقة للأول وتقديم الظرف، للدلالة على اختصاص شهادته عليه السّلام بهم.

وقيل: إنّ هذه الشهادة في الدنيا وذلك أنّ الشاهد في عرف الشرع: من يخبر عن حقوق الناس بألفاظ مخصوصة على جهات مخصوصة فكلّ من عرف حال شخص فله أن يشهد عليه، فإنّ الشهادة: خبر قاطع، وشهادة الأمة لا يجوز أن تكون موقوفة على الآخرة لأنّ عدالتهم في الدنيا ثابتة بدليل «جعلناكم» بلفظ الماضي،

(١) أنوار التنزيل للبيضاوي: ج ١ ص ٨٧ مع اختلاف يسير في العبارة وتفسير النيسابوري في هامش

تفسير الطبري ج ٢ ص ١٢.

(٢) سورة البروج: الآية ٩.

فلا أقلّ من حصولها في الحال، ثمّ رتب كونهم شهداء على عدالتهم، فيجب أن يكونوا شهداء في الدنيا.

فإن قيل: لعلّ التحمّل في الدنيا ولكن الأداء في الآخرة.

قلنا: المراد في الآية الأداء لأنّ العدالة إنّما تعتبر في الأداء لا في التحمّل، ومن هنا يعلم أنّ إجماعهم حجة لا بمعنى أنّ كلّ واحد منهم محقّ في نفسه بل هيئتهم الإجتماعية تقتضي كونهم محقّين، وهذا من خواصّ هذه الأمة.

ثمّ لا يبعد أن يحصل لهم مع ذلك الشهادة في الآخرة فيجري الواقع منهم مجرى التحمّل لأنّهم إذا بيّنوا الحقّ عرفوا عنده من القابل ومن الرادّ ثمّ يشهدون بذلك يوم القيامة كما أنّ الشاهد على العقود يعرف ما الذي تمّ، ثمّ يشهد بذلك عند الحاكم أو يكون المعنى: لتكونوا شهداء على الناس في الدنيا فيما لا يصحّ إلاّ بشهادة العدول الأخيار.

قال النيسابوري: قيل: الآية متروكة الظاهر، لأنّ وصف الأمة بالعدالة يقتضي إتصاف كلّ واحد منهم بها، وليس كذلك، فلا بدّ من حملها على البعض، فنحن نحملها على الاثمة المعصومين سلّمناه، لكن الخطاب في جعلناكم للموجودين عند نزول الآية، لأنّ خطاب من لا يوجد محال، فالآية تدلّ على أنّ إجماع أولئك حقّ لكنّا لا نعم بقاء جميعهم بأعيانهم إلى ما بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وآله فلا يثبت صحّة الإجماع وقتئذٍ.

وأجيب: بأنّ حال الشخص في نفسه غير حاله بالقياس إلى غيره، فلمّ لا يجوز أن لا يكون الشخص مقبول القول عند الأفراد، ويكون مقبول القول عند الإجماع والخطاب لجميع الأمة من حين نزول الآية إلى قيام الساعة كما في سائر التكليف مثل: «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ» «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ» فللموجودين بالذات وللباقين بالتبعية، لكنّا لو اعتبرنا أولّ الأمة وآخرها بأسرها لزالّت فائدة

الآية إذ لم يبق بعد إنقضائها من تكون الآية حجة عليه، فعلمنا أن المراد بها أهل كل عصر، ثم إن الله تعالى من على هذه الأمة أن جعلهم خياراً وعدولاً عند الاجتماع، فلو أمكن اجتماعهم على الخطأ لم يكن بينهم وبين سائر الأمم فرق في ذلك فلا ممة (١) إنتهى.

قلت: أما عدم اجتماعهم على الخطأ فسلم، لكن لا من حيث عصمتهم حال اجتماعهم عن الخطأ كما يزعمه المخالفون بجواز الخلق عن المعصوم، بل من حيث دخول المعصوم فيهم، لأن تحقق الإجماع كاشف عن دخوله، والمسألة مستوفاة في كتب الأصول.

هذا والحق: أن المراد بالشهادة، الشهادة في الآخرة، وبالشهداء الائمة المعصومين عليهم السلام، لما روي عن الصادق عليه السلام: إنه قال: ظننت أن الله عني بهذه الآية جميع أهل القبلة من الموحدين، أفترى أن من لا تجوز شهادته في الدنيا على صاع من تمر يطلب الله شهادته يوم القيامة ويقبلها منه بحضرة جميع الأمم الماضية؟ كلا لم يعن الله مثل هذا من خلقه، يعني الأمة التي وجبت لها دعوة إبراهيم «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» وهم الائمة الوسطى وهم خير أمة أخرجت للناس (٢) وروى الحاكم أبو القاسم الحسكاني (٣) في كتاب شواهد التنزيل: باسناده عن

(١) تفسير النيسابوري: ج ١ ص ١٦١.

(٢) تفسير العياشي: ج ١ ص ٦٣ ح ١١٤ مع اختلاف يسير في العبارة.

(٣) هو أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن حسان القرشي العامري النيسابوري - ويعرف بابن الحذاء - شيخ متقن ذو عناية تامة بعلم الحديث، عمراً وعلاً أسناده، وصنف في الأبواب وجمع، وتوفي بعد تسعين وأربع مائة، له كتاب شواهد التنزيل لقواعد التفضيل في الآيات النازلة في أهل البيت صلوات الله وسلامه عليهم، وتبلغ عدد تصانيفه مائة مصنف تقريباً.

أنظر مقدمة كتاب شواهد التنزيل

سليم بن قيس الهلالي، عن عليّ عليه السلام: «إِن الله تعالى إِذَا عَنِ بقوله: «لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ» فرسول الله شاهد علينا، ونحن شهداء الله على خلقه وحجته في أرضه، ونحن الذين قال الله تعالى: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا» (١). وروى ثقة الإسلام في الكافي بسنده، عن بريد بن معاوية قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام قوله: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ» قال: نحن الأمة الوسط ونحن شهداء الله على خلقه وحجته في أرضه» (٢). وبسنده، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: نحن الشهداء على الناس بما عندهم من الحلال والحرام وبما ضيعوا منه» (٣). وعلى هذا فالضمير في جعلنا، من قوله «وَجَعَلْنَا شُهَدَاءَ عَلَى مَنْ جَحَدَ» للأمة باعتبار بعضهم الذين هم الأئمة عليهم السلام. قال بعض العلماء: فإن قلت: ما حقيقة هذه الشهادة وما فائدتها مع أن الله تعالى عالم الغيب والشهادة؟

قلت: أمّا حقيقتها: فيعود إلى إطلاعهم صلوات الله عليهم على أفعال الأمة، وبيان ذلك: إن للتفوس القدسية الإطلاع على الأمور الغيبية والإنقاش بها مع كونها في جلايب من أبدانها، فكيف بها قبل ملابستها لها وبعد مفارقتها لهذا العالم والجسم المظلم، فإنها إذ تَكُون مقلّعة على أفعال جميع الأمم ومشاهدة لها من خير وشر وأما فائدتها: فقد علمت أن أكثر أحكام الناس رحمة، والوهم منكر للآله على الوجه الذي هو الإله، فبالخبري أن ينكر كونه عالمًا بنجزئيات أفعال عباده ودقائق

(١) شواهد التنزيل لمحكم في: ج ١ ص ٩٢ - ١٢٩.

(٢) الكافي ج ١ ص ١٩١ ح ٩٠٥: عن بريد العجلي وفي بصائر الدرجات ص ٨٢ - ٣.

(٣) ما وجد في نكدي ولكن في بصائر الدرجات ص ٨٢ - ١. وتفسير نور الثقلين ج ١ ص ١٣٣.

خطرات أوهامهم، وظاهر أن ذلك الإنكار يستتبع عدم المبالاة بفعل القبيح والإنهماك في الأمور الباطلة التي نهى الله تعالى عنها، فإذا ذكر لهم أن عليهم شهاد ورقاء وكتاباً لما يفعلون مع صدق كل ذلك بأحسن تأويل، كان ذلك مما يعين العقل على كسر النفس الأمارة بالسوء، وقهر الأوهام الكاذبة، ويردع النفس عن متابعة الهوى، وإذا كان معنى الشهادة، يعود إلى إطلاع الشاهد على ما في ذمة المشهود عليه وعلمه بحقيقته وفائدتها حفظ ما في ذمة المشهود عليه، وتحققه إن جحد، أو لم يوصله إلى مستحقه أن يشهد عليه الشاهد فيفضحه وينزع منه على أقبح وجه، وكان المعنى والفائدة قائمين في شهادة الأئمة عليهم السلام إذ بها تحفظ أوامر الله وتكاليفه التي هي حقوقه الواجبة، ويحصل الخوف للمقصرين فيها بذكر شهادتهم عليهم بالتقصير فيستضحوا في محفل القيامة ويستوفي منهم جزاء ما كلفوا به فقصروا فيه بالعقاب الأليم، لا جرم ظهر معنى كونهم شهاداء الله على خلقه.

قوله عليه السلام: «وكثرنا بمتة على من قل» كثر الشيء تكثيراً وأكثرته إكثاراً: جعلته كثيراً، أي: جعلنا كثيراً وافرين العدد، دون مائر الأمم الذين هم قليلون بالنسبة إلينا، وعدى كثر بـ (على) لتضمينه معنى التفضيل، كأنه قال: كثرنا بمتة مفضلاً لنا على من قل.

و تكثيرنا، إما باعتبار كون شرعه عليه السلام مؤبداً إلى يوم القيامة، فتكون أمته مستمرة لا إنقطاع لها إلى إنتضاء الدنيا، بخلاف سائر الأمم، أو باعتبار شمول رسالته إلى العرب والعجم والإنس والجن، أو باعتبار البركة في النسل كما قال صلى الله عليه وآله: «تناكحوا تناسلوا فإنني مكاثربكم الأمم يوم القيامة» (١)،

(١) وسائل الشيعة: ج ١٥ ص ٩٦ ح ١٤ مع اختلاف يسير في العبارة وهكذا في دعائم الاسلام: ج ٢

أو باعتبار بقاء معجزه الذي هو القرآن إلى آخر الدهر.

وبالجملة، فقد عَدَّ العلماء من خصائصه عليه السلام، كونه أكثر الأنبياء تابعاً. وروى عنه صلى الله عليه وآله أنه قال: «ما من الأنبياء نبي إلا أُعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر، وإنما كان الذي أُوتيت وحياً أو حاه الله إليّ فأرجو أني أكثرهم تابعاً يوم القيامة» (١). وهذا الخبر يؤيد الاعتبار الأخير. وفسر قوله تعالى: «إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ» (٢) بالكثير من أولاده وأتباعه عليه السلام.

ويحتمل: أن يراد بالكثرة: الثروة، وبالقلة: الفقر، يقال: رجل مُكثِر. إذا كان ذامال، كما يقال: رجل مُقِلّ، إذا كان فقيراً، أي: جعلنا مكثرين موسرين، فائقين على من كان فقيراً مُقِلّاً.

ويحتمل أن يراد بهما: العزة والذلة، إذ كان من الشائع أن يكتفى بالكثرة عن العزة، وبالقلة عن الذلة، أي: أعزنا على من ذلّ.

قال الزجاج في قوله تعالى: «وَادْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلاً فَكَثَرَكُمْ»: يحتمل كثرة العدد بعد القلة، وكثرة العدد بعد النزارة، وكثرة القدرة والشدة بعد الضعف والذلة (٣).

وقال الزمخشري: «أي واذكروا على جهة الشكر وقت كونكم قليلاً عددكم فكثركم الله ووفر عددكم، ويجوز إذ كنتم فقراء مقلّين فكثركم فجعلكم مكثرين موسرين، أو كنتم أقلّة أذلّة فأعزكم بكثرة العدد والعدد» (٤).

(١) مسند أحمد بن حنبل: ج ٢ ص ٣٤١ و ٤٥١ مع اختلاف يسير.

(٢) سورة الكوثر: الآية ١.

(٣) التفسير الكبير للفخر الرازي: ج ١٤ ص ١٧٥.

(٤) الكشف: ج ٢ ص ١٢٨.



اللَّهُمَّ فَصِّلْ عَلَى مُحَمَّدٍ آمِينَكَ عَلَى وَحْيِكَ وَنَجِيكَ مِنْ خَلْقِكَ وَصَفِيِّكَ مِنْ عِبَادِكَ .

أصل اللهم يا الله، حذف حرف النداء وعوض عنه الميم، ولذلك لا يجمع بينهما إلا ضرورة كقول الشاعر:

إِنِّي إِذَا مَا حَدَّثْتُ أَلَمَّا      أَقُولُ يَا اللَّهُمَّ يَا اللَّهُمَّا (١)

وأنما أخرت الميم تبركا باسمه تعالى، ونخصت بذلك دون غيرها لأن الميم عهد زيادتها آخرأ، كميم زرقم للشديد الزرقه، هذا مذهب البصريين وذهب الكوفيون إلى أن الميم ليست عوضاً، بل بقية من جملة محذوفة وهي: أُمَّتًا بخير. قال الرضي: وليس بوجه لأنك تقول: اللهم لا تؤمهم بخير (٢).

وقال أبو علي: ولأنه لو كان كما ذكرنا حسن، اللهم أُمَّتًا بخير، وفي حسنه دليل على أن الميم ليست مأخوذة منه، إذ لو كان كذلك لكان تكريراً (٣).

وقال بعضهم: أصل اللهم: يا الله المطلوب للمهم، فحذف حرف النداء لدلالة الطلب والإهتمام عليه مع قيامه مقامه، ثم اقتصر من لفظي الصفتين بأول الأول وآخر الثاني وأدغم أحدهما في الآخر.

قوله عليه السلام: «أَمِينَكَ عَلَى وَحْيِكَ» الأمين: فعيل من الأمانة، فهو إِمَامٌ بمعنى مفعول أي: مأمون من أمنه كعلمه، إذا استأمنه، أو بمعنى فاعل من أمن هو ككرم فهو أمين.

و الوحي في اللغة: الإشارة والرسالة والكتاب والإلهام وكل ما ألقته إلى غيرك ليعلمه فهو وَحْيٌ كيف كان. وهو مصدر وَحَى إليه يَجِيءُ من باب وعد، وأوحى إليه بالألف مثله، وهي لغة: القرآن الفاشية، ثم غلب استعمال الوحي فيما

(١) و (٢) شرح الكافية في النحو للرضي: ج ١ ص ١٤٦.

(٣) لم نعث عليه.

يُلقَى إلى الأنبياء من عند الله، والمراد بكونه أميناً على وحيه تعالى: قوته على ما كلف به من ضبط الوحي في ألواح قواه الشريفة بحكم الحكمة الإلهية بها عليه، وكمال استعداد نفسه الطاهرة لأسرار الله وعلومه، وحكمه، وحفظه لها، عن ضياعها، وصيانتها عن تدنسها بأذهان غير أهلها، وعدم تطرق تبديل أو زيادة أو نقصان إليها، إذ كان من شأن الأمين قوته على ضبط ما يستأمن عليه، وإستعداده له وحفظه وصيانتها عن التلف والأدناس والتبديل والزيادة والنقصان، ولهذا السر كانت العرب تسميه بالأمين قبل مبعثه لما شاهدوه من أمانته، وشهر بهذا الاسم قبل نبوته وبعدها.

قوله عليه السلام: «(و نحبك من خلقك)» النجيب: الكريم النفيس في نوعه، فاعيل بمعنى فاعل، من نَجَبَ كَكَرُمَ نجابة، ويحتمل أن يكون بمعنى مفعول أي: اللُّبَاب الخالص الذي انتجبت من خلقك من قولهم: نجبت العود من باب ضَرَب وقتل، وانتجبت: إذا قشرت نجته بالتحريك وهو: لحاؤه وقشره وتركت لبابه وخالصة.

وفي حديث ابن مسعود: الأنعام، من نجائب القرآن أو نواجب القرآن: (١). قال في القاموس: نجائب القرآن: أفضله ومحضه، ونواجه؛ لُبابه الذي عليه نجب (٢).

وفي نسخة ابن إدريس: نحيك من خلقك بالياء المشناة من نَحَتَ مشددة بعد الجيم، وهو فاعيل من النجوى بمعنى السر، يقال: ناجيته أي ساررتة، وهو نحي فلان: مناجيه دون أصحابه.

(١) النهاية لابن الأثير: ج ٥ ص ١٧.

(٢) القاموس المحيط للفيروز آبادي: ج ١ ص ١٣٠ وفيه: (ليس عليه نجب).

وقال ابن الأثير في النهاية في حديث الدعاء: «اللهم بمحمد نبيك وموسى نحيك» هو المناجي المخاطب للإنسان والمحدث له، يقال: ناجاه يناجيه مناجاة فهو مناج، والتنجي فعيل منه، وقد تناجيا مناجاة وانتجاع ومنه: الحديث: «لا يتناجي اثنان دون الثالث» وفي رواية: «لا ينتجي اثنان دون صاحبها» أي لا يتسارران منفردين لأن ذلك ليسوؤه ومنه: حديث علي عليه السلام: «دعاه رسول الله صلى الله عليه وآله يوم الطائف فانتجاه فقال الناس لقد أطل نجواه فقال: ما انتجيته ولكن الله انتجاه، أي إن الله أمرني أن أناجيه» (١) إلى هنا كلام ابن الأثير.

قوله -عليه السلام-: «وصفيك من عبادك» الصفي إِمَّا بمعنى المصطفى أي المختار، ومنه الصفي والصفية لما يختاره الرئيس لنفسه من الغنيمة، أو بمعنى الحبيب المصافي من صافاه الود والإخاء: صدقه كأصفاه، يُقال: هو صفي من بين إخواني. قال ابن الأثير: «هو فاعل أو مفعول» (٢) وانتجابه الله تعالى وإصطفائه له عليه السلام وكذلك مصافاته له يعود إلى إفاضة الكمال النبوي عليه بحسب ما وهبت له العناية الإلهية من القبول والإستعداد ويحتمل أن يكون المراد بإصطفائه تعالى له عليه السلام جعله صفوة خلقه وعباده أي خيرتهم كما قال صلى الله عليه وآله: «إن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل، واصطفى من ولد إسماعيل كنانة، واصطفى من كنانة قريشاً، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم» (٣).

(١) النهاية لابن الأثير: ج ٥ ص ٢٥ مع اختلاف يسير.

(٢) النهاية لابن الأثير: ج ٣ ص ٤٠.

(٣) الشفا بتعريف حقوق المصطفى: ج ١ ص ٨٢.

## إِمَامُ الرَّحْمَةِ وَقَائِدُ الْخَيْرِ وَمِفْتَاحُ الْبَرَكَةِ.

وفي هذا المعنى أخباراً أخرى سيأتي ذكر بعضها في الروضة السادسة إن شاء الله تعالى\*.

بدل من محمد، أو عطف بيان عليه، والإمام: ما يقتدى به من رئيس أو غيره فيطلق على الخليفة، والعالم المقتدى به، ومن يؤتم به في الصلاة، ويستوي فيه المذكر والمؤنث، قال بعضهم: وربما أنت إمام الصلاة فقل: إمراً إمامة، وقيل: اهاء فيها خطأ والصواب حذفها لأن الإمام اسم لا صفة، وقال بعضهم: لا يمتنع أن يقال: إمراً إمامة لأن في الإمام معنى الصفة.

والرحمة قيل: هي ميل القلب إلى الشفقة على الخلق والتلطف بهم. وقيل: هي إرادة إيصال الخير إليهم، وإضافة الإمام إليها، إمام بمعنى اللام الاختصاصية، أي إمام للرحمة، والمعنى: الإمام المختص بالرحمة، أو بمعنى (من) البيانية أي إمام من جنس الرحمة، والمعنى: الإمام الذي هو الرحمة كأنه نفس الرحمة مبالغة، وفيه إشارة إلى قوله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ» (١).

قال أهل العربية: يجوز أن تكون رحمة، مفعولاً له أي لأجل الرحمة، وأن تكون حالاً مبالغة في أن جعله نفس الرحمة، وإمّا على حذف مضاف أي ذارحة، أو بمعنى راحم. وفي الحديث: «أَنَا نَبِيُّ الرَّحْمَةِ» (٢) وفي آخر: «إِنَّمَا أَنَا رَحْمَةٌ مَّهْدَاةٌ» (٣). وتفصيل هذه الرحمة من وجوه:

أحدها: أنه الهادي إلى سبيل الرشاد، والقائد إلى رضوان الله سبحانه، وبسبب هدايته يكون وصول الخلق إلى المقاصد العالية ودخول جنّات النعيم التي هي غاية الرحمة.

(١) سورة الأنبياء: الآية ١٠٧.

(٢) مسند أحمد بن حنبل: ج ٤ ص ٣٩٥ فيه زيادة.

(٣) مجمع البيان: ج ٧ ص ٦٧.

الثاني: أَنَّ التكاليف الواردة على يديه أسهل التكاليف وأخفها على الخلق بالنسبة إلى سائر التكاليف الواردة على أيدي الأنبياء السابقين لأُممها. قال عليه السلام: «بعثت بالحنيفية السهلة السمحة» (١) وذلك عناية من الله تعالى ورحمة اختص بها أُمته على يديه.

الثالث: أَنَّهُ ثَبِتَ أَنَّ الله تعالى يعفو عن عصاة أُمته ويرحمهم بسبب شفاعته. الرابع: أَنَّهُ سَأَلَ الله أَنْ يَرْفَعَ عَنْ أُمْتِهِ بَعْدَهُ عَذَابَ الْإِسْتِصَالِ، فَأَجَابَ الله دَعْوَتَهُ وَرَفَعَ الْعَذَابَ رَحْمَةً.

الخامس: أَنَّ الله وَضَعَ فِي شَرْعِهِ الرِّخْصَ تَخْفِيفاً وَرَحْمَةً لِأُمْتِهِ.

السادس: أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَحِمَ كَثِيراً مِنْ أَعْدَائِهِ كَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسِ، بِرَفْعِ السِّيفِ عَنْهُمْ وَبَذْلِ الْأَمَانِ لَهُمْ وَقَبُولِ الْجِزْيَةِ مِنْهُمْ. وَقَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: «مَنْ آذَى ذِمَّتِي فَقَدْ آذَانِي» (٢) وَلَمْ يَقْبَلْ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الْجِزْيَةَ قَبْلَهُ.

السابع: أَنَّ الله تَعَالَى آخَرَ عَذَابَ مَنْ كَذَبَهُ إِلَى الْمَوْتِ، أَوِ الْقِيَامَةِ كَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَى: «وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ» (٣) وَكَلَّ نَبِيَّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُ كَانَ إِذَا كَذَبَ أَهْلَكَ اللهُ مِنْ كَذْبِهِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْوُجُوهِ الَّتِي لَا تَكَادُ تَحْصَى كَثْرَةً.

فان قلت: كيف كان رحمة وقد جاء بالسيف وإستباحة الأموال حتى قال في حديث آخر: «أنا نبي الملحمة» (٤) أي القتال.

قلت: إنما جاء بالسيف لمن جحد وعاند وأراد خفض كلمة الله ولم يتفكر ولم

(١) مسند أحمد بن حنبل: ج ٥ ص ٢٦٦ وليس فيه لفظة: [السهلة].

(٢) لم نعث عليه. بل وجدنا قريباً منه وإليك نصه: «مَنْ آذَى ذِمَّتِي فَأَنَا خَصْمُهُ. وَمَنْ كُنْتُ خَصْمَهُ

خَصِمْتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» الجامع الصغير: ج ٢ ص ١٥٨.

(٣) سورة الأنفال: الآية ٣٣.

(٤) مسند أحمد بن حنبل: ج ٤ ص ٣٩٥ و ٤٠٤.

يتدبر، ألا ترى إنه كان عليه السلام لا يبدأ أحداً بقتال حتى يدعوه إلى الله وينذره، ومن أساء الله تعالى الرحمن الرحيم، ثم هو المنتقم من العصاة فلا شك إنه عليه السلام كان رحمة لجميع الخلق، للمؤمنين بالهداية وغيرها، وللمنافقين بالأمان، وللكافرين بتأخير العذاب، فذاته عليه السلام رحمة تعم المؤمن والكافر.

و روي إنه صلى الله عليه وآله قال لجبرئيل لما نزل عليه بقوله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ»: هل أصابك من هذه الرحمة شيء؟ قال: نعم كنت أخشى سوء العقوبة فأمنت إن شاء الله بقوله تعالى: «ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مَّطَاعٌ ثُمَّ أَمِينٌ» (١).

قونه عليه السلام: «وقائد الخير» قاده الدابة قوداً، من باب قال، وقياًداً: إذا تقدمتها آخذاً بقيادها وهو خلاف السَّقْ، ومنه: قائد الجيش لأميرهم كأنه يقودهم، وجمعه: قادة وقواد. وقد يقال للدليل أيضاً: قائد بهذا الاعتبار.

والخير: قيل: هو شيء من أعمال تغلب نوراني زائد على الإيمان وغيره من الصفات المرضية، يدّ على ذلك ما في حديث أنس: «يخرج من النار من قال: لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن مثقال ذرة» (٢).

وقيل: هو الوجود ويضيق على غيره بالعرض، وهو ما خير مطلق كوجود العقل لأنه خير محض لا يشوبه شرّ ونقص، وما خير مقيد، كوجود كل من الصفات المرضية.

وقيل: هو ما يطلبه ويؤثره كل عاقل، وهو ينقسم: إلى خير بسات. وخير بالعرض.

(١) مجمع البحار: ج ١ ص ٦٩ مع اختلاف يسير.

(٢) صحيح البخاري: ج ١ ص ١٧ مع اختلاف يسير.

فالأول: هو الحقيقي و مرجعه إلى الوجود البحت، والموجود بما هو موجود كالعلم، والإيمان الحقيقيين.

والثاني: ما هو وسيلة إلى الأول، كالعبادة، والزهد.

وقيل: هو ما يتشوقه كل أحد بلا مشيئة وهو المختار من أجل نفسه، والمختار غيره لأجله فإن الكل يطلبه بالحقيقة الخير وإن كان قد يعتقد في الشر أنه خير فيختاره، فقصده الخير وبيضاده الشر وعو المجتوى من أجل نفسه، والمجتوى غيره من أجله.

والحق: إن الخير، كلياً، يندرج تحته جميع الأعمال الصالحة كما يدل عليه قول أمير المؤمنين عليه السلام: «إفعلوا الخير ولا تحقرُوا منه شيئاً، فإن صغيره كبير، وقليله كثير» (١) ويؤيده: ما في بعض الأخبار: يخرج منها أي: من جهنم - قوم لم يعملوا خيراً قط (٢) وهؤلاء الذين ليس معهم إلا الإيمان إنتهى.

و يقابله، الشر، فيكون كلياً يندرج تحته جميع الأعمال السيئة، وإضافة القائد إلى الخير من إضافة الفاعل إلى المفعول، وفيه إستعارة لطيفة، فإن القائد لما كان من شأنه أن يقود الدابة حتى يصل بها إلى الموضع المقصود، وكان عليه السلام قد جاء بالخير وأوصله إلى الخلق، لا جرم حسنت إستعارة القائد له.

قوله عليه السلام: «ومفتاح البركة» المفتاح: ما يفتح به المغلاق، والمفتاح مثله، وكأنه مقصور من الأول، وجمع الأول: مفاتيح، والثاني: مفاتيح بغير ياء.

والبركة محركة: النماء والزيادة والسعادة، وفيه إستعارة بديعية جداً، وذلك: إن الكفر والضلال لما كانا ما نعين من نماء الأعمال وسعادة الدارين، شبيههما بالمغلاق

(١) شرح نهج البلاغة لآسن ميثم لبحراني: ج ٥، ص ٤٤٧، ح ٣٩٧.

(٢) الترغيب والترهيب: ج ٤ ص ٤١٢ ح ٥٩.

كَمَا نَصَبَ لِأَمْرِكَ نَفْسَهُ وَاعْرَضَ فِيكَ لِلْمَكْرُوهِ بَدَنَهُ.

الذي يمنع من الدخول إلى الدار. ولما كان عليه السلام رافعاً للكفر، وماحياً للضلال. وكان سبباً للإقدام على إستفادة الخيرات الزاكية، والسعادات النامية، شبهه بالفتاح.

الكاف: للتعليل عند من أثبت له أي صلّ عليه لأجل نصبه لأمرك نفسه كما في قوله تعالى: «وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْكُمْ» (١) أي: هدايته إياكم، فما مصدرية، وزعم الزمخشري (٢)، وابن عطية (٣)، وغيرهما: أنها: كافة.

قال ابن هشام: وفيه إخراج الكاف عما ثبت لها من عمل الجرم من غير مقتض، ومن نفى ورود الكاف للتعليل، أجاب بأنه من وضع الخاص موضع العام إذ الذكر والهداية يشتركان في أمر وهو الإحسان، فهذا في الأصل بمنزلة «وأحسن كما أحسن الله إليك» \*.

و الكاف للتشبيه لا للتعليل، فوضع الخاص وهو الذكر، موضع العام وهو الإحسان، والأصل: وأحسنوا كما أحسن الله إليكم ثم عدل عن ذلك الأصل إلى خصوصية المطلوب وهو الذكر والهداية (٤).

و كذا القول في عبارة الدعاء إذا قلنا بأن الكاف فيها للتشبيه فيكون الأصل: فأحسن إليه كما أحسن ثم عدل عن ذلك إلى قوله: «فصلّ عليه» كما نصب للإعلاء بخصوصية المطلوب ولا خفاء بما في ذلك من التكلف.

و الحق: ورودها للتعليل، فإن معنى التعليل ظاهر في حكاية سبويه (٥) «كما

(١) سورة البقرة: الآية ١٩٨.

(٢) كشف: ج ١ ص ٢٤٧.

(٣) و (٤) معني اللبيب لابن هشام: ص ٢٣٤ مع تقديم وتأخير.

(٥) معني اللبيب لابن هشام: ص ٢٣٤.



أنه لا يعلم فتجاوز الله عنه». وفي قول الشاعر:

وطرفك إماً جئتنا فاحبسته      كما يحسبوا أن أهوى حيث تنظر (١)

إذ معناه: إنك إذا جئتنا فلا تنظر إلينا وانظر إلى غيرنا ليحسب الرقيب أنك هواك مقصور على من تنظر إليه ليكون ذلك سبباً للسرّ وعده الفضيحة.

قال ابن مالك: ونصب الفعل بعدها تشبيهاً بـ (كى) في المعنى (٢).

ونصب إماً من النصب بسكون الصاد، مصدر نصبت الشيء من باب ضرب إذا أقفته، تقول: نصبت لأمر كذا فانتصب أي: أقفته له فقام.

والمعنى: أقام لأمرك نفسه، أو من النصب محرّكة بمعنى التعب يقال: نصب ينصب، كتعب يتعب، لفضاً ومعنى، ونصبه غيره وأنصبه نصّ عليه ابن الأثير في النهاية (٣) والمعنى: أتعب لأمرك نفسه.

والأمر: إماً بمعنى طلب الفعل أي لما أمرته به. أو بمعنى الدين والشرع كما في قوله تعالى: «وَوَظَّهَرُ أَمْرُ اللَّهِ» (٤).

قوله عليه السلام: «وَعَرَضَ فِيكَ لِلْمَكْرُوهِ بِدَنِهِ» عرضته لكذا تعريضاً فتعرض نصبت له فانتصب كأنك جعلته عرضة له أي: معروضاً.

و «فيك» أي: لأجلك. ففي: للتعليل كقوله تعالى: «فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ» (٥) أي لأجله.

والمكروه: ما يكرهه الإنسان ويشقّ عليه.

(١) و (٢) مغني اللبيب لابن هشام: ص ٢٣٤ - ٢٣٥.

(٣) النهاية لابن الأثير: ج ٥ ص ٦٢.

(٤) سورة التوبة: الآية ٤٨.

(٥) سورة يوسف: الآية ٣٢.

وبدن الإنسان: قال الجوهرى: جسده (١).

وقال الأزهرى، والفيروز آبادى: هو من الجسد ما سوى الرأس والشوى (٢).

وقال بعضهم: هو ما سوى المقاتل.

والصحيح: أنه جملة الجسد، كما يدل عليه: كلامه عليه السلام، وفي هاتين الفقرتين إشارة إلى قيامه صلى الله عليه وآله بأمر الله تعالى كما أمره وبذله مهجته وجسده في سبيله، ومقاساته للمكاره وتحمله للمشاق في ذاته. فعن أبي عبد الله عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَلَّفَ رَسُولَهُ مَا لَمْ يَكْلَفْ أَحَدًا مِنْ خَلْقِهِ، كَلَّفَهُ أَنْ يَخْرُجَ عَلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ وَحْدَهُ بِنَفْسِهِ إِنْ لَمْ يَجِدْ فِتَّةً تَقَاتِلُ مَعَهُ، وَلَمْ يَكْلَفْ هَذَا أَحَدًا مِنْ خَلْقِهِ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ، ثُمَّ تَلَا: هَذِهِ آيَةُ: «فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ» (٣).

وأما ما لا قاه عليه السلام من المكروه والمشقة في ذات الله فن قرأ كتب السير علم ذلك، كما استهزاء قرش به في أول الدعوة، ورميم إتياء بالحجارة حتى أدموا عقبه وصباح الصبيان به، وفرت الكرش على رأسه، وقتل الثوب في عنقه، وحصره مع أهله في شعب بني هاشم سنين عدة محرمة معاملتهم ومبايعتهم ومناكحتهم وكلامهم حتى كادوا يموتون جوعاً لولا أن بعض من كان يحنو عليهم لرحم أو لسبب غيره كان يسترق القليل من الدقيق أو التمر فيلقيه إليهم ليلاً، ثم قصدهم له بالأذى، ولأصحابه بالضرب والتعذيب بالجوع والوثاق في الشمس، وطردهم إتياءهم من شعاب مكة، حتى خرج من خرج منهم إلى الحبشة وخرج هو عليه السلام

(١) الصحاح: ج ٥ ص ٢٠٧٧.

(٢) تهذيب اللغة للأزهري: ج ١٤ ص ١٤٣. والقاموس للفيروز آبادى: ج ٤ ص ٢٠٠.

(٣) تفسير البرهان: ج ١ ص ٣٩٨.

وَكَاشَفَ فِي الدُّعَاءِ إِلَيْكَ حَامَتَهُ وَحَارَبَ فِي رِضَاكَ أَسْرَتَهُ وَ  
قَطَعَ فِي إِحْيَاءِ دِينِكَ رَحِمَهُ.

مستجيراً منهم تارة بثقيف، وتارة ببني عامر، وتارة بربيعة الفرس وبغيرهم، ثم  
أجمعوا على قتله والفتك (١) به ليلاً حتى هرب منهم، لائئداً بالأوس والخزرج، تاركاً  
أهله وولده وماحوته يده، ناجياً بخشاشة نفسه، حتى وصل إلى المدينة، فناصره  
الحرب ورموه بالكتائب، وصدقه القتال والكفاح حتى أدموا فيه وطاح مغشياً  
عليه، ولم يزل منهم في عناء شديد وحروب متصلة إلى أن أكرمه الله تعالى بنصره  
وأثبه بظهور دينه. ومن له أنس بالتواريخ يعلم من تفاصيل هذه الأحوال ما يطول  
شرحه \*.

كاشفه بالعداوة: باداه بها أي: جاهره من الكشف بمعنى الإظهار (في):  
للتعليل، كاللتين بعدها.

و الدعاء إلى الله: طلب الخلق إلى توحيده والإقبال إلى طاعته.  
وحامة الرجل: خاصته ومن يقرب منه، وهو الحميم أيضاً ومنه: الحديث:  
«انصرف كل رجل من وفد ثقيف إلى حامته» (٢) قاله ابن الأثير.  
وقال الجوهري: هؤلاء حامة الرجل أي: أقرباؤه (٣).  
وفي القاموس: هي خاصة الرجل من أهله وولده (٤).

والأسرة: بالضم كغرفة، ومن ضبطه بالفتح فقد وهم، وهم رهط الرجل  
الأذنون، وأصلها من الأسر وهو الشدة، لأن الرجل يشتد برهطه وعشيرته ويقوى

٣٢.

(١) فتكت به فتكاً: بطشت به أو قتله على غفلة. المصباح المنير ص ٦٣١.

(٢) النهاية لابن الأثير: ج ١ ص ٤٤٦.

(٣) الصلاح: ج ٥ ص ١٩٠٧.

(٤) القاموس المحيط: ج ٤ ص ١٠٠.

و قطع رحمه قطعاً وقطعية: هجرها وعقها أي: شقّ عصى إلفتها وترك برّها،  
واخنو عليها.

و الرحم: ككفّ ويخفّف بسكون الحاء مع فتح الراء ومع كسرهما أيضاً في  
لغة بني كلاب، وفي لغة لهم: بكسر الحاء إتباعاً لكسرة الراء، وهي: موضع تكوين  
الولد ووعاؤه في بطن أمّه، ثم سميت القرابة رحماً لكونهم يرجعون إلى رحم واحدة.  
واختلف العلماء: في تحقيق معناها، فقليل: هي خلاف الأجنبي فتعمّ القرابة  
والوصلة من جهة الولاء، ذكره الفيومي في المصباح (١).

وقيل: هي قرابة الرجل من جهة طرفيه آباؤه وإن علوا، وأبنائه وإن سفلوا،  
وما يتصل بالطرفين من الأعمام والعمات والإخوة والأخوات وأولادهم.

وقيل: الرحم التي تجب صلتها كلّ رحم بين اثنين لو كان أحدهما ذكراً لم  
يتدكحاً، فعلى هذا لا يدخل أولاد الأعمام وأولاد الأخوال.

وقيل: هي نسبة واتّصال بين المنتسبين تجمعهما رحم واحدة.

قبل: وهذا يشبه أن يكون دورياً وليس بدورتي، لأنّ الرحم الواقعة في  
التعريف بمعنى موضع تكوين الولد، فلا دور وهذا معنى قول بعضهم: هي عام في  
كلّ من يجمع بينك وبينه نسب وإن بُعد، وهو أقرب إلى الصواب.

و يدنّ عليه: ما رواه: «عليّ بن إبراهيم في تفسير قوله تعالى: «فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ  
تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطَعُوا أَرْحَامُكُمْ» أنها نزلت في بني أمية» (٢).  
ويؤيده روايات أخرى.

و في هذه الفقرات: إشارة إلى ما فعله صلى الله عليه وآله مع قومه وعشيرته،

(١) المصباح الشيرازي: ج ١ ص ٣٠٣.

(٢) تفسير علي بن إبراهيم: ج ٢ ص ٣٠٨.

وَأَقْصَى الْأَذْنَيْنِ عَلَى جُحُودِهِمْ وَقَرَّبَ الْأَقْصَيْنِ عَلَى اسْتِجَابَتِهِمْ  
لَكَ .

وأُسْرَتُهُ، وأقربائه من قريش، وبني المطلب وبني هاشم الذين كَذَّبُوهُ وحاربوه  
ليطفؤوا نور الله ويأبئوا الله إلا أن يتم نوره، فحاربهم وقَاتَلَهُمْ وقتل منهم الجَمَّ الغفير  
في بدر، وأُحِد، وأسْر منهم من أسْر، لم تأخذه بهم رَأْفَةٌ ولا عطفته عليهم رحم، غَضَباً  
لله تعالى، وطلباً لمرضااته، وإحياءً لدينه، حتَّى علت كلمته، وظهر دينه، ولو كره  
المشركون \*.

أقصاه: أبعد، من قصا الشيء قصواً من باب قعد: إذا بُعِدَ.

و الأذنين و الأقصين، بفتح ما قبل علامة الجمع فيهما: الأقارب والأباعد، جمع  
أذنٍ وأقصى، وأصلهما: الأذنين والأقصين، تحرَّكت ياؤهما المنقلبتان عن واو في  
الأصل، لأنَّهما من الدنو والقصو، وانفتح ما قبلهما فقلبتا ألفين، ثم حذفتا لإلتقاء  
الساكنين وبقيت الفتحة قبلهما دليلاً عليهما، وهذا الحكم جارٍ في كلِّ مقصور يجمع  
هذا الجمع فتحذف ألفه دون الفتحة التي قبلها لتدلَّ عليها. وفي التنزيل: «وَأَنْتُمْ  
الْأَعْلَوْنَ» (١) «وَأَنْتُمْ عِنْدَنَا لِمَنِ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ» (٢).

وجحد جحداً وجحوداً: أنكره مع علمه.

وإستجاب له إستجابة: إذا دعاه إلى شيء فأطاع.

و (على) في الفقرتين: للتعليل أي: لجحودهم، ولإستجابتهم لقوله تعالى:  
«لِيُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْكُمُ» (٣) أي: لهدايته إياكم.

واعلم: أنَّ الجحود على نوعين:

(١) سورة آل عمران: الآية ١٣٩.

(٢) سورة ص: الآية ٤٧.

(٣) سورة الحج: الآية ٣٧.

## وَوَالِي فَيْكَ الْأَبْعَدِينَ وَعَادِي فَيْكَ الْأَقْرَبِينَ.

أحدهما: جحود تشبيه، إذ المشبهون الله سبحانه بخلقه وإن اختلفوا في كيفية التشبيه بأسرهم جاحدون له في الحقيقة، وذلك أنّ المعنى الذي يتصورونه ويثبتونه إلماً ليس هو نفس الإله، مع أنهم ينفون ماسوى ذلك فكانوا نافرين للإله الحق في المعنى وجاحدين له.

والثاني: جحود من لم يثبت صانعاً، وكلا الفريقين جاحد له من وجه ومثبت له من وجه أما المشبهون فثبتون له صريحاً، جاحدون له لزوماً، وأما الآخرون فبالعكس، إذ كانوا جاحدين له صريحاً من الجهة التي يثبتة العقلاء بها ومقرّون به إلتماً وإضطراراً، فإنّ كل أحد إذا وقع في محنة، واضطرّ في ضيق، فزع من دون إختيار إلى ربه وتضرّع إليه في النجاة والخلاص، وإليه الإشارة بقوله تعالى: «وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُوراً» (١) \*.

الموالاة: ضدّ المعاداة والمراد بالأبعدين والأقربين: ماهو أعمّ من البعد في النسب والقرب فيه، فيدخل في الأبعدين: الأبعد نسباً أو سبباً، أو ولاءً أو داراً، وفي الأقربين الأقرب كذلك، وكذا الكلام في الأذنين والأقصين في الفقرتين الأولين، ولا حاجة إلى تخصيص الأولين بالقربة والآخرين بالمكان تفسادياً عن التكرار، والتأسيس خير من التأكيد، فإنّ الأفعال كافية في التأسيس، إذ إختصاص الإقصاء والتقريب بالمكان ظاهر، ولا داعي إلى التعميم فيها حتى يكونا شاملين للموالاة والمعاداة فيلزم التكرار، وشمولها لهما لزوماً لاينافي التأسيس. وقوله: «فيك» (في) في كلا الفقرتين للتعليل أي: لأجلك، وفيه إعلام بحبه وبغضه عليه السلام لله تعالى، وهما من أعظم الأعمال، بل هما أوثق عرى الإيمان

وَأَذَابَ نَفْسِهِ فِي تَبْلِيغِ رِسَالَتِكَ وَاتَّعَبَهَا بِالدُّعَاءِ إِلَى مِلَّتِكَ وَ شَغَلَهَا بِالنُّصْحِ لِأَهْلِ دَعْوَتِكَ.

كما روي عن الصادق عليه السلام قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وآله لأصحابه: أيّ عرى الإيمان أوثق؟ فقالوا: الله ورسوله أعلم. وقال بعضهم: الصلاة وقال بعضهم: الزكاة؛ وقال بعضهم: الصيام، وقال بعضهم: الحج والعمرة، وقال بعضهم: الجهاد، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: لكلّ ما قلتم فضل وليس به، ولكن أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله وتوليّ أولياء الله والتبرّء من أعداء الله» (١).

وعن الصادق عليه السلام أيضاً: «قال: من لم يحبّ على الدين ولم يبغض على الدين، فلا دين له» (٢) والأخبار في هذا المعنى كثيرة.\*

دأب الرجل في عمله كَمَنَعَ: اجتهد، وأدأب نفسه وأجبره: أجهدهما.

والتبليغ والإبلاغ: الإيصال، والاسم: البلاغ بالفتح.

و (في) للتعليل.

و الرسالة: بالكسر لغة: اسم من الإرسال وهو التوجيه، وعرفاً: تكليف الله تعالى بعض عباده بواسطة ملك يشاهده ويشافهه أن يدعو الخلق إليه ويبلّغهم أحكامه، وقد تطلق على نفس الأحكام المرسل بها كما وقع هنا.

و الملة: بالكسر لغة: الطريقة السلوكية، وإصطلاحاً: الطريقة الإلهية المجتمعة عليها المثبتة للأحكام المتضمنة لمصالح العباد وعمارة البلاد والنجاة في المعاد، والملة والشريعة والدين متحدة ذاتاً ومختلفة إعتباراً، فإنّ الطريقة الإلهية من حيث أنّها يجتمع عليها تسمّى ملة، ومن حيث إظهار الله تعالى لها تسمّى شريعة، ومن حيث

(١) الكافي: ج ٢ ص ١٢٥ ح ٦٠ وفيه: (تولي وتبرّي).

(٢) الكافي: ج ٢ ص ١٢٧ ح ١٦ وفيه: كلّ من.

أنّه يطاع بها تسمى ديناً، وإجهااد الرسول صلى الله عليه وآله نفسه في تبليغ الرسالة، وإتباعه لها في الدعاء إلى الملة من وجوه:

أحدها: مقاساته للمتاعب الكثيرة و المكاره الشديدة من المشركين في بدء دعوته حتى قال: «ما أؤذي نبيّ مثل ما أؤذيت» (١).

وقال أمير المؤمنين عليه السلام مشيراً إلى ذلك: «خاض إلى رضوان الله تعالى كل غمرة، وتجرّع فيه كلّ غصّة، وقد تلوّن له الأدنون وتألّب عليه الأقصون، وخلعت إليه العرب أعنتها، وضربت إلى محاربه بطون رواحلها، حتى أنزلت بساحته عداوتها من أبعد الدار وأسحق المزار» (٢).

الثاني: شدة حرصه على رجوع الخلق إلى الحقّ، ومبالغته في دعوتهم إليه، وكمال الإهتمام بشأنهم وكثرة تأسّفه وتحسّره على عدم إيمانهم، حتى خاطبه ربه بقوله تعالى: «لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» (٣) أي أشفق على نفسك أن تقتلها حسرة على أن لا يؤمنوا. وبقوله تعالى: «فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا» (٤) شتبه برجل فارقه أعزّته وهو يتلهّف على آثارهم، وهلك نفسه حسرة وتأسّفاً على فراقهم وقال له: «فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ» (٥).

الثالث: معالجته للأمراض النفسانية، وإزالته للأعراض الظلمانية من نفوس الجهال وقلوب أهل الزيف والضلال، فإنّ النفوس الجاهلة وإن كانت في 'أول

(١) الجامع الصغير للسيوطي: ج ٢، ص ١٤٤، مع اختلاف يسير في العبارة.

(٢) شرح نهج البلاغة لابن ميثم: ج ٣ ص ٤٢٥ الخطبة ١٨٥.

(٣) سورة الشعراء: الآية ٣.

(٤) سورة الكهف: الآية ٦.

(٥) سورة فاطر: الآية ٨.



الفطرة قابلة لنور العلم وظلمة الجهل، لكنّها بمزاولة الأعمال السيئة والأفعال الشهوية والغضبىّة صارت كالبهايم والسباع مظلمة الذوات، ورسخت فيها الجهالات والأخلاق الحيوانيّة والدواعي السبعيّة، فيحتاج معالجتها إلى جهد جهيد وعناء شديد حتّى يزيل عنها ظلمة الجهل ويجعلها قابلة لنور العلم، فيفيض عليها الحقائق العلميّة والمعارف اليقينيّة، هذا مع تفاوت مراتب الأذهان في قبول التعليم، وتباين الفطن والأفهام في الاستعداد للتفهيم، وفي ذلك من التعب والمشقة ما لا خفاء به، ألا ترى أنّ طبيب البدن يشقّ عليه علاج الأمراض الصعبة كحمى الدق والسل، والمرض المزمن ما لا يشقّ عليه غيرها، خصوصاً إذا كثرت عليه المرضى واختلّفت أمزجتهم في قبول الدواء، فإن الأنبياء عليهم السّلام ومن يقوم مقامهم أطباء النفوس المبعوثون لعلاج أمراضها، كما أنّ الحكماء أطباء الأبدان الخصوصون بمداواتها لغاية بقائها على صلاحها أو رجوعها إلى العافية من أمراضها. «رُئي المسيح عليه السّلام خارجاً من بيت فاجرة مجاهرة بالفجور فقيل، يا روح الله ما تصنع هاهنا؟ فقال: إنّما يأتي الطبيب المرضى» (١).

الرابع: إشتغاله حال التبليغ والدعوة بالخلق عن الحق، والإلتفات من المقام الأسنى إلى المقام الأدنى، فإنّه صلّى الله عليه وآله لمّا كان دائم التوجّه إلى الملاء الأعلى، مستغرقاً في الإلتفات إليه، مرتبطاً به أشدّ الارتباط، مقبلاً عليه وكان مع ذلك منصوباً لتشريع الشريعة، وتأسيس الملة، وإرشاد الخلائق، وإفادة الحقائق، لم يكن له بدّ من النزول عن ذلك المقام العلوي إلى هذا العالم السفلي، فكان يجد عند ذلك من الجهد والتعب والمشقة والنصب ما لا مزيد عليه، ومن هنا قال صلّى الله عليه وآله: «إنّه كيّفان على قلبي وإنّي لأستغفر الله في اليوم مائة مرّة» (٢).

قوله عليه السّلام: «و شغلها بالنّصح لأهل دعوتك» الشغل بالضم وبضمتين: خلاف الفراغ، وشغله كمنعه، شغلاً بالفتح، ويضمّ ولا تقل: أشغله إشغالاً فإنّها لغة متروكة أورديّة.

ومما يحكى من أدب الصاحب بن عباد رحمه الله، إنّ بعض العمّال كتب إليه: إن رأى مولانا أن يأمر بإشغالي ببعض أشغاله، فوقّع تحت الرقعة: من كتب إشغالي لا يصلح لأشغالي.

ويقال: إشتغل بأمره فهو مشتغل بالبناء للفاعل نصّ عليه الأزهري (١) وغيره. وقال ابن فارس: ولا يكادون يقولون: إشتغل وهو جائز، يعني بالبناء للفاعل (٢).

و النصح: بالضمّ مصدر نصح له من باب منع، هذه اللغة الفصيحة، وعليها قوله تعالى: «إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ» (٣) وفي لغة يتعدّى بنفسه فيقال: نصحته، والاسم: النصيحة، وهي كلمة جامعة، ومعناها: حيازة الخير للمنصوح له، من نصحت العسل إذا صفيته من الشمع، شبّهوا تخليص القول من الغشّ بتخليص العسل من الشمع.

وقال الراغب: أصلها من نصحت الثوب إذا خطته، وهي إخلاص المحبة لغيرك في إظهار ما فيه صلاحه إنتهى (٤).

و المراد بنصحه صلى الله عليه وآلههم: إرشادهم إلى مصالح دينهم ودنياهم، وتعليمهم إيتاها، وعونهم عليها، وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر، والدّب عنهم

(١) المصباح المنير: ص ٤٣٠.

(٢) المصباح المنير: ص ٤٣١.

(٣) سورة هود: الآية ٣٤.

(٤) المفردات للراغب: ص ٤٩٤ مع اختلاف يسير في العبارة.

وعن أعراضهم، والسخاء عليهم بموجوده، والإيثار لهم وحسن الخلق معهم، واغتفار سيئاتهم وإكرامهم على حسناتهم والدعاء لهم، وبالجملة جلب خير الدنيا والآخرة إليهم خالصاً مخلصاً لوجه الله، ومن ثم قيل: النصيحة في وجازة لفظها وجميع معانيها كلفظ الفلاح الجامع لخير الدنيا والآخرة.

والدعوة بالفتح: اسم من الدعاء وما دعوت إليه من طعام وشراب يقال: نحن في دعوة فلان، والمراد بها هنا: الدعوة التي نسبها الله تعالى إلى نفسه في قوله سبحانه: «لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ» (١). عن ابن عباس: «دعوة الحق: قول لا إله إلا الله» (٢).

قيل: وإِنَّمَا سَمِيَتْ دَعْوَةً لِأَنَّهَا الَّتِي يُدْعَى إِلَيْهَا أَهْلُ الْمَلَلِ الْكَافِرَةِ.

وقيل: الدعوة العبادة، فَإِنَّ عِبَادَتَهُ تَعَالَى هِيَ الْحَقُّ وَانْصَدَقَ.

وقيل: هي بمعنى الدعاء الحق. أي الدعوة الثابتة الواقعة في محلها المجابة عند وقوعها. وإضافتها إلى الحق، للإيذان بملابستها له واختصاصها به وكونها معزلة عن شائبة الباطل، كما يقال: كلمة الحق.

قال الزجاج: وجائز أن يكون - والله أعلم - دعوة الحق أنه من دعا الله تعالى موخداً أَسْتَجِيبَ لَهُ دَعَاؤُهُ (٣) إنتهى.

فالمراد بقوله عليه السلام لأهل دعوتك: إما أهل توحيدك، أو أهل عبادتك، أو أهل دعائك. ويحتمل: أن يكون من قبيل الإضافة إلى الفاعل، أي الذين دعوتهم فأجابوا دعوتك وعلى كل وجه فالمراد بهم: المسلمون كما يقتضيه تشریفهم بإضافتهم إلى الدعوة المضافة إليه.

(١) سورة الرعد: الآية ١٤.

(٢) مجمع البيان: ج ٥ ص ٢٨٣.

(٣) لسان العرب: ج ١٤ ص ٢٥٨.

وَهَاجَرَ إِلَى بِلَادِ الْغُرْبَةِ وَمَحَلِّ الثَّانِي عَنْ مَوْطِنِ رَحْلِهِ وَمَوْضِعِ رَحْلِهِ وَمَسْقِطِ رَأْسِهِ وَمَأْنَسَ نَفْسِهِ.

قال بعضهم: ولا يبعد أن يراد بتبليغ الرسالة: مطلق الرسالة دون تبين الأحكام الأصولية والفروعية، وبالدعاء إلى الملة: تبليغ الأحكام الأصولية كما يشعر به لفظ الملة، وبالنصح لأهل الدعوة: تبليغ الأحكام المفصلة الشرعية الفرعية كما يشعر به لفظ النصيح، هذا كلامه والله أعلم \*.

هاجر مهاجرة: إذا خرج من أرض إلى أرض، والاسم: الهجرة بالكسر، والضم قليل.

قال الواحدي: المهاجر الذي فارق عشيرته ووطنه، وأصله من المجر الذي هو ضد الوصل (١).

والبلاذ بالكسر؛ جمع بلدة مؤنث بلد. وهو من الأرض ما كان مأوى للإنسان وإن لم يكن فيه بناء، وجمعه: بلدان بالضم.

و الغربة بالضم: البعد والنوى، غرّب الشخص بالضم غرابه كشرف شرافة: بُعد عن وطنه فهو غريب فاعيل بمعنى فاعل. و غرّبته أنا تغريباً، فتغرّب واغترّب و غرّب بنفسه أيضاً تغريباً، وأغرب بالألف دخل في الغربة.

و النأي بالهمز: البعد، نأي نأياً، من باب نفع: بُعد، ويتعدى بنفسه، وبالحرّف وهو الأكثر، فيقال: نأيت ونأيت عنه، ويتعدى بالهمزة إلى ثان، فيقال: أنأيت عنه، والمراد ببلاذ الغربة ومحلّ النأي: مهاجرة صلى الله عليه وآله وهو المدينة المنورة وجمعية البلاد باعتبار ما حولها من القرى.

وقوله: عن موطن رحله، متعلّق بهاجر، ويحتمل تعلّقه بالنأي، والموطن: الوطن، وهو مكان الإنسان ومقرّه، والرحل بفتح الراء وسكون الحاء المهملتين:

(١) تهذيب الأسماء واللغات للنووي: الجزء الثاني من القسم الثاني ص ١٧٩.

مركب للبعير وما يستصحبه المسافر من الأثاث.

و رَحْل الشخص: مأواه ومنزله في الحضر، ومنه: «إذا ابتلت النعال فالصلاة في الرحال» (١).

و إنما قيل لأمتعة المسافر (رحل) لأنها مأواه في السفر، والمراد به هنا: إما رحل البعير، أو أثاث المسافر، فيكون موطن رحله: كناية عن مكان إقامته كما يقال: محط رحله وملق رحله، وفلان حط رحله وألقى رحله: أي: أقام وإن لم يكن له رحل، أو مأواه ومنزله، أي الموطن الذي فيه مأواه ومسكنه.

و موضع رحله: كناية عن منشئه ومرياه، لأنه أول موضع وضع فيه رحله حين نشأ وأخذ يمشي، كما أن مسقط رأسه كناية عن مولده.

و المسقط كمقعد ومنزل: موضع السقوط، وسقط الولد من بطن أمه: خرج. وإنما أُضيف المسقط إلى الرأس؛ لأن أول ما يسقط من الولد رأسه، يقال: هذا البلد مسقط رأسي، قال الشاعر:

خرجنا جميعاً من مساقط رؤوسنا على ثقة منا بجود ابن عامر  
ولا ينافي ذلك ما ورد في بعض الأخبار: «إن من خصائصه صلى الله عليه وآله أنه وقع على قدميه حين الولادة لا على رأسه تكريماً له وتعظيماً» (٢) لأن مسقط رأس الرجل صار كناية عن مولده سواء ولد على رأسه أو على رجله بناءً على الغالب عند الولادة.

على أن المشهور: إنه عليه السلام وقع على الأرض معتمداً على يديه رافعاً رأسه إلى السماء (٣) والله أعلم.

(١) وسائل الشيعة: ج ٣ ص ٤٧٨ ح ٤.

(٢) السيرة الحلبية: ج ١ ص ٥٤.

(٣) بحار الأنوار: ج ١٥ ص ٢٩٧ ح ٣٦.

و المأنس بفتح العين وكسرهما: محلّ الأُنس بالضمّ وهو ضدّ الوحشة، أي المحلّ الذي كانت تأنس به نفسه.

و المراد بموطن رجله إلى آخره: مكّة شرفها الله تعالى، وقد كان يعزّز عليه صلوات الله عليه فراقها والمهجرة عنها روي: «إنّه لما خرج منها مهاجراً إلّفت إليها فظنّ أنّه لا يعود إليها ولا يراها بعد ذلك فأدرّكته رقة وبكى، فأناه جبرئيل عليه السّلام وتلا عليه قوله تعالى: «إنّ الذي فرض عليك القرآن لراذك إلى معاد» (١).

وقيل: نزلت عليه حين بلغ الجحفة في مهاجرته، وقد إشتاق إلى مولده ومولد آبائه وحرّم إبراهيم عليه السّلام، فنزل جبرئيل عليه السّلام فقال له: أتشتاق إلى مكّة؟ قال: نعم، فأوحاها إليه (٢).

و روى عبد الله بن الحمراء: «إنّه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وهو واقف على راحلته يقول مخاطباً مكّة: «والله إنّك لخير أرض الله، وأحبّها إلى الله، ولولا أنّي أخرجت منك ماخرجت» (٣).

### تبصرة

قيل: في هذه الفقرات إشارة إلى أنّ مكّة - شرفها الله - أفضل من سائر البقاع، لأنّه صلى الله عليه وآله أفضل الأنبياء، فينبغي أن يكون موطنه ومنشأه ومولده ومأنسّه أفضل الأماكن. وقد اختلفت العلماء من العامّة في التفضيل بين مكّة والمدينة:

(١) مجمع البيان: ج ٧ - ٨ ص ٢٦٨ نقلاً بالمعنى.

(٢) الدر المنثور: ج ٥، ص ١٣٩.

(٣) معجم البلدان للحموي: ج ٥، ص ١٨٣.

فذهب جمهورهم: إلى أفضلية مكة وبعضهم: إلى أفضلية المدينة، ولكل من الفريقين حجج عقلية ونقلية يطول ذكرها، وأجمعوا على أن الموضع الذي ضم أعضاء الشريفة أفضل بقاع الأرض.

والمستفاد من أحاديث أهل البيت عليهم السلام: أن مكة أفضل من سائر الأرض وأن الصلاة في المسجد الحرام أفضل من الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وآله.

أما كون مكة أفضل من سائر الأرض فيدل عليه ما رواه: رئيس المحدثين في الفقه بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام: قال: أحب الأرض إلى الله مكة، وما تربة أحب إلى الله من تربتها، ولا حجر أحب إلى الله من حجرها، ولا جبل أحب إلى الله من جبالها، ولا ماء أحب إلى الله من مائها (١).

وأما كون الصلاة في المسجد الحرام أفضل من الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وآله فيدل عليه صريحاً ما رواه: رئيس المحدثين أيضاً في كتاب ثواب الأعمال بإسناده عن مسعد بن صدقة: عن الصادق عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: صلاة في مسجدي تعدل عند الله عشرة آلاف صلاة في غيره من المساجد إلا المسجد الحرام فإن الصلاة فيه تعدل مائة ألف صلاة (٢). وفي هذا المعنى أخبار أخرى.

وقال شيخنا الشهيد قدس سره في الدروس: مكة أفضل بقاع الأرض ماعدا قبر رسول الله صلى الله عليه وآله وروى: «في كربلاء على ساكنها (٣) السلام،

(١) من لا يخضره الفقه: ج ٢، ص ٤٣٢-٤٣٣ وفيه زيادة واختلاف يسير.

(٢) توب الأعمال للصدوق: ص ٥٠ ج ١.

(٣) (الف) و (ج) ساكنها.

مرجحات» (١).

والأقرب أن موضع قبور الائمة عليهم السلام كذلك أما البلدان التي هم فيها فمكة أفضل منها حتى المدينة.

وروى صامت عن الصادق عليه السلام: «إن الصلاة في المسجد الحرام تعدن مائة ألف صلاة» (٢) ومثله رواية السكوني عنه عن آبائه عنه عليه السلام (٣).

واختلفت الروايات في كراهة المجاورة بها واستحبابها والمشهور الكراهة:

إما لخوف الملالة وقلة الاحترام. وإما لخوف ملا بسة الذنوب فإن الذنب به أعظم، قال الصادق عليه السلام: «كل الظلم فيها» (٤) إحد حتى ضرب الخادم» (٥) ولذلك كره الفقهاء سكنى مكة. وإما ليدوم شوقه إليها إذا أسرع خروجه منها ولهذا ينبغي الخروج منها عند قضاء المناسك وروي: «أن المقام بها يقسي القلب» (٦).

والأصح: إستحباب المجاورة بها للمواثق (٧) من نفسه بعدم هذه المحذورات لما رواه: ابن بابويه عن الصادق عليه السلام: «من جاور بمكة سنة غفر الله له ذنبه ولأهل بيته ولكل من استغفر له ولعشيرته ولجيرانه ذنوب تسع سنين قد مضت وعصموا من كل سوء أربعين ومائة سنة» (٨).

(١) الكافي: ج ٤ ص ٥٨٧ ح ٦.

(٢) و (٣) الكافي: ج ٤ ص ٥٢٥ ح ٥ و ٦.

(٤) (الف) فـهـ.

(٥) الكافي: ج ٤ ص ٥٢٦ ح ٥.

(٦) علل الشرائع ص ٤٤٦ ح ٣.

(٧) (الف) للمواثق بها.

(٨) من لا يخضره الغيبة: ج ٢ ص ٢٢٧ ح ٢٢٦٠.



إِرَادَةٌ مِنْهُ لِإِعْزَازِ دِينِكَ وَاسْتِصْصَارًا عَلَى أَهْلِ الْكُفْرِ بِكَ .

و روي: «أَنَّ الطَّاعِمَ بِمَكَّةَ كَالصَّائِمِ فِيهَا سِوَاهَا، وَصِيَامُ يَوْمِ بِمَكَّةَ يَعْدَلُ صِيَامَ سَنَةٍ فِيهَا سِوَاهَا» (١).

و من ختم القرآن بمكة من جمعة إلى جمعة أو أقل أو أكثر كتب الله له من الأجر والحسنات من أول جمعة كانت في الدنيا إلى آخر جمعة تكون وكذا في سائر الأيام (٢).

وقال بعض الأصحاب: إن جاور للعبادة استحَب، وإن كان للتجارة ونحوها كُرِه، جمعاً بين الروايات.

و روى محمد بن مسلم عن الباقر عليه السلام: لا ينبغي للرجل أن يقيم بمكة سنة (٣).

وفيها إشارة إلى التعليل بالملل وأنه لا يكره (٤) أقل من سنة (٥) إلى هنا كلام الشهيد طاب ثراه \*.

الإرادة: هي العزم على الفعل أو الترك بعد تصوّره وتصور الغاية المترتبة (٦) عليه من خير أو نفع أو لذة أو نحو ذلك، وهي: أخص من المشيئة، لأنّ المشيئة ابتداء العزم على الفعل، فنسبتها إلى الإرادة نسبة الضعف إلى القوة، والظنّ إلى الجزم، فإنك ربّما شئت شيئاً ولا تريد له مانع عقلي أو شرعي، وأمّا الإرادة فتبيّ حصلت صدر الفعل لا محالة، وقد يطلق كلّ منهما على الأخرى توسعاً.

(١) من لا يحضره الفقيه: ج ٢ ص ٢٢٧ ح ٢٢٥٩.

(٢) من لا يحضره الفقيه: ج ٢ ص ٢٢٦ ح ٢٢٥٦.

(٣) علل الشرائع: ص ٤٤٦ ح ٤.

(٤) (الف) لا يكرهه.

(٥) الدروس للشهيد: ص ١٣٩.

(٦) (الف) المرتبة.

وإنتصابها على المفعول لأجله أي: هاجر لأجل إرادته إعزاز دينك أي: لتقويته، من العزة بمعنى الشدة والقوة.

قال في المحكم: عززت القوم وأعززتهم وعززتهم: قويتهم، وفي التنزيل: «فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ» أي فقومنا وشددنا (١). إنتهى.

أولاً كرام دينك من عز علي يعز عزاً وعزة وعزارة: كرم، وأعزته: أكرمه. والدين: في اللغة: الطاعة، وفي العرف الشرعي: هو الشريعة الصادرة بواسطة الرسل عليهم السلام، ولما كان إتباع الشريعة طاعة مخصوصة كان ذلك تخصيصاً من الشارع للعام بأحد مستقياته، ولكثرة إستعماله صار حقيقة دون سائر المستيمات، لأنه المتبادر إلى الفهم حال إطلاق لفظة الدين.

والإمتتنار: طلب النصرة، إستنصره وإستنصره فنصره على عدوه: أعانه وقواه.

وقوله «بك»: يحتمل تعلقه به وبالكفر، إذ يقال: كفره وكفره. والمراد بأهل الكفر: أهل الملل المتفرقة والأهواء المنتشرة الذين كانوا عند مقدمه صلى الله عليه وآله كما قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: «بعث الله محمداً صلى الله عليه وآله لإنجاز عده، وتمام نبوته، مأخوذاً على النبيين ميثاقه، مشهورة سماته، كرمياً ميلاده، وأهل الأرض يومئذ ملل متفرقة، وأهواء منتشرة، وطرائق متشتتة، بين مشبه (٢) لله بخلقه، أو ملحد في إسمه، أو مشير إلى غيره، فهداهم به من الضلالة، وأنقذهم بمكانه من الجهالة» (٣).

(١) المحكم في اللغة لابن سيده: ج ١ ص ٣٣.

(٢) (الف) و(ج) متشبه.

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي عمير البحراني: ج ١ ص ١٩٩ وفيه: [طرائف] بدل طرائق.

قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: إَعْلَمُ أَنَّ الْخَلْقَ عِنْدَ مُقَدِّمِهِ (١) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إِذَا عَلَيْهِ اسْمُ الشَّرَائِعِ، أَوْ غَيْرِهِمْ. أَمَّا الْأَوَّلُونَ: فَالْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسُ، وَقَدْ أَدْيَانُهُمْ إِيضًا مَحَلَّتْ مِنْ أَيْدِيهِمْ وَإِنَّمَا بِقَوَامَتِهِمَا بِأَهْلِ الْمَلَلِ، وَقَدْ كَانَ الْغَالِبُ عَلَيْهِمْ دِينُ التَّشْبِيهِ وَمَذْهَبُ التَّجَسُّمِ، كَمَا حَكَى الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ عَنْهُمْ: «وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ» (٢) «وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزِيزُ ابْنِ اللَّهِ وَقَدْ نَبِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ» (٣).

وَالْمَجُوسُ أَثْبَتُوا أَصْلِينَ أَسْنَدُوا إِلَى أَحَدِهِمَا: الْخَيْرَ وَإِلَى الثَّانِي: الشَّرَّ، وَسَمَّوْهُمَا: النُّورَ وَالظُّلْمَةَ، وَبِالْفَارْسِيَّةِ: يَزْدَانَ وَأَهْرَمَنْ، ثُمَّ زَعَمُوا أَنَّهُ جَرَتْ بَيْنَهُمَا مُحَارَبَةٌ، ثُمَّ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَوَسَّطَتْ وَأَصْلَحَتْ بَيْنَهُمَا عَلَى أَنْ يَكُونَ الْعَالَمُ السُّفْلَى خَالِصًا لِأَهْرَمَنْ الَّذِي هُوَ الظُّلْمَةُ، سَبْعَةَ أَلْفِ سَنَةٍ، ثُمَّ يَخْلُقُ الْعَالَمَ وَيَسَلِّمُهُ إِلَى يَزْدَانَ الَّذِي هُوَ النُّورُ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ هَذِيانِهِمْ وَخَبَطِهِمْ.

وَأَمَّا غَيْرُهُمْ مِنْ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ الْمُنْتَشِرَةِ وَالطَّرَائِقِ (٤) الْمُنْتَشِتَةِ فَهُمْ: الْعَرَبُ أَهْلُ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ، وَقَدْ كَانَتْ مِنْهُمْ مَعْظَلَةٌ وَمِنْهُمْ مَحْصَلَةٌ (٥) بَوَّعَ تَحْصِيلًا. أَمَّا الْمَعْظَلَةُ؛ فَصَنَفَ مِنْهُمْ أَنْكَرُوا الْخَالِقَ وَالْبَعْثَ وَالْإِعَادَةَ وَقَالُوا: بِالطَّبْعِ الْحَيِّ وَالذَّهْرِ الْمَفْنِيِّ، وَهُمْ الَّذِينَ حَكَى الْقُرْآنُ عَنْهُمْ: «وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ» (٦) وَقَصَرُوا (٧) الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ عَلَى تَحَلُّلِ الطَّبَائِعِ الْمَحْسُوسَةِ وَتَرْكِبِهَا،

(١) (الف) أَوْ (ج) مَوْتُهُ.

(٢) سُورَةُ الْمَائِدَةِ: آيَةُ ١٨.

(٣) سُورَةُ التَّوْبَةِ: آيَةُ ٣٠.

(٤) (الف) الطَّرِيقَ.

(٥) (الف) حَمَلَةً.

(٦) (الف) وَقَصَرَ.

(٧) سُورَةُ الْجَاثِيَةِ: آيَةُ ٢٤.

فالجامع هو الطبع والمهلك هو الدهر: «وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ» (١).

وصنف منهم: أقروا بالخالق وإبتداء الخلق عنه، وأنكروا المبعث والإعادة، وهم المحكي عنهم في القرآن الكريم: «وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَبِيٌّ خَلَقَهُ قَالَ مَنْ يُخَيِّبُ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ» قُلْ يُخَيِّبُ الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ» (٢).

وصنف منهم: إعترفوا بالخالق ونوع من الإعادة، لكنهم عبدوا الأصنام وزعموا أنها شفعاؤهم عند الله كما قال تعالى: «وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ» (٣) ومن هؤلاء: قبيلة ثقيف وهم أصحاب اللات بالطائف، وقريش، وبنو كنانة، وغيرهم أصحاب العزى.

ومنهم: من كان يجعل الأصنام على صور الملائكة ويتوجه بها إلى الملائكة.

ومنهم: من كان يعبد الملائكة كما قال تعالى: «بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ» (٤).

وأما المحصلة: فقد كانوا في الجاهلية على ثلاثة أنواع من العلوم:

أحدها: علم الأنساب والتواريخ والأديان.

والثاني: علم تعبير الرؤيا.

والثالث: علم الأنواء، وذلك مما يتولاه الكهنة والقافة منهم.

وعن النبي صلى الله عليه وآله: «من قال: مطرنا بنوء كذا فقد كفر بما أنزل على محمد» (٥).

(١) سورة الجاثية: الآية ٢٤. (٢) سورة يس: الآية ٧٨ و ٧٩.

(٣) سورة يونس: الآية ١٨.

(٤) سورة سبأ: الآية ٤١.

(٥) سنن أبي داود: ج ٤ ص ١٦ - ٣٩٠٦ مع اختلاف سير في العبارة، وكذا في الموطأ ج ١ ص ١٩٢.

ج ٤، ومسنند أحمد بن حنبل: ج ٤ ص ١١٧.

ومن غير العرب: البراهمة من أهل الهند، ومدار مقالتهم على التحسين والتقبيح العقليين، والرجوع في كل الأحكام إلى العقل وإنكار الشرائع، وإنتسابهم إلى رجل منهم يقال له: براهام.

ومنهم: أصحاب البددة (١) والبددة (٢) عندهم شخص في هذا العالم لم يولد ولا ينكح ولا يطعم ولا يشرب ولا يهرم ولا يموت.

ومنهم: أهل الفكرة، وهم أهل العلم منهم بالفلك وأحكام النجوم.

ومنهم: أصحاب الروحانيات الذين أثبتوا وسائط روحانية تأتيهم بالرسالة من عند الله في صورة البشر من غير كتاب فتأمرهم وتنهاهم.

ومنهم: عبدة الكواكب.

ومنهم: عبدة الشمس.

ومنهم: عبدة القمر، وهؤلاء يرجعون بالأخرة إلى عبادة الأصنام، إذ لا تستمر لهم طريقة إلا بشخص حاضر ينظرون إليه ويرجعون إليه في مهماتهم، ولهذا كان أصحاب الروحانيات والكواكب يتخذون أصناماً على صورها، فكان الأصل في وضع الأصنام ذلك، إذ يبعد ممن له أدنى فطنة أن يعمل خشباً أو حجراً بيده ثم يتخذة إلهاً، إلا أن الخلق لما عكفوا عليها وربطوا حوائجهم بها من غير إذن شرعي وبرهان من الله تعالى كان عكوفهم عليها وعبادتهم لها إثباتاً لإلهيتها (٣)، ووراء ذلك من أصناف الآراء الباطلة والمذاهب الفاسدة أكثر من أن تحصي وهي مذكورة في الكتب المصنفة في هذا الفن، ويدخل أربابها جميعهم تحت أهل الكفر.

(١) (الف) و (ج) البدوة.

(٢) (الف) و (ج) البدوة.

(٣) ج: لحقيتها.

حَتَّى اسْتَتَبَ لَهُ مَا حَاوَلَ فِي أَعْدَائِكَ وَاسْتَتَمَّ لَهُ مَا دَبَّرَ فِي  
أَوْلِيَائِكَ

قال ابن الأثير في النهاية في حديث الدعاء: حَتَّى اسْتَتَبَ لَهُ مَا حَاوَلَ فِي  
أَعْدَائِكَ أَي: إِسْتَقَامَ وَإِسْتَمَرَ (١).

وقال الجوهري: إِسْتَتَبَ لَهُ الْأَمْرُ أَي: تَهَيَّأَ وَاسْتَقَامَ (٢).

وقال الزمخشري في الأساس: إِسْتَتَبَ لَهُ الْأَمْرُ أَي: إِسْتَقَامَ وَتَمَّ، وَيَجُوزُ أَنْ  
يُقَالُ لِلْإِسْتِقَامَةِ وَالتَّامِّ: الْإِسْتَتَابُ، أَي طَلَبَ التَّابَ لِأَنَّ التَّابَ يَتَّبِعُ التَّامَّ  
إِنْتَهَى (٣).

يريد بالتباب: النقص والهلاك لِأَنَّ الشَّيْءَ إِذَا تَمَّ نَقَصَ وَخَلَصَ، فَكَأَنَّهُ  
هَلَكَ .

و حَاوَلَ الشَّيْءُ: أَرَادَهُ. وَقِيلَ: الْمَحَاوَلَةُ: طَلَبُ الشَّيْءِ بِحِيلَةٍ، وَاسْتَتَمَّ أَي: تَمَّ  
كَفَرَ وَاسْتَقَرَّ.

قال الرضي: وَلَا يَدَّ فِي إِسْتَقَرَّ مِنْ مِبَالِغَةٍ (٤).

و دَبَّرَ الْأَمْرَ تَدْبِيرًا: فَعَلَهُ عَنْ فِكْرٍ وَرُيُوتٍ، مَأْخُوذٌ مِنَ الدَّبْرِ كَأَنَّهُ نَظَرَ فِي دَبْرِهِ  
أَي فِي عَاقِبَتِهِ وَآخِرَتِهِ. وَمَفْعُولًا حَاوَلَ وَدَبَّرَ مُحَذِّفَانِ أَي: مَاحَاوَلَهُ وَدَبَّرَهُ، وَالْمُرَادُ بِمَا  
حَاوَلَهُ فِي الْأَعْدَاءِ غَلَبَتِهِ عَلَيْهِمُ وَالْقَهْرُ لَهُمْ، وَبِمَا دَبَّرَ فِي الْأَوْلِيَاءِ صَدَقَ رَغْبَتُهُمْ فِي  
الْجِهَادِ وَاجْتِمَاعِ قُلُوبِهِمْ عَلَيْهِ لَمَّا عَرَفَهُمْ مِنْ عَظِيمِ فَضْلِهِ وَجَزِيلِ أَجْرِهِ فَعَلِمَ حِينَئِذٍ  
أَنَّهُمْ سَيَغْلِبُونَ وَيَنْتَصِرُونَ كَمَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ. (٥)

(١) النهاية لابن الأثير: ج ١ ص ١٧٨.

(٢) الصحاح: ج ١ ص ٩٠.

(٣) أساس البلاغة للزمخشري: ص ٥٩.

(٤) شرح الشافعية للرضي: ج ١ ص ١١١.

(٥) أَي: قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا يَأْتِي فِي الْمَتْنِ فِي الصَّفْحَةِ الْآتِيَةِ: «فَهَذَا إِلَهُكُمْ...».

فَتَهْدِ إِلَيْهِمْ مَسْتَفْتِحًا بِعَوْنِكَ وَتُقَوِّياً عَلَى ضَعْفِهِ بِتَضَرُّكِ .

نهد إلى العدو نهذاً من بابي نفع و قتل: نهض و برز، والفاعل: ناهد، والجمع: نهاد مثل: كافر وكفار، وناهدته مناهدة: ناهضته، وتناهدوا في الحرب: نهض بعضهم إلى بعض للمحاربة.

ومستفتحاً: أي مستصراً وطالباً للفتح، فالباء: للإستعانة يقال: فتح الله على نبيه، أي: نصره، وهو يستفتح الله للمسلمين على الكفار. ويحتمل أن يكون بمعنى مفتتحاً والباء للملابسة، أي: مفتتحاً للجهاد حال كونه ملتبساً بعونك، أو للسببية أي: بسبب عونك له.

ومتقوياً: اسم فاعل من تقوى، أي: صار ذا قوة.

و (على): بمعنى مع، أي: مع ضعفه، مثلها في قوله تعالى: «وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ» (١).

و الضعف بالفتح والضم: خلاف القوة. وقيل: هو بالضم في الجسد والفتح في العقل والرأي.

ويروى عن ابن عمر أنه قال: «قرأت على النبي صلى الله عليه وآله: «الذي خلقكم من ضعف» بالفتح، فأقرأني «من ضعف» بالضم (٢).  
و الضعف محركة: لغة في الضعف حكاه ابن الأعرابي (٣).

و النصر: الإعانة على العدو، وفيه إشارة إلى أن إستفتاحه عليه السلام وتقويه على الكفار إنما كان بعون الله ونصره، لا بالأسباب الظاهرة والتدبير الذي دبره، كما قد يتوهم من الفقرة السابقة، فإنها بمنزل عن التأثير، وإنما التأثير مختص به تعالى كما قال تعالى: «وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدَ اللَّهِ» (٤) أي: كائن من عنده من غير

(١) سورة البقرة: الآية ١٧٧.

(٢) الدر المنثور للسيوطي: ج ٥ ص ١٥٨.

(٣) سنن لعرب: ج ٩ ص ٢٠٣.

(٤) سورة آل عمران: الآية ١٢٦.

فَقَرَأَهُمْ فِي عُقْرِ دِيَارِهِمْ وَهَجَمَ عَلَيْهِمْ فِي بُجُوحَةِ قَرَارِهِمْ.

أن يكون فيه شركة من جهة الأسباب والعدد وإنما هي مطابقة له بطريق جریان الستة الإلهية\*.

غزاه غزواً: أرادَه وقصدَه كإغتيازه، ومنه: مغزى الكلام أي: مقصدَه. وغزا العدو: سار إلى قتلهم وإنهابهم غزواً وغزواناً وغزاة. وقيل: إنما يكون غزو العدو في بلاده.

وعقر الدار بضم العين وفتحها: أصلها، وقيل: وسطها، قاله في المحكم (١). وقال الأزهري: قال أبو عبيد: سمعت الأصمعي يقول: عُقر الدار بالضم في لغة أهل الحجاز، فأمّا أهل نجد فيقولون: عُقر بالفتح، ومنه قيل: العقار-بالفتح- وهو المنزل والأرض والضياع (٢).

وقال بعضهم: عقر الدار: أصلها في لغة الحجاز، وتضم العين وتفتح عندهم، وعقرها معظمها في لغة غيرهم وتضم لا غير (٣). وقال الزجاج: عقر دار القوم: أصل مقامهم الذي عليه معولهم وإذا انتقلوا منه لنجعة رجعوا إليه (٤).

والديار: جمع دار وهي: المحل بجميع البناء والعرصة والبلد. قال الجوهري: الدار مؤنثة وإنما قال تعالى: «وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ» (٥) وذكر على معنى المثوى كما قال تعالى: «نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا» (٦) فأنث على المعنى

(١) المحكم لابن سيده: ج ١ ص ١٠٦.

(٢) تهذيب اللغة للأزهري: ج ١ ص ٢١٧.

(٣) المصباح المنير للفيومي: ص ٥٧٦.

(٤) تهذيب الأسماء واللغات للنووي: الجزء الثاني من القسم الثاني ص ٢٨.

(٥) سورة النح: الآية ٣٠.

(٦) سورة الكهف: الآية ٣١.



وإدنى العدد أدور ، والهمزة فيه مبدلة من واو مضمومة ولك أن لا تهمز والكثير ديار  
مثل جبل وأجبل وجبال ودور أيضاً مثل أسد وأسد (١) انتهى .  
وهجم عليه هجوماً من باب قعد: دخل بغتة على غفلة منه .  
و مبحوحة الدار و المكان بالضم: وسطه، ومبحج وتبحيح: إذا تمكّن وتوسّط  
المنزل والمقام .

و القرار بالفتح: المكان الذي يستقر فيه وهذا من جملة ما حاوله عليه الصلاة  
والسّلام في أعداء الله ودبره في أوليائه إذ غزا الكفار في عقر ديارهم ومبحوحة  
قرارهم ليكون أعظم في ذلهم وأشدّ في هوانهم كما قال أمير المؤمنين عليه السّلام:  
«فوالله ما غزي قوم في عقر دارهم إلّا ذلّوا» (٢) .

قيل: وعلّة ذلك أنّ للأوهام أفعالاً عجيبة في الأبدان تارة بزيادة القوة وتارة  
بنقصانها حتّى أنّ الوهم ربّما كان سبباً لمرض الصحيح لتوهمه المرض وبالعكس  
فكان السبب في ذلّ من غزي في داره وإن كان معروفاً بالشجاعة هو الأوهام أمّا  
أوهامهم، فلأنّها تحكم بأنّه لم يقدم على غزوهم في مكانهم إلّا لقوّة غازيهم وإعتقاده  
فيهم الضعف بالنسبة إليه فتنفعل إذن نفوسهم عن تلك الأوهام وتنقهر عن المقاومة  
وتضعف عن الإنبعاث وتزول غيرتها وحميتها فتحصل على طرف رذيلة الذلّ وأمّا  
أوهام غيرهم فلأنّ الغزو الذي يلحقهم يكون باعثاً لكثير من الأوهام على الحكم  
بضعفهم ومحرّكاً لطمع كلّ طامع فيهم فيثير ذلك لهم أحكاماً وهميّة تعجزهم عن  
المقاومة فتكون سبباً للإنصار عليهم والقهر لهم والإيقاع بهم أمّا الذين غزاهم  
صلّى الله عليه وآله في عقر ديارهم فقبائل كثيرة:

(١) الصحاح للجوهري: ج ٢ ص ٦٥٩ و ٦٦٠ .

(٢) نهج البلاغة: ص ٦٩ خطبة ٢٧

منهم: بنو قينقاع بفتح القاف وسكون الياء المثناة من تحت وتثليث النون والضم أشهر ثم قاف مفتوحة وبعد الألف عين مهملة وهم: حيّ من اليهود منازلهم عند جسر بطحان مآبلى العالية حاصرهم عليه السلام في حصنهم حتى نزلوا على حكمه فربطهم ثم أجلاهم

وغطفان غزاهم بنجد فلما سمعوا بمهبطه عليه السلام هربوا في رؤوس الجبال.

وبنو النضير قبيلة كبيرة من اليهود وكانوا أهل حصون وعقار ونخل كثير غزاهم صلى الله عليه وآله في أمّاكنهم وحاصرهم في حصونهم خمسة عشر يوماً فجهدهم الحصار فأرسلوا إليه عليه السلام إنا نخرج من بلادك فأمرهم بالخروج فخرجوا وانمار (١) وتعلبة وغيرهم جمعوا جوعاً لقصد المسلمين فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله فمضى إليهم حتى أتى محالهم بذات الرقاع فهربوا إلى رؤوس الجبال فلم يجد المسلمون إلا نسوة فأخذوهن.

وأهل دومة الجندل: قال سعد: غزاها النبي صلى الله عليه وآله ونزل بساحة أهلها فلم يجدوا إلا الأنعام ولشياه فهجم على ما شيتهم ورعاتهم فأصاب من أصاب وهرب في كل وجه من هرب.

وبنو المصطلق: وهم بطن من خزاعة غزاهم في قرارهم، وهو ماء لهم يستى المريسيع بالتصغير والعين المهملة في آخره فهجم عليهم وأغاروهم غارون وأنعامهم تسقى على الماء فقاتل مقاتلتهم وسبى ذرارهم وهم على الماء.

وبنو قريظة: وهم إحدى قبائل اليهود غزاهم صلى الله عليه وآله في أمّاكنهم وحاصرهم في حصنهم خمساً وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فنزلوا على أن يحكم

فيهم سعد بن معاذ بحكمه فحكم فيهم بقتل الرجال وغنم الأموال وسيي الذراري والنساء فقال له رسول الله صَلَّى الله عليه وآله: لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع أرقعة فجاء بهم إلى المدينة مقترنين (١) في الأصفاد، وهم ثمانمائة رجل أو أكثر ثم ضرب أعناقهم.

وبنو الحَيَّان: غزاهم في منازلهم فهربوا وتمتعوا بشعف الجبال. ويهود خيبر: غزاهم في ديارهم وحاصرهم في حصونهم حتى أنزلهم من صياصيمهم وكان قدم عليهم ليلاً فلم يشعروا بقدومه فلما أصبحوا فتحوا حصونهم وخرجوا بمساحيمهم ومكاتلهم إلى أعماهم فلما رأوه قالوا: هذا والله محمد والخميس معه فوَلَّوْا هارين إلى حصونهم وجعل صَلَّى الله عليه وآله يقول: الله أكبر خربت خير فإذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين، ثم حاصرهم حتى فتح الله عليه جميع حصونهم وهي عشرة.

ويهود وادي القرى غزاهم وحاصرهم ليالي وفتح الوادي وأصاب المسلمون به أموالاً كثيرة وأمتعة وميرة (٢).

وقريش: غزاهم بمكة وفتحها فكان الفتح المبين والنصر العزيز. وهو ازن: غزاهم بحنين.

وثقيف: غزاهم بالطائف. هؤلاء الذين غزاهم صَلَّى الله عليه وآله بنفسه في عقر ديارهم وهجم عليهم في مجبوحة قراهم سوى غزواته الأخرى سوى سراياه، وكان جميع غزواته بنفسه الشريفة: ستاً وعشرين غزوة وجميع سراياه: ستاً وثلاثين سرية وتفصيل ذلك تتكفل به كتب السير والله أعلم.

(١) (الف) مقترنين.

(٢) سورة بقره السورة: الضعف النصح التبريشي ص ١٠٧.

حَتَّىٰ ظَهَرَ أَمْرُكَ وَعَلَّتْ كَلِمَتُكَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ.

ظهر الشيء يظهر من باب منع، ظهوراً: تبيّن وبرز بعد الخفاء وظهر عليه: غلب وعلاً وأظهره الله.

و أمر الله تعالى هنا: دينه و شريعته كما فسّره قوله تعالى: «وَوَهَّبَ أَمْرَ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ» أى غلب دينه وعلاً (١).

و العلو: الإرتفاع و الغلبة والقهر أى: إرتفعت كلمتك أو غلبت وقهرت من قوهم علاً فلان فلاناً: إذا غلبه وقهره.

و كلمته تعالى، قيل: كلمة التوحيد.

وقيل: الدعوة إلى الإسلام قال تعالى: «وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا» (٢).

قال المفسرون: كلمة الذين كفروا هي دعوتهم إلى الكفر وعبادة الأصنام. و السفلى: الدنيا التي لا يبالي بها، و كلمة الله: هي دعوته إلى الإسلام أو كلمة التوحيد لا إله إلا الله والعليا العالية إلى يوم القيامة.

قوله عليه السلام: «ولو كره المشركون» جواب (لو) محذوف لدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة على جملة قبلها مقدرة، وكلتا هما في موضع الحال أى ظهر أمرك وعلت كلمتك لو لم يكره المشركون ذلك، ولو كرهوه أى على كلّ حال مفروض وقد حذفت الجملة في الباب حذفاً مطرداً لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة لأن الشيء إذا تحقّق عند المانع فلئن يتحقّق عند عدمه أولى، وعلى هذا السريديورما في (إن) و(لو) الوصليتين من التأكيد، وقد مرّ زيادة تحقيق لهذا على إن في صدر الدعاء.

والمشركون: هم الذين أشركوا بالله تعالى فجعلوا له شركاء في العبادة.

(١) تفسير الكشاف: ج ٢ ص ٢٧٧ وفي آخره: شرعه.

(٢) سورة التوبة: الآية ٤٠.

قال العلماء: وليس أحد في العالم يشبث الله سبحانه شريكاً في الوجوب والعلم والقدرة ولكن الثنوية يثبتون إلهين إثنين حكيماً يفعل الخير وسفياً يفعل الشرّاً والمتخذون معبوداً سوى الله تعالى فكثيرون منهم: عبدة الكواكب وهم: الصابئة، ومنهم: عبدة المسيح. ومنهم: عبدة الأوثان ولا دين باطل أقدم من دينهم، لأن أقدم الأنبياء الذين نقل إلينا تاريخهم هونوح عليه السلام وهو لما جاء بالردّ عليهم «وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا» (١) ودينهم باق إلى الآن وعبادتهم لها في مبدء الأمر لم تكن لاعتقادهم فيها أنها آلهة إذ العلم بأنّ هذا الحجر المنحوت في هذه الساعة ليس هو الذي خلقتني وخلق السماوات والأرض علم ضروري فيمتنع إطباق جمع عظيم عليه فوجب أن يكون لهم غرض آخر سوى ذلك وقد ذكروا فيه وجوهاً:

أحدها: أنّ بعضهم كأهل الصين والهند كانوا مجسّمة فاتخذوها أشباهاً لله تعالى وملأته واعتكفوا على عبادتها لقصد طلب الزلفى إلى الله وملأته.

الثاني: أنّهم إتخذوها أصناماً للكواكب وقصدوا بعبادتها عبادة الكواكب وهم بالحقيقة عبدة الكواكب.

الثالث: أنّ أصحاب الأحكام إتخذوها طلاسماً في أوقات مخصوصة وعظموها لإعتقادهم الانتفاع بها.

الرابع: أنّهم إتخذوها على صور رجال كانوا يعتقدون فيهم إجابة الدعوة وقبول الشفاعة فعبدوها على إعتقاد أنّ أولئك الرجال يكونون شفعاء لهم يوم القيامة عند الله وقالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله.

الخامس: لعلهم إتخذوها قبلة لصلاتهم وعبادتهم يسجدون إليها لا لها كما إنا

اَللّٰهُمَّ فَارِقَعُهُ بِمَا كَدَحَ فِيكَ اِلَى الدَّرَجَةِ الْعُلْيَا مِنْ جَنَّتِكَ حَتَّى لَا يُسَاوَى فِي مَثَرَتِهِ وَلَا يُكَافَأُ فِي مَرْتَبَتِهِ وَلَا يُوَازِيهِ لَدَيْكَ مَلَكٌ مُّقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُّرْسَلٌ.

نسجد إلى القبة لا للقبلة.

السادس: لعلهم كانوا حلولية فاعتقدوا جواز حلول الرب فيها.

فهذه الوجوه هي التي يمكن حمل مذهبهم عليها حتى لا يصير بحيث يعلم بطلانه بالضرورة ثم لما تطاول الأمد ونسي مبدء الأمر ظن جهال القوم أنها آلهة لهم يجب عبادتها فعبدوها وسموها آلهة واشبهت حال من يعتقد أنها آلهة مساوية لله تعالى في ذاته وصفاته تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً فسموا مشركين وسمى الله آلهتهم أنداداً تهكماً بهم (١) وتشبيهاً عليهم فقال: «فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» (٢) \*.

الفاء: فصيحة، أي إذا كان كذلك فارفعه.

و الباء: للسببية، و «ما»، مصدرية: أي بسبب كدحه كقوله تعالى: «فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا» (٣).

و الكدح: جهد النفس في العمل و الكد فيه بحيث يؤثر فيها، من كدح جلده: إذا خدشه.

وقيل: في قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحاً فُلاَئِيهِ» (٤) إن المراد بالإنسان محمد صلى الله عليه وآله والمعنى: إنك تكدح في تبليغ رسالات ربك فأبشر فإنك تلقى الله بهذا العمل.

(١) تهكم به: أي استهزه به واستخف. النهاية لابن الأثير ج ٥ ص ٢٦٨.

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٢.

(٣) سورة السجدة: الآية ١٤.

(٤) سورة الإنشقاق: الآية ٦.

و (في)، من قوله: «فيك» للتعليل: أي لأجلك أو ظرفية على حذف مضاف أي في سبيلك.

والدرجة: المرقاة والطبقة.

و العليا: اسم تفضيل مؤنث الأعلى وأصلها العلوى لأنها من: على يعلو فقلبت الواو ياءً تخفيفاً لما في كون الضمة في أول الكلمة والواو قرب الآخر من نوع ثقل مع قصد الفرق بين الاسم والصفة فقلبت الواو ياءً في الاسم دون الصفة، لكون الاسم أسبق من الصفة وإنما حكموا بأن العليا اسم لا صفة لأنها لا تكون وصفاً بغير الألف واللام، فلا تقول: درجة عليا، كما لا تقول دار دنيا، بل الدرجة العليا والدار الدنيا فأجريت مجرى الأسماء التي لا تكون وصفاً لأن الصفة لا تلزم حالة واحدة وإنما شأنها أن تكون مختلفة تارة نكرة وتارة معرفة فلما اختص الوصف بها بحال التعريف كان كونها صفة كلاً صفة ومثلها في ذلك الدنيا.

قال ابن جني: العليا والدنيا وإن كانتا صفتين إلا أنها خرجتا إلى مذهب الأسماء كالأجرى والأبطح (١).

و الجنة لغة: البستان من النخل و الشجر المتكاثر بالتفاف أغصانها فعلة من جنة: إذا ستره كأنها سترة واحدة لإلتفافها، وشرعاً اسم لدار الثواب كلها، ولما كانت الجنة درجات متفاوتات ومنازل متفاوتات كما قال تعالى: «أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ» (٢). وقال سبحانه: «هُمْ عُرِفُوا مِنْ فَوْقِهَا عُرْفٌ مُبْنِيَّةٌ نَجْوَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» (٣). وكان من مقتضى عدل الله تعالى أن يبلغ نفساً هي محل الرسالة أقصى ما استعدت له من درجات الكمال

(١) لم نعتبر عليه.

(٢) سورة الأنفال: الآية ٤.

(٣) سورة الزمر: الآية ٢٠.

ويعدها بذلك لكمال أعلى، دعا له صلى الله عليه وآله أن يرفعه تعالى إلى الدرجة العليا التي لا درجة أعلى منها.

وعن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: الوسيلة درجة عند الله ليس فوقها درجة فاسئلوا الله في الوسيلة (١).

وفي خبر آخر: الوسيلة درجة في الجنة ليس في الجنة درجة أعلى منها فاسئلوا الله أن يؤتيها (٢) على رؤوس الخلايق (٣). فكأن ما في الدعاء إشارة إلى ذلك:

قوله عليه السلام: «حتى لا يساوى في منزلة» يجوز أن تكون حتى بمعنى (كى) التعليلية وأن تكون بمعنى إلى أن.

وساواه مساواة: ماثله وعادله قدرأ وقيمة، ومنه قولهم: هذا يساوي درهماً: أي يعادل قيمته درهماً، وأما قولهم: يسوى درهماً فليس عربياً صحيحاً. وقيل: هي لغة قليلة.

و المنزلة: المكانة عند الملك ونحوه يقال: له منزلة عند الأمير وهي إستدارة من موضع النزول.

قوله عليه السلام: «ولا يكافأ في مرتبة» كافأ فلان فلاناً مكافأة وكفاء: ماثله وهو كفوهُ أي ماثله.

و المرتبة: المنزلة والمكانة كالرتبة بالضم من رتب الشيء رتباً بمعنى ثبت. قال الزمخشري في الأساس: ومن المجاز لفلان مرتبة عند السلطان ومنزلة وهو من أهل المراتب وهو في أعلى الرتب (٤) إنتهى.

(١) مسند احمد بن حنبل: ج ٣ ص ٨٣ وفيه: (أن يؤتيها).

(٢) (الف) يؤتيها.

(٣) مسند احمد بن حنبل: ج ٢ ص ٣٦٥ روى شطراً منه.

(٤) أساس البلاغة: ص ٢١٩.



والتكثير في الفقرتين للتعميم أي في شيء من المنازل والمراتب.  
 قوله عليه السلام: «ولا يوازيه لديك ملك مقرب» الإزاء: المحاذاة والمقابلة.  
 قال الجوهري: هو بازائه أي بحذائه وقد آزيت: إذا حاذيته ولا تقل وآزيت (١) انتهى.  
 وفي أساس اللغة: (٢) بنو فلان يؤازرون بني فلان أي يقاومونهم في كونهم إزاء  
 للحرب وفلان لا يوازيه أحد (٣). انتهى وما منعه الجوهري من قول وآزيت (٤) أثبتته  
 بعضهم وقال: إنها لغة لأهل اليمن تبدل الهمزة واواً فيقال: وآزيت وواتيته وهو  
 المشهور على ألسنة الناس.

### تبصرة

قال بعضهم: فائدة دعاء الأمة للرسول صلى الله عليه وآله وسلم برفعه إلى  
 الدرجة العليا وأقصى مراتب الزلفى أن الله سبحانه قدر له تلك الدرجة والمنزلة  
 بأسباب:

منها: دعاء أمته ورجبتهم إلى ربهم أن ينيله إياها وذلك بما نالوه على يده من  
 الإيمان والهدى كما يدل عليه أمره صلى الله عليه وآله وسلم لأمرته أن يسألوها له كما  
 مر في حديث الوسيلة وأنكر هذا جماعة من المتكلمين وخصوصاً الأصحاب وجعلوا  
 هذا من قبيل الدعاء بما وقع إمتثالاً لأمر الله تعالى في قوله: «صَلُّوا عَلَيَّ وَسَلِّمُوا  
 تَسْلِيمًا» (٥) وإلا فهو صلى الله عليه وآله وسلم قد أعطاه الله من علو الدرجة وقرب

(١) الصحاح للجوهري: ج ٦ ص ٢٢٦٨.

(٢) هكذا في الأصل: ولكن الصحيح أساس البلاغة.

(٣) أساس البلاغة: ص ١٦.

(٤) الصحاح للجوهري: ج ٦ ص ٢٢٦٨.

(٥) سورة الأحزاب: الآية ٥٦.

وَعَرَّفَهُ فِي أَهْلِهِ الطَّاهِرِينَ وَ أُمَّتِهِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ حُسْنِ الشَّفَاعَةِ  
أَجَلَ مَا وَعَدَنَّهُ.

المنزلة وعظيم الفضل والجزاء مالا يؤثر فيه دعاء داع وجد أو عدم وفائدة الدعاء إنها يعود إلى الأمة الداعين له لينالوا به زيادة الإيمان ويستفيدوا به الزلفى من الله تعالى وحسن الثواب كما جاء: «(من صَلَّى عَلَيَّ واحدة صَلَّى الله عليه عشراً)» (١). ولعل الأقرب من الصواب ما قاله بعض المحققين من أصحابنا: إنه لما كانت مراتب إستحقاق نعم الله تعالى غير متناهية كان غاية ذلك طلب زيادة كماله عليه السلام وقربه من الله عز وجل وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك \*.

عرفه الأمر تعريفاً: أعلمه إياه وعرفه بيته: أعلمه بمكانه، وأما عرفه به فبمعنى وسمه.

قال صاحب المحكم: «قال سيبويه: عرفته زيدا فذهب إلى تعدية عرف بالتثقيب إلى مفعولين يعني أنك تقول عرفت زيدا فيتعدى إلى واحد ثم تثقل الراء فيتعدى إلى مفعولين قال: وأما عرفته بزيد فإنما تريد عرفته بهذه العلامة وأوضحته بها فهو سوى المعنى الأول وإنما عرفته بزيد كقولك سميت بزيد» (٢) انتهى.

وأهل الرجل: عشيرته وأقاربه والمراد بهم هنا: أهل الكساء (٣) مع باقي الائمة الإثني عشر عليهم السلام لوصفهم بالطاهرين أي النقيين من الدنس والرجس في الميلاد والأعمال البرين من المآثم والذنوب صفائرها وكبائرها كما قال تعالى: «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» (٤).

أخرج الطبراني: عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال

(١) مسند احمد بن حنبل: ج ٢ ص ٤٨٥.

(٢) المحكم في اللغة لابن سيده: ج ٢ ص ٧٨.

(٣) (الف) الكساء.

(٤) سورة الأحزاب: الآية ٣٣.

لفاطمة عليها السلام: إئتيني بزوجك وابنيه فجاءت بهم فألقى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليهم كساء فدكياً ثم وضع يده عليهم ثم قال: اللهم هؤلاء أهل محمد وفي نسخة لفظ [آل محمد] فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد كما جعلتها على آل إبراهيم إنك حميد مجيد قالت أم سلمة فرفعت الكساء لأدخل معهم فجذبه من يدي وقال إنك على خير (١) وفي هذا المعنى روايات كثيرة سيأتي ذكر شيء منها إن شاء الله تعالى.

و الشفاعة: قيل: هي إصلاح حال المشفوع فيه عند المشفوع إليه وهذا دوري والأولى أن يقال: هي السؤال في التجاوز عن الذنب من الذي وقع الجنابة في حقه ويقال: شفع في الأمر شفاعاً إذا طالبت بوسيلة أودمأم والمراد بحسن الشفاعة: قبولها والرضا عمن شفع فيهم وبتعريفه ذلك: أن ينجز له وعده به فيعرفه واقعاً متحققاً معرفة شهودية حضورية وإن كان هو الآن به عالماً علماً يقينياً، فإن الأشياء قبل وجودها تكون معلومة للعالم بها وبعد وجودها تكون مشهودة له وإنما استعمل التعريف في هذا المعنى لأنه إذا شاهده عرف أنه ذلك الذي علم به من قبل فكأنه عرفه إياه، وما قيل: من أن معنى عرفه: أذقه بعيد جداً. وأبعد منه قول بعضهم: يجوز أن يكون من العرف بالفتح، بمعنى الرائحة الطيبة وأن يكون من العرف بالضم بمعنى المعروف بل لا يكاد يصح. وإنما دعا الله تعالى بذلك مع العلم بأنه لا يخلف الميعاد لأنه سأل له أجل الموعود وعدم الخلف يصدق على إنجاز أذناه وإن لوحظ سعة كرمه تعالى فلا يكون اللابق به جل شأنه إلا إنجاز أجل ما وعد خصوصاً مع أحب خلقه إليه وأكرمهم لديه فلائن معظم الغرض في الدعاء إظهار سياء العبودية، أو المراد: وفق أهل شفاعته للأعمال التي بها يصيرون أهلاً لأجل ما وعدته به من

حسن الشفاعة وأعصمهم عما لا يستحقون به ذلك كما في قوله تعالى: «رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ» (١).

فإن قلت: كيف تكون الشفاعة في أهله الطاهرين وهم معصومون من جميع الذنوب وقد قال عليه السلام: «إنما شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي وأما المحسنون فما عليهم من سبيل» (٢)؟

قلت: قد علمت أن معظم الغرض في الدعاء إظهار سيئات الافتقار والعبودية فلا منافاة، أو المراد بالشفاعة فيهم شفاعة مخصوصة لا السؤال في التجاوز عن الذنوب ولذلك عبر بحسن الشفاعة وسيأتي أن الشفاعة على أقسام منها: رفع الدرجات وفي الحديث: «إنه لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا وهو محتاج إليه صلى الله عليه وآله وسلم يوم القيامة» (٣).

ويحتمل أن يكون المراد بالشفاعة شفاعتهم لغيرهم لا الشفاعة لهم وكذا شفاعة أمته المؤمنين فتكون «في» من قوله: «في أهله الطاهرين» متعلقاً بوعدته، أو هي للمصاحبة بمعنى مع كقوله تعالى: «أَدْخُلُوا فِي أُمَمٍ» (٤) أي معهم فيكون ظرفاً مستقراً في محلّ النصب على الحال من الضمير المنصوب في عرقه لا متعلقاً بالشفاعة، والمعنى عرقه مع أهله الطاهرين وأمته المؤمنين أجلّ ما وعدته من حسن الشفاعة في يوم القيامة فلا يكون المشفوع فيهم له ذكر هنا وقد نقل إجماع المفسرين في قوله تعالى: «عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً» (٥)، على أن المقام المحمود هو مقام الشفاعة.

(١) سورة آل عمران: الآية ١٩٤.

(٢) وسائل الشيعة: ج ١١ ص ٢٦٦ ح ١١ باب ٤٧ من أبواب جهاد النفس.

(٣) الكافي: ج ٨ ص ٤٠٥ رسالة أبي عبد الله عليه السلام إلى جماعة الشيعة مع اختلاف

(٤) سورة الاعراف: الآية ٣٨.

(٥) سورة الاسراء: الآية ٧٩.

وعن الباقر عليه السلام: في قوله تعالى: «وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِئَةٍ كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» قال: ذاك النبي عليه السلام وعلى يقوم على كوم قد علا على الخلايق فيشفع ثم يقول: يا عليّ إشفع فيشفع ويشفع الرجل في القبيلة ويشفع الرجل في أهل البيت ويشفع الرجل للرجلين على قدر علمه (١) فذلك المقام المحمود (٢).

وعنه عليه السلام: في قوله تعالى: «وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ» قال: شفاعة النبي «والذي جاء بالصدق»: شفاعة عليّ، «أولئك هم الصديقون»: شفاعة الاثثة (٣).

وروي: أن أقل المؤمنين شفاعة من يشفع في ثلاثين ألفاً (٤)، والأخبار في ذلك كثيرة.

وإن حلت معنى أهله الطاهرين عليهم السلام على الذين هم أعم من المعصومين عليهم السلام وفسرت الطهارة بالطهارة في الميلاد والنسب، فلك جعل الشفاعة فيهم وفي أمته المؤمنين، وكانت (في) متعلقة بالشفاعة فيكون أهله وأمته هم المشفوع فيهم كما روي عنه عليه السلام إنه قال: أول من أشفع له يوم القيامة أهل بيتي ثم الأقرب فالأقرب (٥).

وعن ابن عباس: في قوله تعالى: «وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى» ولسوف يشفعك يا محمد يوم القيامة في جميع أهل بيتك تدخلهم كلهم الجنة ترضى بذلك

(١) (الف) عمله هكذا في المناقب.

(٢) المناقب لابن شهر آشوب: ج ٢ ص ١٦٥ مع اختلاف يسير في العبارة.

(٣) المناقب لابن شهر آشوب: ج ٢ ص ١٦٥.

(٤) اعتقادات الصدوق ضمن شرح باب الحادي عشر ص ٨٤ وفيه: [لثلاثين ألفاً].

(٥) لم نعر عليه، إلا أن قريباً منه في المناقب لابن شهر آشوب: ج ٢ ص ١٦٤.

عن ربك (١)

و عن علي عليه السلام: انه قال صلى الله عليه وآله وسلم: إذن لا أَرْضَى  
وواحد من أمتي في النار (٢).

و عن الصادق عليه السلام: رضا جدي صلى الله عليه وآله أن لا يدخل النار  
موثد (٣).

و لقد أغرب من زعم أن المراد بحسن الشفاعة، الشفاعة الحسنة في قوله تعالى:  
«مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ  
كِفْلٌ مِنْهَا» (٤).

ثم قال: وقد فسرت الشفاعة الحسنة بالشفاعة فيما يجوز في الدين والدعاء  
للمؤمنين أو أن يصير الإنسان شفيع صاحبه في جهاد عدوه لتحصيل الغنيمة عاجلاً  
والتواب آجلاً والإصلاح بين الاثنين والشفاعة السيئة: بعكس هذا قال: والتفسير  
الأخير بعيد في هذا المقام (٥) إنتهى كلامه ولا يخفى بعده عن الصواب.

### تتمّة

قال بعض العلماء: الشفاعات خمس:

الأولى: الإراحة من هول الموقف، وهذه يشترك فيها جميع الأمم كما دلت  
عليه الأخبار.

الثانية: في إدخال قوم الجنة بغير حساب.

(١) المناقب لابن شهر آشوب: ج ٢ ص ١٦٥.

(٢) و(٣) غرائب القرآن و رغائب الفرقان: ج ٣ ذيل الآية ٥ مر. سورة الضحى.

(٤) سورة النساء: الآية ٨٥.

(٥) مجمع البيان: ج ٣ ص ٨٤ نقلاً بالمعنى.

يَا نَافِذَ الْعِدَّةِ يَا وَاقِيَ الْقَوْلِ يَا مُبَدِّلَ السَّيِّئَاتِ بِأَضْعَافِهَا مِنَ  
الْحَسَنَاتِ إِنَّكَ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ.

الثالثة: في إدخال قوم حوسبوا واستحقوا العذاب أن لا يعذبوا.

الرابعة: في إخراج من أدخل النار من العصاة.

الخامسة: في رفع الدرجات.

و أنكر بعض المعتزلة والخوارج؛ الشفاعة الرابعة، وتمسكوا بقوله تعالى: «فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ» (١) وبقوله تعالى: «مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمٍّ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ» (٢).

و أجيب: بأن هذه الآيات في الكفار ومذهب أصحابنا والأشاعرة جواز الشفاعة عقلاً ووجوبها سمعاً لصريح قوله تعالى: «يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرِضِيَ لَهُ قَوْلًا» (٣). وقوله تعالى: «وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى» (٤) وقد جاءت الأخبار التي مبلغها التواتر بصيغة الشفاعة في الآخرة لمذنبين المؤمنين جعلنا الله ممن تناله شفاعة نبيه وآله الطاهرين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين \*

نافذ العدة بالذال المعجمة: أي ماضيها، من نفذ السهم كقعد نفوذاً: إذا خرق الرمية وخرج منها، أي: لا خلف لعدته بل هي ماضية لا مرد لها كالسهم النافذ لا مرد له ولا وقوف.

و العدة: الوعد، وأصلها وعدة بالكسر استثقلت الكسرة على الواو فنقلت إلى العين ثم حذفت الواو ولزمت تاء التأنيث عوضاً منها.

(١) سورة المذثر: الآية ٤٨.

(٢) سورة الغافر: الآية ١٨.

(٣) سورة طه: الآية ٩١.

(٤) سورة الأنساء: الآية ٢٨.

قال الفرّاء: يقال: وعده خيراً ووعده شراً بإسقاط الألف (١).  
 فإذا أسقطوا الخير والشر قالوا في الخير: وعده، وفي الشر: أو وعده بالألف، وفي  
 الخير: الوعد والعدة، وفي الشر: الإيعاد والوعيد، فإذا قالوا أو وعده بالشر: أثبتوا  
 الألف مع الباء.  
 قال صاحب المحكم: وقال ابن الأعرابي: أو وعده خيراً بالألف وهو نادر  
 وأنشد:

يسطني مرة ويوعدي      فضلاً طريقاً إلى أياديه إنتهى (٢)  
 والخلف في الوعد عند العرب كذب، وفي الوعيد كرم قال الشاعر:  
 إذا وعد السراء أنجز وعده      وإن أوعد الضراء فالعفو مانعه  
 ولخفاء الفرق في ذلك من كلام العرب إنتحل بعض أهل البدع القول  
 بوجود الوعيد قياساً على الوعد لجهلهم باللغة العربية.  
 وقد نقل: أنّ أبا عمرو بن العلاء نبّه عمرو بن عبيد وهو طاغية المعتزلة على  
 ذلك فلم يقبل (٣).

حكى المبرد: عن أبي عثمان المازني قال: حدّثني محمد بن مسقر، قال: جمعنا  
 بين أبي عمرو بن العلاء وعمرو بن عبيد في مسجدنا فقال له: أبو عمرو ما الذي  
 يبلغي عنك في الوعيد؟ فقال: إنّ الله وعد وعداً وأوعد إيعاداً فهو منجز وعده  
 ووعيده فقال أبو عمرو: أبيت أبا عثمان إلّا العجمة ولا أعني عجمة لسانك ولكن  
 فهمك ان العرب تعدّ الرجوع عن الوعد لوماً وعن الوعيد كرمًا وأنشد:

(١) تاج العروس: ج ٢ ص ٥٣٦.

(٢) المحكم لابن سيده: ج ٢ ص ٢٣٧.

(٣) المصباح المنير: ص ٩١٦.



وَاتِي إِذَا أَوْعَدْتَهُ أَوْ وَعَدْتَهُ      تخلف إيعادي ومنجز مواعيدي (١)  
وذلك أَنَّ الوعدَ حقٌّ عليه والوعيدُ حقٌّ له، ومن أسقط حقَّ نفسه فقد أتى  
بالجود والكرم، ومن أسقط حقَّ غيره فذلك هو اللوم فهذا هو الفرق بين الوعد  
والوعيد، على أَنَّ كُلَّ ما ورد من وعيد الفساق فهو مشروط بعدم العفو كما أنَّه  
مشروط بعدم التوبة وفقاً فلا يلزم من تركه الكذب في كلام الله تعالى.  
ووافي القول: أي: صادقاً يقال: وفي وأوفى بمعنى.

و القول: الكلام، وقيل: القول: في الخير، والقال والقيل والقالة في الشر.  
قوله عليه السلام: «يا مبدل السيئات بأضعافها من الحسنات» إشارة إلى قوله  
تعالى: «إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ  
حَسَنَاتٍ» عن ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقتادة: أنَّ هذا التبديل إنما يكون في  
الدنيا فيبدلهم بالشرك إيماناً وبقتل المسلمين قتل المشركين وبالزنا عفة وإحصاناً (٢)  
فبشرهم الله تعالى أَنَّهُ يوقفهم هذه الأعمال الصالحة إذا تابوا وآمنوا وعملوا سائر  
الأعمال الصالحات.

وقال الزجاج: السيئة بعينها لا تصير حسنة ولكن السيئة تمحى بالتوبة  
وتكتب الحسنة مع التوبة (٣).

وذهب سعيد بن جبير: إلى ظاهر الآية وهو أَنَّهُ تعالى يحو السيئة عن العبد  
ويثبت له بدلها الحسنة وأكد هذا الظاهر بما روى مرفوعاً: «لِيَتَمَتَّنَ أَقْوَامٌ أَنَّهُمْ  
أَكْثَرُوا مِنَ السَّيِّئَاتِ قِيلَ: مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: الَّذِينَ يُبَدِّلُ سَيِّئَاتِهِمْ

(١) المصباح المنير: ص ٩١٦ مع تقديم وتأخير.

(٢) مجمع البيان للطبرسي: ج ٧-٨ ص ١٨٠ مع اختلاف يسير في العبارة.

(٣) التفسير الكبير للفخر الرازي: ج ٢٤ ص ١١٢.

حسنات»(١).

وقال القاضي والقفال: أنه تعالى يبذل بالعقاب الثواب، فذكر السبب وأراد المسبب(٢).

وقيل: يبذل بملكة المعصية ودواعيها في النفس ملكة الطاعة بأن يزيل الأولى ويأتي بالثانية.

وروى علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن أبي جعفر وإبراهيم، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام: قال: إذا كان يوم القيامة أوقف الله المؤمن بين يديه وعرض عليه عمله فينظر في صحيفته فأول ما يرى سيئاته فيتغير عند ذلك لونه فيقول الله عز وجل: بدلوا سيئاته حسنات وأظهروها للناس فيبديها الله لهم فيقول الناس أما كان هؤلاء سيئة واحدة وهو قوله تعالى: «يبدل الله سيئاتهم حسنات»(٣).

وفي رواية عن الصادق عليه السلام: إذا كان يوم القيامة تجلّى الله تعالى لعبده المؤمن فيقفه على ذنوبه ذنباً ذنباً ثم يغفر له لا يطلع على ذلك ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا ويستريح عليه ما يكره أن يقف عليه أحد ثم يقول: لسيئاته كوفي حسنات(٤)، وروى مسلم في صحيحه مرفوعاً إلى أبي ذر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: يؤتى بالرجل يوم القيامة فيقال: أعرضوا عليه صغار ذنوبه ويخبأ عنه كبارها فيقال: عملت يوم كذا وكذا وهو مقترلاً ينكره، وهو مشفق من الكبار فيقال: أعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة فيقول: إن لي ذنباً ما أراها هاهنا قال: ولقد

(١) الدر المنثور للسيوطي: ج ٥ ص ٧٩ و ٨٠.

(٢) أنوار التنزيل للبيضاوي: ج ٢ ص ١٥١ وكذلك في التفسير الكبير: ج ٢٤ ص ١١٢.

(٣) تفسير القمي: ج ٢ ص ١١٧.

(٤) عيون أخبار الرضا: ج ٢ ص ٣٣ وفيه: عن رسول الله صلى الله عليه وآله.

رأيت رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم ضحك حتى بدت نواجذه (١).  
فإن قلت: الآية إنما دلّت على تبديل السيئات حسنات فما بال الأضعاف  
الواقعة في الدعاء؟

قلت: أما على القول بأنّ هذا التبديل يكون في الدنيا إمّا بالتوفيق للأعمال  
الصالحة بعد الأعمال السيئة كما نقل عن ابن عباس (٢)، وإمّا تبديل ملكة  
المعصية بملكة الطاعة فوجه الأضعاف ظاهر لأنّ: «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ  
أَمْثَالِهَا» (٣) بنصّ الكتاب.

وأما على القول بأنّ التبديل يكون في الآخرة كما دلّت عليه الأخبار المذكورة  
فالظاهر أنّه إذا بدّل سيئة العبد حسنة فكأنّه جاء بالحسنة، وقد قال تعالى: «مَنْ جَاءَ  
بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا» (٤) ويفعل الله بالمؤمنين ما يشاء من الخير ولذلك ختم  
الدعاء بقوله عليه السلام: «إنّك ذو الفضل العظيم» تذيلاً لما سبق وتقريراً  
لمضمونه.

والفضل: الخير والإحسان ابتداءً.

والعظيم: ضدّ الحقير، كما أنّ الكبير ضدّ الصغير، وكما أنّ الحقير دون الصغير،  
فكذلك العظيم فوق الكبير، ويستعملان في الصور والمعاني يقال: رجل عظيم وكبير:  
أي جتّة أو قدراً، وهو هنا صفة للفضل كما وقع في التنزيل مكرراً: «وَاللهُ ذُو الْفَضْلِ  
الْعَظِيمِ» (٥).

(١) صحيح مسلم ج ١ ص ١٧٧ ح ٣١٤/١٩٠ مع اختلاف يسير في العبارة.

(٢) كتاب مجموعة من التفاسير: ج ٤، ص ٤٥٨.

(٣) سورة الأنعام: الآية ١٦٠.

(٤) سورة الأنعام: الآية ١٦٠.

(٥) سورة الجمعة: الآية ٤.

و وقع في نسخة مضبوطاً بالضمّ على أنّه صفة له تعالى والأوّل أنسب بالمقام وفيه إيذان بأنّ جميع الإحسان الواقع والمرجوّ، رشة من بحار افضاله وعظيم إحسانه ونواله وإنّ من حرم ذلك ليس لضيق ساحة فضله بل لعدم إستعداد المحروم وقابليّته نسأل الله أن لا يحرمنا من فضله العظيم وجوده العظيم بجاه نبيّه الكريم وأهل بيته الطاهرين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين والحمد لله ربّ العالمين.

قال مؤلفه: العبد علىّ بن أحمد الحسيني كان الله تعالى له هذا آخر الروضة الثانية من رياض السالكين من شرح صحيفة سيّد العابدين، وتتلوها بعون الله وتوفيقه الروضة الثالثة في شرح دعائه عليه السّلام في الصلاة على حملة العرش وكل ملك مقرب والله الحمد.

إلى هنا ينتهى الجزء الأوّل من هذا الكتاب النفيس حسب تجزئتنا ويليّه الجزء الثانی وأوله الروضة الثالث ان شاء الله تعالى.



## فهرس الموضوعات

٥	مقدمة المحقق
٢٥	نماذج النسخ الخطية للكتاب
٣١	رسالة الأخبار الخمسة من مسلسل الحديث بالآباء:
٣٢	١- بأي لغة خاطبك ربك ليلة المعراج
٣٣	٢- إن علياً لأخيشن في ذات الله
٣٤	٣- إن علياً ممسوس في ذات الله
٣٧	٤- كان لرسول الله صلى الله عليه وآله سرّ قلما عُثر عليه
٣٨	٥- نحن بنوعبد المطلب ما عا دانا بيت إلا وقد خرب
٤٠	قصيدة في مدح أمير المؤمنين عليه السلام للمؤلف
٤١	الفصول القصار للمؤلف
٤٣	مقدمة الكتاب
٥٣	شرح إسناد الصحيفة السجادية
٥٦	فائدة في التلقيب والتكنية
٥٨	تنبيه حول بعض الرواة المذكورين في سند الصحيفة
٥٩	إضافة ربيع إلى شهر
٦١	معنى عرض الحديث •
٦١	حقيقة التضمن
٦٢	ترجمة أبي منصور العكبري
٦٢	معنى العدالة

- ٦٤ ترجمة أبي المفصل الشيباني
- ٦٦ ترجمة الشريف أبوعبدالله جعفر بن محمد
- ٦٦ ترجمة عبدالله بن عمر بن الخطاب الزيات
- ٦٧ في بيان الحديث العالي السند
- ٦٨ ترجمة علي بن النعمان الأعلم
- ٦٨ ترجمة المتوكل بن عمير
- ٦٩ ترجمة يحيى بن زيد
- ٧٠ ترجمة الإمام جعفر بن محمد عليه السلام
- ٧٣ ترجمة زيد بن علي عليه السلام
- ٨٠ ترجمة الإمام محمد الباقر عليه السلام
- ٨٢ معنى هل ونعم والذكر
- ٨٣ معنى الأمر
- ٨٣ بحث حول وفيم وألام وعلام
- ٨٤ معنى الفدي
- ٨٥ معنى أحبه
- ٨٦ الإنكار التويخي
- ٨٦ معنى هات
- ٨٧ بحث حول المحو والإثبات
- ٨٨ لله تعالى كتابان
- ٩١ مذهب الزيدية في الإمامة روايات حول التقية ولزوم البيت
- ٩٤ حتى خروج القائم عليه السلام
- ٩٥ معنى الملبى
- ٩٧ علم الأئمة عليهم السلام

- ٩٨ معنى أملأ
- ٩٨ الإبدال في اللغة
- ٩٩ تحقيق في معنى الصحيفة
- ١٠٠ أول كتاب صنف في الإسلام
- ١٠١ معنى النسخ
- ١٠٢ معنى أوصى وصان
- ١٠٣ معنى دان وطاق وسعد
- ١٠٣ معنى السعادة الدنيوية والأخروية
- ١٠٥ معنى ختم
- ١٠٦ حرف لولا
- ١٠٧ معنى الضنين
- ١٠٨ في معنى «أخذه عن أبيه»
- ١٠٩ في علوم الأئمة أيضاً
- ١٠٩ تحقيق في أن علوم الأئمة كشفية لدنية
- ١١٠ تنبيه حول الجفر والجامعة ومصحف فاطمة
- ١١٣ استعمال الخوف مقام العلم
- ١١٦ ترجمة محمد بن الحسن ذي النفس الزكية
- ١١٩ معنى بكى
- ١٢٠ معنى الوجد
- ١٢٢ تنبيه حول بكاء الإمام الصادق عليه السلام على يحيى بن زيد
- معنى أين وها
- ١٢٦ ترجمة إسماعيل ابن الإمام جعفر الصادق عليه السلام
- ١٢٧ فائدة في رد من قال: ما بد الله أمرهما بدا له في إسماعيل



- ١٢٩ معنى أهلاً
- ١٣١ ترجمة حياة عبدالله بن الحسن المحض
- ١٣٢ في تفسير آية (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ)
- ١٣٦ معنى الأخ
- ١٣٧ ترجمة أخوة يحيى بن زيد
- ١٣٩ نسب المؤلف
- ١٣٩ الفرق بين ذهب به وأذهبه
- ١٤١ معنى حين
- ١٤٣ إِنَّ الإمام يجوز له أَنْ يخلف على ما يعلمه من المغيبات
- ١٤٤ معنى لاحول ولا قوة إِلَّا بالله
- ١٤٦ معنى كيف
- ١٤٧ استعمال الدعاء للتعريض
- ١٤٨ في ترتيب درجات النوم
- ١٤٩ الصورة في عالم الملكوت تابعة للمعنى
- ١٥٠ الفرق بين الجلوس والقعود
- ١٥١ تعريف الحزن والغم
- ١٥١ فائدة في حقيقة النوم والرؤيا
- ١٥٣ هدية في أَنَّ النفوس القدسية مخالفة بما هيَّتها لسائر النفوس الضعيفة
- ١٥٤ معنى جبرئيل
- ١٥٥ إكمال في حقيقة نزول الملك بالوحي على الرسول صَلَّى الله عليه وآله
- ١٥٩ معنى الآية
- ١٦٠ أنواع وطرق الوحي
- ١٦٣ بنو أمية هم الشجرة الملعونة في القرآن

- ١٦٧ ذكر تاريخ هجرة الرسول (ص) إلى المدينة
- ١٦٩ ذكر مدة خلافة الثلاثة
- ١٧٠ الإشارة إلى ملك بني أمية وبني العباس
- ١٧١ في أن العامة روت أيضاً أن «ألف شهر» هي مدة ملك بني أمية
- ١٧٣ معنى (وما أدراك ماليلة القدس)
- ١٧٥ معنى الملك والمدة والمطاوله
- ١٧٧ معنى الشيعة
- ١٧٨ روايات في مظلومية الشيعة
- ١٧٩ بيان معنى آية (ألم تر إلى الذين بدلوا...)
- ١٨٠ بحث في نعمة الله
- ١٨٢ معنى الحب
- ١٨٣ معنى الكفر والنفاق
- ١٨٥ تتمه في ذكر روايات العامة والخاصة في أن الآية السابقة نزلت في بني أمية
- ١٨٨ ترجمة الإمام المهدي عليه، السلام
- ١٩٢ نكتة لطيفة في أن مكروه الأئمة والشيعة واحد
- ١٩٣ تنبيه حول عدم خروج الإمامين الباقر والصادق عليها السلام لعدم الناصر
- ١٩٤ جوابان لدفع، إشكال حول خروج الحسين عليه السلام
- ١٩٦ إن الأئمة لو وجدوا أنصاراً لخرجوا
- ١٩٧ معنى النيف
- ١٩٨ ترجمة محمد بن الحسن بن روزه أبوبكر المدائني
- ٢٠١ تعداد أبواب الصحيفة السجادية
- ٢٠٩ وجه تسمية الإمام جعفر بن محمد عليه السلام بالصادق
- ٢١٠ ترجمة الإمام زين العابدين عليه السلام

## الروضة الأولى

- ٢١٧ نص الدعاء الأول في التحميد لله عز وجل والثناء عليه
- ٢٢٣ تنبيه: (إذا) للاستمرار في الأحوال الماضية والحاضرة والمستقبلية
- ٢٢٤ تبصرة في أنَّ الدعاء إذا لم يبدأ بالحمد فهو أبطر
- ٢٢٥ تتمّة مهمّة في الدعاء لغةً وعرفاً
- ٢٢٦ الأخبار في فضل الدعاء والترغيب فيه
- ٢٢٦ دفع توهمات الظاهرية في أنَّ الدعاء لافائدة فيه
- ٢٢٩ كيفية الرغبة والرغبة والتضرّع والتبتل والإبتهال
- ٢٣٠ ردّ القائل بأنَّ الاشتغال بالدعاء ينافي الرضا بالقضاء
- ٢٣٠ معنى الحمد والثناء
- ٢٣١ تنبيه إلى رجوع المحامد كلّها إليه سبحانه
- ٢٣١ في معنى لفظ «الله» جلّ جلاله
- ٢٣٤ في معنى الأول
- ٢٣٧ في معنى أوليته تعالى
- ٢٣٩ تقدّمه سبحانه على ما سواه بجميع التّقديرات الخمسة
- ٢٤٠ في معنى أنّه تعالى هو الآخر
- ٢٤١ إنّه تعالى أول من حيث الوجود، وآخر من حيث الوصول والشهود
- ٢٤١ بيان الامام الصادق عليه السلام بالنسبة إلى معنى الأول والآخر
- ٢٤١ تنبيه في أنَّ أوليته تعالى عين آخريته وآخريته عين أوليته
- ٢٤١ معنى قوله عليه السلام: «بلا آخر يكون بعده»
- ٢٤٣ إكمال في مذهب جهم بن صفوان في معنى كونه تعالى آخراً

- ٢٤٤ رأي النيسابوري في معنى الأول والآخر
- ٢٤٤ تعريف البصر، وبيان كيفية الإبصار
- ٢٤٥ لَمْ قصرت الأبصار عن رؤيته تعالى؟
- ٢٤٦ تذنب في جواز رؤيته تعالى عند أهل السنة
- ٢٤٩ الجواب عن الآيات والروايات الظاهرة في وقوع الرؤية في الآخرة
- ٢٥١ تبصرة في ذهاب جَدِّ المؤلف إلى جواز المشاهدة الحضورية في الآخرة وبيان ذلك
- ٢٥٥ تعريف الوهم
- ٢٥٥ عجز الأوهام عن نعتة سبحانه
- ٢٥٧ تنبيه في أَنَّ ما يدركه العارفون من صفاته بالبراهين صادقاً عليه سبحانه
- ٢٦٠ الفرق بين الابتداع والإختراع
- ٢٦٠ معنى قدرته تعالى
- ٢٦١ معنى الخلق
- ٢٦١ الفرق بين المفعول المطلق والمفعول به
- ٢٦٢ ليس صنعه تعالى كصنع البشر
- ٢٦٣ في أَنَّ قدرته تعالى عين ذاته
- ٢٦٤ معنى مشيئته تعالى
- ٢٦٦ المراد من إرادته تعالى
- ٢٦٦ معنى المحبة
- ٢٦٨ جميع الخيرات رشح من خيره تعالى
- ٢٦٩ في بيان معنى قوله «ولا يستطيعون تقمماً إلى ما أخرهم عنه»
- ٢٧٠ في بيان أوجه «جعل»
- ٢٧١ في بيان معنى الروح
- ٢٧٢ معنى قول أمير المؤمنين عليه السلام: «من عرف نفسه فقد عرف ربه»

- ٢٧٣ للروح وجودان حقيقي ونسبي
- ٢٧٣ في بيان معنى الزوج
- ٢٧٦ في بيان معنى القوت
- ٢٧٦ المعلوم أي القدر الذي تقتضيه الحكمة لا القدرة
- ٢٧٧ معنى الرزق لغة وعرفاً عند الأشاعرة والمعتزلة والاستدلال لكل منهما
- ٢٨٠ تبصرة في أنّ القوت والرزق أعم من الجسماني والروحاني
- ٢٨١ في بيان معنى نقص وزاد
- ٢٨٢ ضبط «نقص» في نسخة ابن إدريس نكتة لطيفة
- ٢٨٣ تعريف الحياة
- ٢٨٤ معنى الأمد
- ٢٨٥ تنبيه في أنّ الأجل الموقوت لا ينافي الأجل الموقوف
- ٢٨٥ الأجل محتوم وموقوف
- ٢٨٦ تذييب في اختلاف الأشاعرة والمعتزلة في المقتول ونحوه
- ٢٨٦ لكل ذي حياة أجلان: طبيعي واخترامي
- ٢٨٧ معنى يتخطى ، وهل هو بالهمز أم لا؟
- ٢٨٩ هل إستعمال الأيَّام في الشرّ أم في الخير والشر؟
- ٢٩٠ الفرق بين العام والسنة
- ٢٩٠ في بيان معنى الدهر
- ٢٩١ في بيان معنى الأثر
- ٢٩٢ لماذا عبّر عن الاماتة بالقبض
- ٢٩٣ تبصرة في تعريف الثواب والعقاب والقول في وجوبها
- ٢٩٥ المسألة الأولى: في أنّ الثواب والعقاب يجب خلوصهما من الشوائب
- ٢٩٦ المسألة الثانية: في وجوب دوام ثواب أهل النعم وعقاب أهل الحميم

- ٢٩٦ المسألة الثالثة: في وقت استحقاق الثواب والعقاب
- ٢٩٧ تذكرة في معنى الإقتباس وأقسامه
- ٢٩٩ معنى العدل
- ٣٠٠ القول في نفي المعاد
- ٣٠٢ في بيان معنى العبد
- ٣٠٣ وقوع الشرط صلة وصفة وحالاً
- ٣٠٤ الفرق بين المعرفة والعلم
- ٣٠٥ معنى البلاء والفرق بينه وبين الإبتلاء
- ٣٠٦ في معنى المنة
- ٣٠٨ في «كذلك» وجهان
- ٣٠٨ معنى قوله: «ولو كانوا كذلك لخرجوا من حدود الإنسانية»
- ٣٠٩ في بيان معنى الإنسان
- ٣٠٩ في بيان معنى قوله تعالى: «في محكم كتابه»
- ٣١٠ في معنى قوله تعالى: «إن هم إلا كالأنعام»
- ٣١١ نظر الإمامية والمعتزلة والأشاعرة في وجوب شكر المنعم
- ٣١٤ معنى تعريف الله سبحانه نفسه
- ٣١٥ تبصرة في المراد بمعرفته سبحانه، وطرق معرفة الشيء
- ٣١٦ استحالة معرفة كنه ذاته سبحانه وحقيقة صفاته
- ٣١٨ معنى الإلهام والوحي والفرق بينهما
- ٣١٨ في بيان معنى الشكر
- ٣١٩ تذكرة في حمدة عليه السلام لله تعالى على إلهام الشكر
- ٣٢٠ في بيان معنى العلم والربوبية
- ٣٢٠ باب العلم بالربوبية من أعظم النعم التي يجب الحمد عليها

- ٣٢١ أبواب العلم بربوبيته تعالى تنحصر في ثلاثة أقسام
- ٣٢٢ في بيان معنى الإخلاص
- ٣٢٢ في بيان معنى التوحيد لغةً واصطلاحاً
- ٣٢٣ مراتب التوحيد
- ٣٢٥ في بيان معنى الإلحاد
- ٣٢٦ في بيان معنى الشك
- ٣٢٧ في بيان معنى قوله عليه السلام: «حمداً نَعْمُ به فيمن حمده من خلقه»
- ٣٢٨ في بيان معنى الرضا ومراتبه
- ٣٢٨ علة بدئه عليه السلام بالرضا مع أنَّ حصوله بعد العفو
- ٣٢٩ في بيان معنى كريم العفو
- ٣٣٠ في بيان معنى الضياء والظلمة
- ٣٣١ في بيان معنى البرزخ
- إتنبهات:**
- ٣٣١ الأول: في بقاء النفوس الناطقة بعد خراب الأبدان
- ٣٣٢ الثاني: في تجسيم الأعمال والاعتقادات في النشأة الأخرى
- ٣٣٣ الثالث: في حمل البرزخ على الوجود في عالم الشهود
- ٣٣٥ تبصرة فيها تذكرة: في تعلق الأرواح بعد مفارقتها للأبدان بأشباح مثالية
- ٣٣٦ المؤمن أكرم على الله من أن يجعل روحه في حواصل طيور خضر
- ٣٣٦ مامن مؤمن يموت إلّا قيل لروحه: الحقي بوادي السلام
- ٣٣٧ إنَّ الاشباح ليست في كثافة الماديات ولا في لطافة المجردات
- ٣٣٨ القول بوجود هذا العالم إلى الأنبياء والأولياء والمتألهين
- ٣٣٩ معنى المبعث، وأوّل هول من أهوال يوم القيامة

- ٣٤٠ معنى الأشهاد، والفائدة من قيامه
- ٣٤١ في أَنَّ الأئمة هم الأمة الوسط وشهداء الله
- ٣٤١ المقتبس ليس بقرآن حقيقة
- ٣٤١ معنى قوله: «يوم تجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون»
- ٣٤٢ معنى قوله: «يوم لا يغني مولى عن مولى شيئاً»
- ٣٤٣ في بيان معنى عَلَيَّونَ
- ٣٤٤ خلق الله الأئمة من أعلى عَلَيَّينَ
- ٣٤٥ كل ما يدركه الإنسان بحواسه يرتفع منه أثر إلى روجه
- ٣٤٦ معنى «كتاب مرقوم يشهده المقرَّبون»
- ٣٤٦ في بيان معنى قرَّت العين
- ٣٤٦ في بيان معنى الفرح والحزن
- ٣٤٧ معنى قوله: «إذا برقت الأبصار»
- ٣٤٨ المراد بابيضاض الوجوه وإسودادها في الآخرة
- ٣٤٩ في بيان معنى العتق
- ٣٥٠ في بيان معنى الأليم. وعلة وصف العذاب به
- ٣٥٠ في بيان معنى الجوار
- ٣٥١ اشتقاق لفظ «الملائكة»
- ٣٥٢ اشتقاق لفظ «النبي»
- ٣٥٣ الفرق بين الرسول والنبي
- ٣٥٤ تعريف الرسول والنبي
- ٣٥٥ تنبيه في أَنَّ الأنبياء أفضل من الملائكة
- ٣٥٦ الدار الآخرة خلقت لذاتها فهي محل الإقامة
- ٣٥٦ تبصرة: في بيان معنى «دارالمقامة ومحل الكرامة»



- ٣٥٨ في بيان معنى الخلق، وأنّ المحاسن البدنية ثلاثة أمور
- ٣٥٩ في بيان معنى أنّ الإنسان عالم صغير
- ٣٦٠ في بيان معنى الخلق
- ٣٦١ في بيان معنى الطيبات
- ٣٦١ في أنّه ينبغي الرجوع إلى العرب في معرفة المراد بألفاظ الكتاب
- ٣٦٢ في بيان معنى الملكة
- ٣٦٣ في أنّ أول العبر والأدلة على الباري جلّ قدسه هذا العالم
- ٣٦٤ الغاية القصوى من إيجاد العالم
- ٣٦٤ كلّ المخلوقات مسخرة للإنسان
- ٣٦٥ في أقسام التسخير
- ٣٦٨ في إغلاق باب الحاجة إلى ماسوى الله
- ٣٦٨ علة تسمية إلقاء فصيحة
- ٣٦٩ معنى قوله عليه السلام: «أم متى نؤذي شكره؟ لامتى»
- ٣٧٠ المراد بالآلات البسط وأدوات القبض
- ٣٧١ أقسام الروح
- ٣٧٢ الفرق بين الفعل والعمل والصنع
- ٣٧٣ في بيان معنى الغذاء وطيبات الرزق والغنى
- ٣٧٤ في بيان معنى أفتى
- ٣٧٤ تفسير قوله تعالى: «إنّه أغنى وأقنى»
- ٣٧٥ في أن الاختبار والابتلاء بمعنى واحد
- ٣٧٦ معنى قول الصادق عليه السلام: شكر النعمة إجتنب المعاصي
- ٣٧٧ طريق الرشد واحد، وطرق الضلال كثيرة
- ٣٧٨ في بيان معنى قوله تعالى: «ولو يعجل الله للناس الشرّ...»

- ٣٧٨ في بيان حرف (بل)
- ٣٧٨ في بيان معنى الرحمة
- ٣٧٩ في أنّ صفات كلّ موجود على حسب وجوده
- ٣٨٠ في أنّ الله سبحانه منزّه عن الثّاني والانتظار
- ٣٨٠ في النسبة بين الرّافة والرحمة
- ٣٨١ في بيان معنى الحلم في حقّه تعالى
- ٣٨٢ كيفيّة استفادتنا التوبة من فضله تعالى
- ٣٨٢ تحقيق في جواب «لو»
- ٣٨٣ في أنّ التوبة من أعظم نعم الله تعالى على عباده
- ٣٨٤ في بيان معنى الستّة
- ٣٨٥ كيفية قتل بني إسرائيل أنفسهم بأمر الله تعالى
- ٣٨٦ في أنّه تعالى لم يشدّد التكليف على أمة محمّد صلى الله عليه وآله
- ٣٨٨ باب التكميل من كمال البلاغة
- ٣٨٨ في أنّه لا يكون أحد إلّا والله عليه الحجة
- ٣٨٩ إنّ الله تعالى لا يرضى بهلاك أحد من عباده
- ٣٩٠ إستعمال «اللام» فيما يؤثّر، و «على» فيما يُكره
- ٣٩٠ قصر المسند للمسند إليه للمبالغة
- ٣٩١ بناء اسم التفضيل من المصوغ للمفعول
- ٣٩١ تنبيه: في المراد بقوله عليه السلام: «أدنى ملائكته».
- ٣٩٢ التحقيق في معنى «السائر»
- ٣٩٥ في معنى قوله عليه السلام: «كفضل ربّنا»
- ٣٩٧ كيف يكون الحمد بازاء كلّ نعمة وعوضاً عنها؟
- ٣٩٨ علمه تعالى عبارة عن انكشاف الأشياء له في الأزل

- ٣٩٨ ذاته تعالى عين مفهوم العلم
- ٣٩٩ في بيان معنى الضعف
- ٤٠٠ في بيان معنى الأبد والسرمد
- ٤٠١ في أنَّ الرجوع الى علم البديع فن من فنون البلاغة
- ٤٠١ في معنى الحساب والعدد
- ٤٠٢ في أنَّ نفي الشيء بنفي لازمه مبالغة في النفي وتأكيده
- ٤٠٣ في بيان معنى المغفرة إذا نُسبت إلى الله تعالى: ومعنى الخفير
- ٤٠٤ كيف يكون الحمد عوناً على تأدية حقّه تعالى؟
- ٤٠٥ جزاء نعمته سبحانه ليس في طاقة البشر
- ٤٠٥ المراد بتأدية حقّه تعالى إليه
- ٤٠٦ في بيان معنى السعيد
- ٤٠٦ الأقوال في معنى الولي
- ٤٠٨ في بيان معنى الشهيد
- ٤٠٩ في بيان معنى العدو، والمراد بالعداوة لله تعالى
- ٤٠٩ فائدة في الدعاء على مقتل الشهيد بسيف أعدائه
- ٤١٠ الشهادة أفضل الطرق عند الله ثواباً وأكرمها مآباً
- ٤١١ الولي من أسمائه تعالى
- ٤١١ تبرأ الله سبحانه من ولاية الكفار
- ٤١١ في بيان معنى الحميد

## الروضة الثانية

- ٤١٥ نصّ الدعاء الثاني
- ٤١٧ خطبة وديباجة الروضة الثانية
- ٤١٨ إختلاف العلماء في اشتقاق لفظ «الصلاة»

- ٤١٩ رد القائلين بأن الصلاة من الله تعالى الرحمة ...
- ٤٢٠ في بيان معنى الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله
- ٤٢٠ حكم الصلاة عليه صلى الله عليه وآله في غير الصلاة وعند عدم ذكره
- ٤٢٣ سبب كونه عليه السلام يدعو بالصلاة على النبي صلى الله عليه وآله بعد التحميد
- ٤٢٤ السر في قبول الدعاء إذا قرُن بالصلاة
- ٤٢٥ الأخبار في فضل الصلاة عليه صلى الله عليه وآله
- ٤٢٦ في عطف الضمير المجرور من دون إعادة الخافض
- ٤٢٧ في بيان معنى المتن
- ٤٢٨ في بيان معنى «محمد»، وسبب تسمية نبيّنا صلى الله عليه وآله به
- ٤٢٩ من أعلام نبوته صلى الله عليه وآله أنه لم يسم أحد قبله باسمه
- ٤٢٩ نبذة مختصرة من حياته صلى الله عليه وآله
- ٤٣٢ في بيان معنى دون
- ٤٣٣ في بيان معنى أمة
- ٤٣٣ أقسام أمة النبي صلى الله عليه وآله
- ٤٣٤ في بيان معنى القرن والسلف
- ٤٣٥ في أن الأنبياء والمرسلون يتمنون أن يكونوا من أمتهم صلى الله عليه وآله
- ٤٣٦ في بيان معنى القدرة والعجز
- ٤٣٦ تحقيق حول مفهوم الشيء
- ٤٣٨ تبصرة في معنى كون قدرته تعالى لا تعجز عن شيء
- ٤٣٩ مسألة البيضة والدنيا
- ٤٤٠ حقيقة الجواب عن المسألة السابقة
- ٤٤١ في أن أجوبة مسألة البيضة والدنيا كلها متفقة لا تنافي فيها.
- ٢٢٢ (إن) الوصلية والمتصلة

- ٤٤٣ إكمال في إثبات عموم قدرته تعالى
- ٤٤٦ باء السببية
- ٤٤٧ في بيان معنى قوله تعالى: «وكذلك جعلناكم أمة وسطا...»
- ٤٤٨ في أن الأمم يوم القيامة يجحدون تبليغ الأنبياء عليهم السلام
- ٤٤٨ علة قوله تعالى «ويكون الرسول عليكم شهيدا» مع أن شهادته لهم لا عليهم
- ٤٤٩ في مناقشة رأي النيسابوري في الآية الشريفة.
- ٤٥٠ في أن المراد بالشهادة الشهادة في الآخرة وبالشهداء الأئمة عليهم السلام
- ٤٥١ في بيان حقيقة الشهادة وفائدتها
- ٤٥٢ في بيان معنى قوله عليه السلام: «تكثيرنا»
- ٤٥٤ تحقيق في أصل «اللهم»
- ٤٥٤ في بيان معنى الأمين والوحي
- ٤٥٥ في بيان معنى النجيب
- ٤٥٦ في بيان معنى الصفي
- ٤٥٧ في بيان معنى الإمام والرحمة
- ٤٥٧ الإشارة إلى قوله تعالى: «وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين»
- ٤٥٨ جواب شبهة القائلين بأنه صلى الله عليه وآله قد جاء بالسيف فكيف يكون رحمة؟
- ٤٥٩ ما قيل في معنى الخير
- ٤٦١ في بيان الكاف في «كما نصب لأمر»
- ٤٦٢ في بيان معنى الأمر
- ٤٦٣ في بيان معنى بدن الانسان
- ٤٦٣ الإشارة إلى ملاقاه صلى الله عليه وآله من المكروه والمشقة
- ٤٦٤ في بيان معنى حامة الرجل وأسرته
- ٤٦٥ في بيان معنى الرحم

- ٤٦٥ الإشارة إلى ما فعله صلى الله عليه وآله مع قومه وعشيرته
- ٤٦٦ بحث صرفي في إعلال الأذنين والأقصين ونحوهما
- ٤٦٦ الجحود على نوعين
- ٤٦٧ الأفعال كافية في التأسيس
- ٤٦٨ في بيان حديث: أي عرى الإيمان أوثق؟
- ٤٦٨ في بيان معنى الملة لغةً واصطلاحاً
- ٤٦٩ إجهاد الرسول صلى الله عليه وآله نفسه في تبليغ الرسالة من وجوه
- ٤٦٩ الأول: مقاساته للمتاعب الكثيرة
- ٤٦٩ الثاني: شدة حرصه على رجوع الخلق إلى الحق
- ٤٦٩ الثالث: معالجته للأمراض النفسية
- ٤٧٠ الرابع: إشتغاله حال التبليغ بالخلق عن الحق
- ٤٧١ بحث في كلمة (شغل) ومعنى النصح
- ٤٧١ المراد بنصحه صلى الله عليه وآله لأهل دعوته
- ٤٧٢ الأقوال في معنى الدعوة
- ٤٧٣ في بيان معنى المهاجر والبلاد والغربة والنأي والموطن والرحل
- ٤٧٤ معنى موضع الرجل ومسقط الرأس
- ٤٧٥ حاله صلى الله عليه وآله لما خرج من مكة.
- ٤٧٥ تبصرة في أن مكة أفضل من سائر البقاع
- ٤٧٦ الصلاة في المسجد الحرام أفضل من الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وآله
- ٤٧٦ قبر الرسول والأئمة عليهم السلام أفضل من مكة
- ٤٧٧ اختلاف الروايات في كراهة مجاورة مكة واستحبها
- ٤٧٨ النسبة بين المشيئة والإرادة
- ٤٧٩ معنى الدين لغةً واصطلاحاً

- ٤٨٠ اليهود والنصارى والمجوس عند مقدمه صلى الله عليه وآله
- ٤٨٠ العرب عند مقدمه صلى الله عليه وآله
- ٤٨٢ أصحاب المذاهب الفاسدة من غير العرب
- ٤٨٣ في بيان معنى التباب والتدبير
- ٤٨٤ استفتاحه عليه السلام وتقويه على الكفار كان بعون الله ونصره
- ٤٨٥ في بيان معنى عقر الدار
- ٤٨٦ في أن للأوهام أفعال عجيبة في الأبدان
- ٤٨٧ الإشارة إلى من غزاهم صلى الله عليه وآله في عقر دارهم
- ٤٨٩ في بيان معنى كلمة الذين كفروا: السفلى وكلمة الله هي العليا
- ٤٨٩ الشيء إذا تحقق عند المانع فتحققه عند عدمه أولى
- ٤٩٠ أصناف المشركين والوجوه التي يمكن حل مذهب المشركين عليها
- ٤٩٢ العليا والدنيا اسمان لاصفتان
- ٤٩٢ في بيان معنى الجنة لغةً وشرعاً
- ٤٩٣ الوسيلة عند الله بدرجة ليس فوقها درجة
- ٤٩٤ تبصرة في فائدة دعاء الأمة للرسول صلى الله عليه وآله
- ٤٩٥ الإشارة إلى حديث الكساء
- ٤٩٦ في بيان معنى الشفاعة وحسبها
- ٤٩٧ كيف تكون الشفاعة في أهله الطاهرين وهم معصومين؟
- ٤٩٩ تتمّة في قول بعض العلماء: الشفاعات خمس
- ٥٠٠ جواز الشفاعة عقلاً ووجوبها سمعاً
- ٥٠١ الفرق بين الوعد والوعيد
- ٥٠٢ معنى قوله تعالى: «يبدل الله سيئاتهم حسنات»
- ٥٠٤ في بيان معنى العظيم

## فهرس فواتح الجممل من أدعية الصحيفة

فواتح الأدعية

الصفحة

### الدعاء الاول

- ٢٣٠ الحمد لله الاول بلا أول كان قبله، والآخر بلا آخر يكون بعده
- ٢٤٤ الذي قصرت عن رؤيته أبصار الناظرين
- ٢٥٤ وعجزت عن نعته أوهام الواصفين
- ٢٦٠ ابتدع بقدرة الخلق ابتداءً، واخترعهم على مشيئة اختراعاً
- ٢٦٦ ثم سنك بهم طريق إرادته وبعثهم في سبيل محبته
- ٢٦٩ لا يملكون تأخيراً عما قدمهم إليه ولا يستطيعون تقدماً إلى ما أخرهم عنه
- ٢٧٠ وجعل لكل روح منهم قوتاً معلوماً مقسوماً من رزقه
- ٢٨١ لا ينقص من زاده ناقص، ولا يزيد من نقص منهم زائد
- ٢٨٢ ثم ضرب له في الحياة أجلاً موقوتاً، ونصب له أمداً محدوداً
- ٢٨٨ يتخطأ إليه بأيام عمره، ويرهقه بأعوام دهره
- ٢٩١ حتى إذا بلغ أقصى أثره، واستوعب حساب عمره
- ٢٩٢ قبضه إلى مانبه إليه من موفور ثوابه أو محذور عقابه
- ٢٩٧ ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسن
- ٢٩٩ عدلاً منه تقدست أسماؤه وتظاهرت آلاؤه.
- ٣٠١ لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون
- ٣٠٢ والحمد لله الذي لو حبس عن عبادة معرفة حمده على ما أبلاههم ...
- ٣٠٨ ولو كانوا كذلك لخرجوا من حدود الإنسانية إلى حد البهيمية ...



- ٣١٤ والحمد لله على ما عرفنا من نفسه وألهمنا من شكره
- ٣٢٠ وفتح لنا من أبواب العلم بربوبيته
- ٣٢٢ ودلنا عليه من الإخلاص له في توحيده
- ٣٢٥ وجبتنا من الإلحاد والشك في أمره
- ٣٢٧ حمداً نعمة به فيمن حمده من خلقه، ونسبى به من سبق إلى رضاه وعفوه
- ٣٣٠ حمداً يضى لنا به ظلمات البرزخ
- ٣٣٨ ويسهل علينا به سبيل المبعث
- ٣٤٠ ويشرف به منازلنا عند مواقف الأشهاد
- ٣٤١ يوم تجزي كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون
- ٣٤٢ يوم لا يغني مولى عن مولى شيئاً ولا هم ينصرون
- ٣٤٣ حمداً يرتفع منا إلى أعلى عليين في كتاب مرقوم يشهده المقرَّبون
- ٣٤٦ حمداً تقر به عينونا إذا برقت الأبصار، وتبيض به وجوهنا إذا اسودت الأبصار
- ٣٤٩ حمداً نُعتق به من أليم نار الله إلى كريم جوار الله
- ٣٥١ حمداً نراح به ملائكته المقرَّين، ونضام به أنبيائه المرسلين.
- ٣٥٥ في دار المقامة التي لا تزول، ومحل كرامته التي لا تحول.
- ٣٥٨ والحمد لله الذي اختار لنا محاسن الخلق
- ٣٦١ وأجرى علينا طيبات الرزق
- ٣٦٢ وجعل لنا الفضيلة بالملكة على جميع الخلق
- ٣٦٤ فكل خلقته منقادة لنا بقدرته، وصائرة إلى طاعتنا بعرته
- ٣٦٧ والحمد لله الذي أغلق عنا باب الحاجة إلّا إليه
- ٣٦٨ فكيف نطيق حمده أم متى نوذّي شكره لامتي
- ٣٧٠ والحمد لله الذي ركب فينا آلات البسط، وجعل لنا أدوات القبض.

## فواتح الأدعية

الصفحة

- ٣٧٠ ومتعنا بأرواح الحياة، وأثبت فينا جوارح الأعمال
- ٣٧٣ وغذاً بطيبات الرزق، وأغنانا بفضله، وأقنانا بمتبه
- ٣٧٥ ثم أمرنا ليختبر طاعتنا، ونهانا ليبتي شكرنا
- ٣٧٦ فخالفنا عن طريق أمره، وركبنا متون زجره
- ٣٧٨ فلم يبتدرنا بعقوبته ولم يعالجنا بنقمته
- ٣٧٨ بل تأنانا برحمته تكرماً، وانتظر مراجعتنا برأفته حلماً
- ٣٨١ والحمد لله الذي دلنا على التوبة التي لم نفدها إلا من فضله
- ٣٨٢ فلوم نعتد من فضله إلا بها لقد حسن بلاؤه عندنا ...
- ٣٨٤ فما هكذا كانت سنته في التوبة لمن كان قبلنا
- ٣٨٦ لقد وضع عنا مالا طاقة لنا به، ولم يكلّفنا إلا وسعاً ...
- ٣٨٨ ولم يدع لأحدٍ متاً حجة ولا عذراً.
- ٣٨٩ فاهالك متاً من هلك عليه، والسعيد متاً من رغب إليه .
- ٣٩١ والحمد لله بكلّ ما حمده به أدنى ملائكته إليه، وأكرم خليقته عليه ...
- ٣٩٢ حمداً يفضل سائر الحمد كفضل ربنا على جميع خلقه.
- ٣٩٦ ثم له الحمد مكان كلّ نعمة له علينا وعلى جميع عباده ...
- ٣٩٨ عدد ما أحاط به علمه من جميع الأشياء
- ٣٩٩ ومكان كلّ واحد منها عددها أضعافاً مضاعفة أبداً سرمداً ...
- ٤٠١ حمداً لا منتهى لحدّه ولا حساب لعدده ولا مبلغ لغايته، ولا انقطاع لأمدّه.
- ٤٠٢ حمداً يكون وصلة إلى طاعته وعفوه، وسبباً إلى رضوانه ...
- ٤٠٣ وطريقاً إلى جنته، وخفيراً من نقمته، وأمناً من غضبه.
- ٤٠٤ وظهيراً على طاعته، وحاجزاً عن معصيته ...
- ٤٠٦ حمداً تسعد به في السعداء من أوليائه ونصيره في نظم الشهداء ...

## الدعاء الثاني

- ٤٢٧ والحمد لله الذي منّ علينا بمحمد  
 ٤٣٦ بقدرته التي لا تعجز عن شيء  
 ٤٤٦ فحتم بنا على جميع من ذرأ  
 ٤٥٤ اللهم فصل على محمد أمينك  
 ٤٥٧ إمام الرحمة، وقائد الخير  
 ٤٦١ كما نصب لأمرك نفسه  
 ٤٦٤ وكاشف في الدعاء إليك حاقته  
 ٤٦٦ وأقصى الأذنين على جحودهم  
 ٤٦٧ ووالى فيك الأبعدين  
 ٤٦٨ وأدأب نفسه في تبليغ رسالتك  
 ٤٧٣ وهاجر إلى بلاد الغربة  
 ٤٧٨ إرادة منه لإعزاز دينك  
 ٤٨٣ حتى استتب له ما حاول  
 ٤٨٤ فنهد إليهم مستفتحاً بعونك  
 ٤٨٥ فغزاهم في عقر ديارهم  
 ٤٨٩ حتى ظهر أمرك وعلت كلمتك ولوكره المشركون  
 ٤٩١ اللهم فارفعه بما كدح فيك  
 ٤٩٥ وعرفه في أهله الطاهرين  
 ٥٠٠ يا نافذ العدة، يا وافي القول

## فهرس الآيات

### (٢) سورة البقرة

رقم الآية	الصفحة
٣	ومما رزقناهم ينفقون ٢٧٨
٤	يؤمنون بما انزل ٨٤
٩	يخادعون الله ٣٩
١٣	آمنوا كما آمن الناس ٨٧
١٤	واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا ٢٢٣
١٥	الله يستهزئ بهم ٢٤٩
١٧	ذهب الله بنورهم ١٤٠
١٨	صم بكم عمى ٣٥
٢٢	فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون ٤٩١
٢٢	جعل لكم الأرض فراشاً ٢٧٠
٢٣	وادعوا شهداءكم من دون الله ١٣٦
٢٩	خلق لكم ما في الأرض جميعاً ١٨١
٣٧	فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ٨٧
٤٠	يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم ٣٠٦
٤٥	وإنها لكبيرة الاعلى الخاشعين ٣٦٧
٥٤	وإذ قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم ٣٨٥
٦٠	فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت ١٦٨

١٦٩	فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى	٧٣
٣٩٢	ولتجدنهم أحرص الناس على حياة	٩٦
١٥٧	قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك	٩٧
١٦٦	وأتبعوا ما تلتوا الشياطين على ملك سليمان	١٠٢
١٣٦	يختص برحمته من يشاء	١٠٥
٤٤٥	ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير	١٠٦
٩٦	قل ء أنتم أعلم أم الله	١٤٠
٤٤٧ و ٤٣٣	وكذلك جعلناكم أمة وسطا	١٤٣
٤٠٢	وتقطع بهم الأسباب	١٦٦
٤٨٤	وأتى المال على حبه	١٧٧
٢٨٧	ولكم في القصاص حياة	١٧٩
١١٣	فمن خاف من موص جنفاً	١٨٢
٣٨٨	يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر	١٨٥
٢٠٠	ثم أتموا الصيام إلى الليل	١٨٧
٤٦١	واذكروه كما هديكم	١٩٨
٣٨٢	ومن يرتدد منكم عن دينه	٢١٧
٣٦٦	نساؤكم حرث لكم	٢٢٣
١١٣	إلا أن يخافوا ألا يقبأ حدود الله	٢٢٩
٤١١	الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور	٢٥٧
٤١١	والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت	٢٥٧
٣٠٧	يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى	٢٦٤
٣٠٦	الشيطان يعدكم الفقر	٢٦٨

الصفحة	رقم الآية
٩٨	٢٨٢
٣٩٠	٢٨٦

### (٣) سورة آل عمران

٣٠٩	٧	هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات
١٠٨	٣١	قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله
٢٧٩ و ٢٤٩	٥٤	ومكروا ومكر الله
٣٤٨	١٠٦	يوم تبيض وجوه وتسود وجوه
٤٣٣	١١٠	كنتم خير أمة
٤٨٤	١٢٦	وما النصر إلا من عند الله
	١٣٣	وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها
٣٢٩ و ٢٩٣		السموات والأرض
٤٦٦	١٣٩	وانتم الأعلون
٢٨٩	١٤٠	تلك الأيام نداؤها بن الناس
٢٨٦	١٤٥	وما كان لنفس أن تموت إلا بأذن الله كتاباً مؤجلاً
٣٨٦ و ١٠١	١٥٢	ولقد صدقكم الله وعده
٣٠٦	١٦٤	لقد من الله على المؤمنين
٤٢٧	١٦٤	لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولاً من انفسهم
٣٣٢	١٦٩	ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً
٣٣٢	١٧٠	فرحين بما آتاهم الله من فضله
٣٤٢	١٨٥	كل نفس ذائقة الموت
٣٥٩	١٩١	الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً

الصفحة

رقم الآية

٤٩٧

١٩٤ ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزننا يوم القيامة

## (٤) سورة النساء

٤٢٦

١ واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام

١٠٢

١١ يوصيكم الله في أولادكم

١٣٣

٥٨ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها

٣٠٩

٨٢ ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً

٤٩٩

٨٥ من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها

٢٢٣

١٤٢ وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى

٢٤٨

١٥٣ فقد سألوا موسى أكبر من ذلك

٢٤٩

١٥٣ أرنا الله جهرة

٣٨٦

١٦٠ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات

## (٥) سورة المائدة

٣٦٢

٤ يستلونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات

٤٨٠

١٨ وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه

٤٠٩

٣٣ إنها جزاء الذين يحاربون الله

٣١٨

٦٧ يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك

٣١٤

١١٦ ولا أعلم ما في نفسك

## (٦) سورة الأنعام

٢٧٠

١ وجعل الظلمات والنور

١٢٨

٣٥ فان استطعت أن تبتغي نفقا في الأرض

رقم الآية	الصفحة
٤٠	أغیر الله تدعون
٤٧	ارأيتكم ان آتیکم عذاب الله بغتة أو جهرة
٥٦	قل لا أتبع أهواءكم قد ضللت إذا وما أنا من المهتدين
٧٥	وكذلك نُرِي إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين
١٤١	كلوا من ثمره
١٥٣	وإنّ هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه
١٦٠	من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها
٣١٦ و ١٦٢	
٣٦٥	
٣٧٧	
٥٠٤	

### (٧) سورة الأعراف

١١	ولقد خلقناكم ثم صورناكم
٢٩	كما بدأكم تعودون
٣٤	فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون
٣٨	أدخلوا في أمم
٤٤	فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً
٥٥	ادعوا ربكم
١٤٣	رب أرني أنظر إليك
١٥٥	أتهلكنا بما فعل السفهاء منا
١٥٧	ويحلّ لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث
١٥٧	ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم
١٧٢	ألست بربكم
١٩٦	وهو يتولى الصالحين
٤٠٦	



### (٨) سورة الأنفال

٤٩٢	اولئك هم المؤمنون حَقًّا لهم درجات عند ربهم	٤
٣٨٤	وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنًا	١٧
٤٥٨	وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم	٣٣
٣٤٢	وكل كانوا ظالمين	٥٤

### (٩) سورة التوبة

٤٨٠	وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله	٣٠
٤٨٩	وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا	٤٠
٤٦٢ و ٣٢٦	وظهر أمر الله	٤٨
٣٣٠	ورضوان من الله أكبر	٧٢

### (١٠) سورة يونس

٣٣٠	جعل الشمس ضياءً والقمر نوراً	٥
٣٧٨	ولو يعجل الله للناس الشر	١١
١٧٣	ولا أدريكم به	١٦
٤٨١	ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم	١٨
٢٩٣	والله يدعوا إلى دار السلام	٢٥
٢٧٨	قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق	٥٩
٤٠٨	ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون	٦٢
٣٢٦	فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك	٩٤

### (١١) سورة هود

٣٠٩	كتاب أحكمت آياته	١
٢٧٩	وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها	٦
٤٧١	إن أردت أن أنصح لكم	٣٤
٢٣٢	قالوا سلاماً قال سلام	٦٩
١٨٠	يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار	٩٨
١٠٣	وأما الذين سعدوا	١٠٨
٢٨١	غير منقوص	١٠٩
٣٣٣	إن الحسنات يذهبن السيئات	١١٤

### (١٢) سورة يوسف

٣٩١	وألفيا سيدها لدى الباب	٢٥
٤٦٢ و١٤١	فذلكن الذي لمتني فيه	٣٢
٢٣٧	رب السجن أحب إلي	٣٣
٢٢٢	ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننّه	٣٥
٤٣٣	واذكر بعد أمة	٤٥
٣٩	وسئل القرية	٨٢
٤١١	فاطر السموات والأرض أنت ولي في الدنيا والآخرة	١٠١

### (١٣) سورة الرعد

٤٧٢	له دعوة الحق	١٤
٨٧	يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب	٣٩

٢٨١	٤١	ننقصها من أطرافها	رفع الآية
			الصفحة

### (١٤) سورة ابراهيم

٥٦	١	الى صراط العزيز الحميد
٥٦	٢	الله
٢٨٩	٥	وذكّرهم بأيّام الله
١٧٩	٢٨	بدّلوا نعمة الله كفرأ
٤٠٥ و ١٨٠	٣٤	وإن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها
٣٤٧	٤٢	إنّما يؤخّره لهم ليوم تشخص فيه الأبصار

### (١٥) سورة الحجر

٢٧٧	٢١	وإن من شيء إلا عندنا خزائنه
١٣٩	٣٤	فاخرج منها فإنّك رجيم

### (١٦) سورة النحل

٣٦٦	٥	والأنعام خلقها لكم فيها داء
٣٦٦	٦	ولكم فيها جمال
٣٦٦	٧	وتحمل أثقالكم الى بلد
٣٦٦	٨	والخيل والبغال والحمير لتركبوها
٣٦٥	١٠	هو الذي أنزل من السماء ماء لكم
٣٦٥	١١	ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل
٣٦٤	١٢	وسخّر لكم الليل والنهار والشمس والقمر

رقم الآية	الصفحة
١٣	وما ذرأ لكم في الأرض مختلفاً ألوانه
١٤	وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً
٣٠	ولنعم دار للمتقين
٥٠	يخافون ربهم
٦٦	من بين فرث ودم لبناً خالصاً
٦٧	تتخذون منه سكرأً ورزقاً حسناً
٦٨	وأوحى ربك الى النحل
٨١	جعل لكم ممّا خلق ظلالاً
١٢٠	إنّ ابراهيم كان أمة

#### (١٧) سورة الاسراء

٣٧	إنّك لن تحرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا
٥٧	إنّ عذاب ربك كان محذوراً
٦٠	وما جعلنا الرؤيا التي أريناك
٦٠	إلاّ فتنة للناس
٦٠	فما يزيدهم إلاّ طغياناً كبيراً
٦٧	وإذا مسكم الضر في البحر ضلّ إلاّ إياه
٧٩	عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً
٨٥	ويستلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي

#### (١٨) سورة الكهف

-	فلعلّك باخع نفسك على آثارهم إنّ لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً
---	---

الصفحة

رقم الآية

٤٨٥

٣١ نعم الثواب وحسنت مرتفعاً

## (١٩) سورة مريم

١٥٤

١٧ فتمثل لها بشراً سوياً

٩٦

٤٦ واهجرني ملياً

## (٢٠) سورة طه

١٨٣

٢٠ فإذا هي حية تسعى

٣٦٥

٥٤ كلوا وارعوا أنعامكم

١١٦

٩١ حتى يرجع إلينا موسى

١٥٧

٩٦ قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من أثر الرسول

٥٠٠

١٠٩ يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن

## (٢١) سورة الأنبياء

٣٥٢

٢٠ يستبحون الليل والنهار لا يفترون

٣٠١

٢٣ لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون

٥٠٠

٢٨ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى

٤٥٧

١٠٧ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين

## (٢٢) سورة الحج

٤٦٦

٣٧ لتكبروا الله على ما هديكم

٣٠٦

٤٧ ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده

وما جعل عليكم في الدين من حرج ٧٨ ٣٨٧

### (٢٣) سورة المؤمنون

والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ٨ ١٣٤  
 ماتسبى من أمة أجلها ٤٣ ٢٨٦  
 ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون ١٠٠ ٣٣١  
 أفحسبم أنما خلقناكم عبثاً ١١٥ ٣٧٥

### (٢٤) سورة النور

لمسكم في ما أفضتم فيه عذاب عظيم ١٤ ٨٤  
 ولا يبين زينتهم إلا لبعولتهم ٣١ ١٣٧  
 فليحذر الذين يخالفون عن أمره ٦٣ ٣٧٦

### (٢٥) سورة الفرقان

فهي تملئ عليه بكرة وأصيلاً ٥ ٩٨  
 فقلنا اذهبا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا ٣٦ ١٦٩  
 أهذا الذي بعث الله رسولا ٤١ ٢٨١  
 وكان الكافر على ربه ظهيراً ٥٥ ٤٠٤  
 إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك ٧٠  
 يبدل الله سيئاتهم حسنات ٣٣٣ و ٣٢٩  
 قل ما يعبدوا بكم ربّي لولا دعوكم ٧٧ ٥

### (٢٦) سورة الشعراء

٤٦٩	لعلَّك باخع نفسك الآ يكونوا مؤمنين	٣
٤٠٩	فأنهم عدولي إلا رب العالمين	٧٧
٢٨٢	الذي خلقتني فهو يهدين	٧٨
٢٨٢	والذي هو يطعمني ويسقين	٧٩
٢٨٢	وإذا مرضت فهو يشفين	٨٠
١٥٧	١٩٣-١٩٤ نزل به الروح الأمين . على قلبك	

### (٢٧) سورة التمل

٣٨٦ و ١٠١	لأعذبه عذاباً شديداً	٢١
٨٣	فناظرة به يرجع المرسلون	٣٥
٣٧٦	هذا من فضل ربي	٤٠

### (٢٨) سورة القصص

١٦٦	ودخل المدينة على حين غفلة	١٥
-----	---------------------------	----

### (٢٩) سورة العنكبوت

٣٤٢	فكلاً أخذنا بذنبه	٤٠
-----	-------------------	----

### (٣٠) سورة الروم

٣٩٦	وله الحمد في السموات والأرض	١٨
٢٣٧	هو أهون عليه	٢٧

### (٣٢) سورة السجدة

٤٩١	فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا	١٤
٣٤٧	فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ	١٧

### (٣٣) سورة الأحزاب

٣١٣	وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ	٤
٤٩٥	إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا	٣٣
	إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ	٥٦
٤١٧	آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا	
٤٩٤	صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا	٥٦
١٣٤	إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ	٩٢

### (٣٤) سورة سبأ

٤٨١	بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجَنَ	٤١
-----	----------------------------------	----

### (٣٥) سورة فاطر

٤٦٩	فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ	٨
٤٤٦	وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ	٢٤
٣٥٦	جَنَّاتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرٍ مِّنْ ذَهَبٍ	٣٣
٣٥٦	وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ	٣٤
٣٥٦ و ٣٥٥	الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِن فَضْلِهِ	٣٥



## سورة يس (٣٦)

٣٨٠	ما ينظرون إلا صيحة واحدة	٤٩
٣٦٦	إنا خلقناهم مما عملت أيدينا أنعاماً	٧١
٣٦٦	وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون	٧٢
٤٨١	وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه قال من يحيى العظام وهي رميم	٧٨
٤٨١	قل يحيى الذي أنشأه أول مرة وهو بكل خلق عليهم	٧٩
٣٦٥	جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً	٨٠

## سورة الصافات (٣٧)

٨٧	فالزاجرات زجراً	٢
٨٧	فالتاليات ذكراً	٣
١٠٧	فحق علينا قول ربنا إنا لذاقون	٣١
٨٦	آثكراً ءألهة دون الله تريدون	٨٦
١٦٠	يا أبت إفعل ماتوثر	١٠٢
١٦٠	يا بني أني أرى في المنام أني أذبحك	١٠٢

## سورة ص (٣٨)

٤٦٦	وأنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار	٤٧
١٠٥	يدعون فيها بفاكهة	٥١
٨٤	ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي	٧٥
٣٦٨	أنا خير منه خلقتني من نار	٧٦

## (٣٩) سورة الزمر

٣٦٠	ولا يرضى لعباده الكفر	٧
٤٩٢	لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الأنهار	٢٠
٣٤	يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله	٥٦

## (٤٠) سورة المؤمن - غافر

٥٠٠	ما للظالمين من حيم ولا شفيع يطاع	١٨
٣٥٦	إنها هذه الحياة الدنيا متاع وإن الآخرة هي دار القرار	٣٩
٣٤٠	إننا ننصر رسلا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد	٥١
٢٢٧ و ٢٢٥	ادعوني استجب لكم	٦٠
٣٥٨	وصوركم فأحسن صوركم	٦٤

## (٤١) سورة فصلت

٣١٤	أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد	٥٣
-----	-----------------------------------	----

## (٤٣) سورة الزخرف

٢٧٧	نحن قسمنا معيشتهم في الحياة الدنيا	٣٢
-----	------------------------------------	----

## (٤٤) سورة الدخان

٣٤٢	إن يوم الفصل ميقاتهم أجمعين	٤٠
٣٤٢	يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون	٤١

رقم الآية	الصفحة
٤٢	إِلَّا مِنْ رَحِمِ اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ٣٤٣

### (٤٥) سورة الجاثية

١٣	وَسَخَّرَلَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً
٢٢	وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ
٢٤	وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا
٢٤	وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ

### (٤٦) سورة الأحقاف

٣٥	لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ
----	---

### (٤٧) سورة محمد (ص)

٣١	وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ
٣١	وَنَبْلُوا أَخْبَارَكُمْ

### (٤٩) سورة الحجرات

٩	فَقَاتِلُوا الَّذِينَ تَبَغُّوا حَتَّىٰ تَفِيَّ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ
١٠	إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ
١٧	يَمْتَنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْتَنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ

### (٥٠) سورة ق

٣٥	وَلَدِينَا مَزِيدٌ ٣٩١
----	------------------------

## (٥١) سورة الذاريات

٨٧	فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين	٢٦
٢٧٥	ومن كل شيء خلقنا زوجين	٤٩

## (٥٢) سورة الطور

١٢١	بإيمان ...	٢١
١٢١	وما ألتناهم من عملهم من شيء	٢١

## (٥٣) سورة النجم

١٦١	إن هو إلا وحي يوحى	٤
٤٣١	دنى فتدلى	٨
٤٣١	فكان قاب قوسين أو أدنى	٩
٢٩٧	إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى	٣٠
	ولله ما في السموات وما في الأرض ليجزى الذين	٣١
٢٩٧	استأوا بما عملوا	
٣٧٤	وإنه هو أغنى وأقنى	٤٨

## (٥٤) سورة القمر

٣٠٥	ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر	١٧
٣٥٧	إن المتقين في جنات ونهر	٥٤
٣٥٧	في مقعد صدق عند مليك مقتدر	٥٥

**(٥٥) سورة الرحمن**

٦١	كَلَّ مِنْ عَلَيْهَا فَاِنْ	٢٦
٢٩٩	تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ	٧٨

**(٥٦) سورة الواقعة**

٨٧	لَا تَكُلُونِ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ	٥٢
٨٧	فَالْوَيُّْ مِنْهَا الْبَطُونُ	٥٣

**(٥٧) سورة الحديد**

٣٣٢	يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ	١٢
٣٣٣	يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا	١٣

**(٥٨) سورة المجادلة**

٣٤٥	أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ	١٢٢
-----	---	-----

**(٥٩) سورة الحشر**

٤٤٣	وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ	٦
١٠١	لَئِنْ أَخْرَجُوا لَا يُخْرِجُونَ مَعَهُمْ	١٢

**(٦٠) سورة الممتحنة**

١٨٧	تَلَقُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ	١
١٨٧	تَسْرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ	١
١٤١	لَمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ	٦

## (٦١) سورة الصف

٢ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ٨٣

## (٦٢) سورة الجمعة

٤ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ٥٠٤

## (٦٥) سورة الطلاق

٦ اسْكُنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ ٩٩

## (٦٦) سورة التحريم

٤ وَالْمَلَكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ٤٠٤

## (٦٧) سورة الملك

١٤ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ٢٩٧

## (٧١) سورة نوح

٣ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا ٢٨٥

٤ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِكُمُ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ٢٨٥

٢٣ وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ اهْتِكَمَ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سَوَاعَا وَلَا يَغُوثَ ٤٩٠

## (٧٢) سورة الحن

١٠ وَإِنَّا لَا تَذَرُنَّ أَشْرَ أَرِيدُ بِنِ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادُ بِهِمْ

رَبِّهِمْ رَشْدًا ٢٨٢

## (٧٤) سورة المدثر

٤٨ فا تنفعهم شفاعة الشافعين ٥٠٠

## (٧٥) سورة القيامة

٧ فإذا برق البصر  
٨ وخسف القمر  
٩ وجمع الشمس والقمر  
١٠ يقول الإنسان يومئذ أين المفر  
٢٤ ووجوه يومئذ باسرة

## (٧٦) سورة الانسان

٣٠ وما تشاءون إلا أن يشاء الله ٢٦٨

## (٧٩) سورة النازعات

٤٣ فيم أنت من ذكراها- ٨٣

## (٨٠) سورة عبس

٣٨ وجوه يومئذ مسفرة  
٣٩ ضاحكة مستبشرة  
٤٠ ووجوه يومئذ عليها غبرة  
٤١ ترهقها قفرة

**(٨١) سورة التكوير**

٣٤٥	وإذا الصحف نشرت	١٠
١٥٤	إنه لقول رسول كريم	١٩
١٥٤	ذى قوة عند ذى العرش مكين * مطاع ثم أمين	٢١ و ٢٠

**(٨٣) سورة المطففين**

٣٤٤	كتاب مرقوم	٩
-----	------------	---

**(٨٤) سورة الانشقاق**

٤٩١	يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحاً فلاقه	٦
-----	--	---

**(٨٥) سورة البروج**

٤٤٨	والله على كل شيء شهيد	٩
٢٠١	وهو الغفور الودود	١٤
٢٠١	ذوالعرش المجيد	١٥

**(٨٩) سورة الفجر**

١٤٠	وجاء ربك	٢٢
-----	----------	----

**(٩١) سورة الشمس**

٩٨	وقد خاب من دسها	١٠
----	-----------------	----

**(٩٥) سورة التين**

٣٥٨	لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم	٤
-----	---------------------------------	---



### (٩٦) سورة العلق

١٧ فليدع ناديه ٣٩

### (٩٧) سورة القدر

١ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ١٧٢

٢ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ١٧٣

### (٩٨) سورة البينة

٥ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ٣٢٢

### (١٠٤) سورة الهمة

٦ نَارَ اللَّهِ الْمَوْقُودَةَ ٣٥٠

### (١٠٨) سورة الكوثر

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ٤٥٣

## فهرس الأحاديث

### حرف الألف

الصفحة

الفاصل

أبعد إيماني بالله وجهادي مع رسول الله (ص) لشهد على نفسي بالكفر	٢٩٨	الامام علي (ع):
أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني	٢٨٠	النبي (ص):
آتيني بزواجك وابني	٤٩٦	النبي (ص):
أحب الأرض إلى الله مكة، وماتربة، أحب إلى الله من تربتها	٤٧٦	الصادق (ع):
أحمده أولاً بادياً	٢٣٩	الامام علي (ع):
اختر أربعاً وفارق سائرهن	٣٩٣	النبي (ص):
أذا الأمانة لمن ائتمنك واراد منك النصيحة	١٣٤	الصادق (ع):
إذا اذنت فافصح بالألف والهاء. وصل على النبي	٤٢٣	الصاق (ع):
إذا ذكر النبي (ص) فأكثروا الصلاة عليه	٤٢٣ و ٤٢٥	الصادق (ع):
إذا شربتم فاسأروا	٣٩٣	النبي (ص):
إذا قيل هلك الناس فهو أهلكهم	٣٨٩	النبي (ص):
إذا كان يوم القيامة أوقف الله المؤمن بين يديه		الرضا (ع):
وعرض عليه عمله	٥٠٣	

## الفاصل

## الصفحة

- الامام علي (ع) إذا كان يوم القيامة بعث الناس من حفرهم عزلاً بهما ٣٣٩
- الصادق (ع): إذا كان يوم القيامة تجلّى لعبده المؤمن فيقفه على ذنوبه ٥٠٣
- الامام علي (ع): إذا كانت لك إلى الله سبحانه حاجة فابدأ بمسألة الصلاة
- على النبي (ص) ٤٢٥
- النبي (ص): إذا ولد ابني جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب فسموه الصادق ٢٠٩
- الصادق (ع): إذا نظرت في جميع الأشياء لم تجد أحداً في ضيق ٣٨٨
- الصادق (ع): أرايت عمي زيد؟ ٧٨
- النبي (ص): أريت في منافي كأن بني الحكم بن أبي العاص ينزون
- على منبري ١٦٥
- الصادق (ع): أشركني الله في تلك الدماء ٧٦
- السجاد (ع): أصبحنا خائفين برسول الله وأصبح جميع أهل الإسلام
- آمين ٢١٢
- النبي (ص): اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل، واصطفى من ولد اسماعيل كنانة ٤٥٦
- النبي (ص): اطلبوا العلم ولو بالعين ٤٤٢
- النبي (ص): اعجل العبد ربه ٤٢٤
- النبي (ص): أعطيت جوامع الكلم وأعطي علّي، جوامع العلم ١٠٩
- الصادق (ع): أعندكم خبر عمي زيد ٧٥
- الصادق (ع): أغنى كل إنسان بمعيشته وأرضاه بكسب يده ٣٧٤
- الامام علي (ع): افعلوا الخير ولا تحقرّوا منه شيئاً فإن صغيره كبير
- قليله كثير ٤٦٠

الصفحة

الفاصل

- الصادق (ع) أفلا أقرتموه حديداً وألقيتموه في الفرات ٧٧
- الصادق (ع) الأجل المقضي هو المحتوم الذي قضاه وحتمه ٢٨٦
- الباقر (ع) الأحوال مشؤوم قومه من آل الحسن يدعو إلى نفسه ١١٧
- الصادق (ع) الأول لا عن أول قبله ولا عن بدء سبقه ٢٤١
- جبرائيل (ع): ألك حاجة ٣١٧
- الصادق (ع) اللهم إن كان عبدك كاذباً فسلط عليه كلبك ٧٥
- الامام علي (ع) اللهم إنك أعلمت سبيلاً من سبلك جعلت فيه رضاك ٤١٠
- النبي (ص) الله أكبر خربت خير ٤٨٨
- الصادق (ع) أما الباكي فعه في الجنة ٧٨
- الصادق (ع) أما الشجاعة فوالله ما كان لك موقف يعرف به ١٣١
- ابراهيم (ع) أما إليك فلا ٣١٧
- الحسن (ع) إنا أهل بيت إذا علمنا الحق تمسكنا به ١٩٤
- الامام علي (ع) إنا لا نملك مع الله شيئاً ولا نملك الامام ملكنا ١٤٥
- الصادق (ع) إنا لله وإنا إليه راجعون، عند الله أحسب عمي ٧٦
- النبي (ص) أنا مدينة العلم وعلي بابها ٣٢٢
- النبي (ص) أناني الرحمة ٤٥٧
- النبي (ص) أناني الملحمة ٤٥٨
- الصادق (ع) إنا نتحدث عن أرواح المؤمنين إنها في حواصل طير خضر ٣٣٥
- الصادق (ع) إن أباعده الله جزع عليه جزعاً شديداً ١٢٦
- الحسن (ع) إن أحسن الحسن الخلق الحسن ٣٦٠
- النبي (ص) إن أحسن الحسن الخلق الحسن ٣٦١
- عن المعصوم (ع) إن أقل المؤمنين شفاعاً من يشفع في ثلاثين ألفاً ٤٩٨

الفاصل	الصفحة
النبي (ص):	٣١٧
الامام علي (ع)	٤٥١
الباقر (ع)	٣٤٤
الصادق (ع)	٤٦٣
الصادق (ع)	٣٨٤
النبي (ص)	٩٠
الصادق (ع)	١٣٤
الصادق (ع)	٧٧
الصادق (ع)	٨٩
الصادق (ع)	١٢٦
النبي (ص)	٤٠٧
النبي (ص):	٢٥٠
النبي (ص):	٥٥
النبي (ص):	٣٣٩
الحسن (ع):	١٧١
الباقر والصادق (ع):	٣٥٤
النبي (ص):	١٦٠
الأئمة (ع):	٢٧٢
الرضا (ع):	٧٩

الصفحة	القائل
٢١٩	السجاد(ع): إن صدقة السر تطفئ غضب الرب
٤٧٧	الصادق(ع): إن الصلاة في المسجد الحرام تعدل مائة الف صلاة
٤٧٨	السجاد(ع): إن الطاعم بمكة كالصائم فيما سواها،
٤٣٩	الصادق(ع): إن عبد الله الديصاني سئل هشام بن الحكم
٣٣	النبي(ص): إن علياً عليه السلام لأخيشن في ذات الله
٣٤	النبي(ص): إن علياً عليه السلام ممسوس في ذات الله
	النبي(ص): إن العمل الصالح يضي قبر صاحبه كما يضي المصباح .
٣٣٢	الظلمة
	الصادق(ع): إن في كتاب علي عليه السلام إن الثناء على الله والصلاة
٤٢٤	على رسوله قبل السئلة
١٧٦	الامام علي(ع): إن نبي أمية مروءاً يجرون فيه
	الباقر(ع): إن لله جنة خلقها الله في المغرب وماء فرائكم هذا يخرج
٣٣٧	منها
٨٩	الصادق(ع): إن الله علمين علم مكنون مخزون لا يصلحه إلا هو
٢٢٤	الامام علي(ع): إن المدحة قبل المسالة
٤٧٧	الصادق(ع): إن المقام بمكة يقسي القلب
٤٧٦	أهل البيت(ع): إن مكة أفضل من سائر الأرض
٨٨	الباقر(ع): إن من الأمور أموراً موقوفة عند الله .
	النبي(ص): إن من العبيد يوم القيامة من يدعوا الله تعالى حتى يضحك
٢٥٠	منه
	النبي(ص): إن موسى لما نزلت عليه التورات وقرأها وجد فيها ذكر
٤٣٥	هذه الأمة

## الصفحة

## الفاصل

- ١١٧ إن المهدي من ولدي اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي النبي (ص):
- ٣٧٧ إن النبي خط خطاً ثم قال هذا سبيل الرشدين النبي (ص):
- ١٩٤ إن الوصية نزلت من السماء على محمد الصادق (ع):
- ٣٨٥ إن هؤلاء اخوانكم قد أتوكم شاهدين موسى (ع):
- ٤٥٧ إنها أنا رحمة مهداة النبي (ص):
- ٤٩٧ إنها شفاعتي لأهل الكباثر من أمتي، النبي (ص):
- ١١٢ إنك قد عرفت من حقوقنا ما لم يعرفه آباؤك الرضا (ع):
- ٢٢٩ إنه قال هكذا الرغبة الصادق (ع):
- ١٢١ إنه قصرت الأبناء عن عمل الآباء الأئمة (ع):
- ٩٧ إنه كان (أي زيد) من علماء آل محمد الرضا (ع):
- ٤٧٠ إنه ليغان على قلبي وأني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة النبي (ص):
- ١٢١ إنه يرفع ذرية المؤمن درجته وإن كانوا دونهم السجاد (ع):
- ٣٩٧ إنني رضيت الشكر مكافأة من أوليائي حديث قدسي:
- ٣٣١ إنني سمعتك وأنت تقول كل شيعتنا في الجنة الصادق (ع):
- ١٦١ إنني لأجد نفس الرحمن من قبل اليمن النبي (ص):
- ٣٧ انتفض علي إنتفاضة العصفور السجاد (ع):
- ٣٢٠ أنت يا رب أسبغت على النعم السوايغ فشكرتك عليها النبي (ص):
- ٤٦٤ انصرف كل رجل من وفد ثقيف إلى حامته النبي (ص):
- ٣٦٣ أول العبر والأدلة على الباري جل قدسه الصادق (ع):
- ٣٢٥ أول الدين معرفته وكمال معرفته التصديق به الامام علي (ع):
- ٤٩٨ أول من أشفع له يوم القيامة أهل بيته ثم الأقرب فالأقرب النبي (ص):
- ٤٠٨ أولياء الله هم الذين يذكرون الله برؤيتهم الصادق (ع):

الصفحة

القائل

الصادق (ع): أيقدرا لله أن يدخل الأرض في بيضة ٤٤٠

### حرف الباء

الامام علي (ع): بعث الله محمداً صلى الله عليه وآله وسلم لإنجاز عده و

تمام نبوته مأخوذاً على النبيين ميثاقه ٤٧٩

النبي (ص): بعثت بالحنيفة السهلة السمحة ٣٨٧ و ٤٥٨

النبي (ص): بل فيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير ٢٢٨

الامام علي (ع): بنو امية و بنو مخزوم رهط أبي جهل ١٨٦

### حرف التاء

النبي (ص): تأتي امي غراً محجلين ٤٣٣

النبي (ص): تناكحو اتنا سلوا فاني مكاثركم الامم يوم القيامة ٤٥٢

الباقر (ع): التائب من الذنب كمن لا ذنب له ٣٨٤

### حرف الجيم

الرضا (ع): جاء رجل إلى الرضا عليه السلام فقال: هل يقدر ربك

أن يجعل السماوات والأرض وما بينهما في بيضة؟ قال: نعم ٤٣٩

### حرف الحاء

النبي (ص): حسن الملكة نماء وسوء الملكة شؤم ٣٦٢

آدم (ع): الحمد لله رب العالمين ٣١٩

الامام علي (ع): الحمد لله الملهم ٣١٨

الامام علي (ع): الحمد لله الذي لا يبلغ مدحته الثقالون ٤٠٤

الصادق (ع): الحمد لله الذي أنجزنا ما وعدنا ٧٥

الصادق (ع): حيث كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بين أظهرهم

فعموا و صموا ١٦٩



### حرف الحاء

- ٣٢ خاطبني ربّي بلسان علي عليه السلام : النبي (ص):
- ٣٣ خاطبني بلغة علي : النبي (ص):
- خذوها يا بني طلحة بأمانة الله ورسوله لا ينزعها منكم : النبي (ص):
- ١٣٣ إلّا ظالم
- ٢٨٢ خلق الله الأرزاق قبل الأرواح بأربعة الف عام : النبي (ص):
- ٣٦٣ خلقت الأشياء لأجلك وخلقتك لأجلي : حديث قدسي:
- ٣٧١ الامام علي والصادق والباقر (ع) خمسة للمقرين روح القدس وبه علموا جميع الأشياء
- ٤٣٤ خيركم قرني : النبي (ص):
- ٢٢٥ خير الدعاء دعائي ودعاء الأنبياء من قبلي : النبي (ص):

### حرف الدال

- ١٠٠ دعاء الصحيفة بزبور آل محمد : الصادق (ع):
- دعاه رسول الله صلى الله عليه وآله يوم الطائف فانتجاه : الامام علي (ع):
- ٤٥٦ فقال الناس لقد أطل نجواه

### حرف الراء

- رأى رسول الله صلى الله عليه وآله في منامه بني أمية : النبي (ص):
- ١٦٤ ينزون على منبره نزوة القردة
- ٧٩ رحم الله عمّي زيداً إنه دعا إلى الرضا من آل محمد : الصادق (ع):
- ٤٩٩ رضا جدي صلى الله عليه وآله أن لا يدخل النار موحد : الصادق (ع):
- ٣٢٨ رضاه ثوابه وسخطه عقابه : الصادق (ع):
- ١١٧ رققت له لأنّه ينسب لأمر ليس له : الصادق (ع):

القائل

## حرف السين

- النبى (ص): سئل عن الأنبياء، فقال: مائة ألف وأربعة وعشرون ألف ٣٥٤
- الصادق (ع): سألت أبا عبد الله عليه السلام عن أرواح المؤمنين، فقال: في الجنة على صور أبدانهم ٣٣٥
- الصادق (ع): سبحان الله المؤمن أكرم على الله من أن يجعل روحه في حوصلة طير ٣٣٦
- النبى (ص): سبحانك ما عرفناك حق معرفتك ٣١٧
- الصادق (ع): سلوني قبل أن تفقدوني فإنه لا يحدّثكم بعدي بمثل حديثي ٧٢
- النبى (ص): سميّاني الله من فوق عرشه وشقّ لي اسماً من أسمائه فسماني محمداً وهو المحمود ٤٢٨

## حرف الشين

- النبى (ص): شفاعتي لأمتي ٤٣٣
- الصادق (ع): شكر النعمة اجتناب المحارم ٣٧٦
- الصادق (ع): شهدت هشاماً ورسول الله يُسبّ عنده ٩٢
- النبى (ص): الشهيد علينا بما بلغنا عن الله ونحن الشهداء على الناس ٣٤١

## حرف الظاء

- النبى (ص): الظلم ظلمات يوم القيامة ٣٣٣
- الصادق (ع): ظننت إن الله عنى بهذه الآية جميع أهل القبلة ٤٥٠

## حرف العين

- النبى (ص): عاجل العبد ربه ٢٢٤
- السجاد (ع): عبيدك بفنائك، مسكينك بفنائك ٢١٢
- الامام علي (ع): عجبني يا رسول الله من كفرهم وحلم الله تعالى عنهم ٣٧
- الناق (ع): العلم علمان فعلم عند الله مخزون لم يطلع عليه أحد ١٠٤

الامام علي (ع):

علّمني رسول الله ألف باب من العلم فانفتح لي من

كلّ باب ألف باب ١٠٩

الصادق (ع):

علّمه الذي يأخذه عمّن يأخذه

٢٨٠

السجّاد (ع):

عليكم بأداء الامانات فلوان قائل أبي الحسن بن علي (ع) ١٣٤

عنهم عليهم السلام:

عليكم بهذا البيت فحجّوه أما يرضى أحدكم أن يكون

٩٥

في بيته

## حرف الفاء

النبي (ص):

فوق كلّ ذي بر برٌّ حتى يقتل في سبيل الله ٤١٠

الامام علي (ع):

فوالله ما غزي قوم في عقردارهم إلّا ذلّوا ٤٨٦

الصادق (ع):

في الأفجرين بني أميّة وبني المغيرة ١٨٧

الباقر (ع):

في قوله تعالى (وترى كلّ أمة جاثية) قال ذاك النبي

٤٩٨

صلّى الله عليه وآله وعلي

الباقر (ع):

في قوله تعالى (وبشّر الذين آمنوا) قال: شفاعة النبي

٤٩٨

والذي جاء بالصدق

الصادق (ع):

فيما ناجى الله تعالى موسى أن قال له: (يا موسى لا أقبل

٤٣٥

الصلاة إلّا بمنّ تواضع لعظمتي)

## حرف القاف

النبي (ص):

قال في الملوك له طعامه وكسوته ولا يكلف من العمل إلّا

٣٨٦

ما يطيق

الصادق (ع):

قال رسول الله صلّى الله عليه وآله ارفعوا أصواتكم بالصلاة

٤٢٦

عليّ فإنّها تذهب التفاق

الصادق (ع):

قال رسول الله لأصحابه: أيّ عرى الإيمان أوثق ٤٢٨

- الصادق (ع): قال رسول الله صلى الله عليه وآله صلاة في مسجدتي تعدل  
عند الله عشرة آلاف صلاة ٤٧٦
- النبي (ص): قال لجبرائيل لما نزل عليه بقوله تعالى (وما أرسلناك إلا  
رحمة للعالمين) هل أصابك من هذه الرحمة شيء؟ ٤٥٩
- الامام علي (ع): قال صلى الله عليه وآله إذن لا أرضى وواحد من أمتي  
في النار ٤٩٩
- الباقر (ع): قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وهو ابن ثلاث  
وستين سنة ١٦٨
- حديث قدسي: قد غفرت ذنب من قتل وتبت على من لم يقتل ٣٨٥
- الامام علي (ع): قدر ما خلق فأحسن تقديره ودبر فألطف تدبيره ٢٦٩
- الصادق (ع): قلت جعلت فداك يروون أن أرواح المؤمنين في حواصل  
طيور خضر حول العرش ٣٣٥
- الصادق (ع): قيل لأمير المؤمنين عليه السلام هل يقدر ربك أن يدخل الدنيا  
في بيضة من غير أن تصغر الدنيا ويكبر البيضة؟ ٤٤٠
- حرف الكاف**
- الصادق (ع): كان (أي السجاد) (ع) إذا توضأ للصلاة يصفركونه ٢١١
- الصادق (ع): كان علي بن الحسين عليه السلام يصلي في اليوم  
والليلة ألف ركعة ٢١١
- الامام علي (ع): كان لرسول الله سر قلما عثر عليه ٣٧
- النبي (ص): كان وكل به إسرافيل ثلاث سنين ويأتيه بالكلمة  
من الوحي ١٦٢
- الصادق (ع): كفوا السننكم وألزموا بيوتكم فإنه لا يصيبكم أمر ٩٤

الصفحة

القائل

- ٢٢٤ كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه بالحمد النبي (ص):
- ٢٢٤ كل دعاء لا يكون قبله تحميد فهو أتر الصادق (ع):
- ٤٧٧ كل ظلم فيها الحاد حتى ضرب الخادم الصادق (ع):
- ٢٥٨ كلما ميزتموه بأوهامكم في أدق معانيه الباقر (ع):
- ٢٥٨ كمال التوحيد في الصفات عنه الامام علي (ع):
- ٧٧ كيف صنعتم بعتي زيد؟ الصادق (ع):

### حرف اللام

- ٢٣١ لئن ردها الله تعالى لأحمدنه بمحامد يرضاها الباقر (ع):
- ٢٥٧ و ٢٣١ لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك النبي (ص):
- ٢٧٨ لا اذن لك ولا كرامة ولا نعمة، كذبت أي عدوا لله النبي (ص):
- ٢٨٥ لا إلا ان يقتلوا أنفسهم حديث قدسي:
- ١٣٤ لا إيمان لمن لا أمانة له النبي (ص):
- ١٠٢ لا تبدوه للسفهاء والنساء والصبيان والظالمين والمنافقين الباقر (ع):
- لا تذهب الأيام والليالي حتي يجتمع أمر هذه الأمة على رجل النبي (ص):
- ١٩٤ واسع البلغوم
- ٨١ لا تفعل رحم الله عمي زيد الصادق (ع):
- ٣٥٣ لا تنبز باسمي فإنما أنا نبي الله النبي (ص):
- ١٤٤ لا حول لنا عن معصية الله إلا بعون الله الصادق (ع):
- ٣٨٤ لا شفيع أنجح من التوبة الامام علي (ع):
- ١٨٨ لا مهدي إلا عيسى بن مريم النبي (ص):
- ٤٥٦ لا يتناجى اثنان دون ثالث النبي (ص):
- ٤٠٥ لا يحصي نعمه العادون الامام علي (ع):

الصفحة

القائل

- ٣٦٢ لا يدخل الجنة سبي الملكة : النبي (ص) :
- ٤٢٤ لا يزال الدعاء محجوباً حتى يصلي على محمد وآل محمد : الصادق (ع) :
- ٣٠٢ لا يسأل عما يفعل لأنه لا يفعل إلا ما كان حكمة : الصادق (ع) :
- ٤٧٨ لا ينبغي للرجل أن يقيم بمكة سنة : الباقر (ع) :
- ١٦٥ لعن الله أباك وأنت في صلبه فأنت بعض من لعن الله : عائشه :
- ١٣٣ لقد أنزل الله في شأنك قرآناً : الامام علي (ع) :
- ٤٨٨ لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع ارقعة : النبي (ص) :
- ١٨٢ لو بقيت الأرض بغير امام لساخت : عنهم عليهم السلام :
- ٢٤٠ لودليتم بجبل إلى الأرض السفلى ليطب على الله : النبي (ص) :
- ٢٥٦ لودنوت أئمة لا احترقت : جبرئيل (ع) :
- ٣٨٣ لو قد جاء مال البحرين قد أعطيتك هكذا : النبي (ص) :
- ١٨١ لولا أنا وأنت يا علي ما خلق الله الخلق : النبي (ص) :
- ٣٦٤ لولاك لما خلقت الأفلاك : حديث قدسي :
- ١٧٧ لم نزل أهل البيت نستذل ونستظام ونعصى ونمتهن ونحرم : الباقر (ع) :
- ٥٠٢ ليمتحن أقوام إنهم أكثر وأمن السيئات : النبي (ص) :

### حرف الميم

- ٤٦٩ ما أؤذي نبي مثل ما أؤذيت : النبي (ص) :
- ١٢٧ ما بد الله أمركم بآله في اسماعيل : الصادق (ع) :
- ٧٦ ما فعل عتي زيد : الصادق (ع) :
- ٤٢٦ ما في الميزان شيء أثقل من الصلاة على محمد وآل محمد : عن أحدهم (ع) :
- ٤٥٣ ما من الأنبياء نبي إلا أعطي من الايات ما مثله آمن عليه البشر : النبي (ص) :
- ٢٠٩ محمد ابني بقر العلم بقرأ ومن بعد محمد جعفر... : السجاد (ع) :

الصفحة

الفاصل

- النبي (ص) : من آذى ذمياً فقرأ آذاني ٤٥٨
- الصادق (ع) : من جاور بحكة سنة غفر الله له ذنبه ولأهل بيته ... ٤٧٧
- الصادق (ع) : من حمد الله على نعمه فقد شكره، وكان الحمد ٤٧٧
- أفضل من تلك النعمة ٣٩٧
- النبي (ص) : من ختم القرآن بمكة من جمعة إلى جمعة أو أقل أو أكثر ... ٤٧٨
- الصادق (ع) : من دعا ولم يذكر النبي صلى الله عليه وآله فرفر الدعاء ٤٧٨
- على رأسه ... ٤٢٤
- النبي (ص) : من ذكرت عنده ولم يصل عليّ فدخل النار فأبعده الله ٤٢١
- الصادق (ع) : من شك أو ظن فأقام عليّ أحدهما أحبط الله تعالى عمله ٣٢٦
- الصادق (ع) : من شك في الله تعالى وفي رسوله صلى الله عليه وآله فهو كافر ٣٢٦
- النبي (ص) : من صلى عليّ صلى الله عليه وملائكته ٤٢٥
- النبي (ص) : من صلى عليّ واحدة صلى الله عليه عشراً ٤٩٥
- الصادق (ع) : من صلى على محمد وآل محمد عشر أوصلى الله عليه ٤٩٥
- وملائكته ألفاً ٤٢٥
- النبي (ص) : من طلب الشهادة صادقاً أعطيا وإن لم تصبه ٤١٠
- النبي (ص) : من عرف الله وعظمه منع فاه عن الكلام ٤٠٧
- الامام علي (ع) : من عرف نفسه فقد عرف ربه ٢٧٢
- النبي (ص) : من قال مطرنا بنوء كذا فقد كفر بما أنزل على محمد ٤٨١
- الصادق (ع) : من لم يحب على الدين ولم يبغض على الدين فلا دين له ٤٦٨

### حرف النون

- الصادق (ع) : النبي الذي يرى في منامه ويسمع الصوت ٣٥٥
- الباقر (ع) : نحن الامة الوسط ونحن شهداء الله على خلقه ٣٤١

الصفحة

الفاصل

- الصادق (ع): نحن الأمة الوسط ونحن شهداء الله على خلقه وحجته في أرضه ٤٥١  
 الصادق (ع): نحن الشهداء على الناس بما عندهم من الحلال والحرام ٤٥١  
 النبي (ص): نحن بنو عبد المطلب ما عادنا بيت إلا وقد خرب ٣٨

### حرف الواو

- النبي (ص): وأما لمة الملك فأيعاد بالخير ٣٠٦  
 الباقر (ع): وأيم الله من صدق بليلة القدر ليعلم أنها لنا خاصة ١٧٤  
 الامام علي (ع): والجبال ذات الطول المنصوبة فلا أطول ولا أعرض ولا أعلى... ١٧٥  
 النبي (ص): الوسيلة درجة عند الله ليس فوقها درجة فاسألوا الله لي الوسيلة ٤٩٣  
 النبي (ص): الوسيلة درجة في الجنة ليس في الجنة درجة أعلى منها ٤٩٣  
 النبي (ص): وضع الله كفه بين كفتي فوجدت بردها بين تديي ١٦٢  
 الصادق (ع): ولدي أبو بكر مرتين ٧١  
 الامام علي (ع): والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأُمي إليّ إن الأمة ستغد ربك بعدي ١٨٧  
 الامام علي (ع): والذي فلق الحبة وبرأ النسمة انه لعهد النبي الأُمي إليّ إنه لا يحبني إلا مؤمن ولا يبغضني إلا منافق ١٨٤  
 النبي (ص): والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة... ٤٣٤  
 النبي (ص): والله إنك لخير أرض وأحبها إلى الله ٤٧٥  
 الصادق (ع): والله ما أخاف عليكم إلا البرزخ ٣٣٤  
 الامام علي (ع): والله لقد تقمصها ابن أبي قحافة وأنه ليعلم إن محلي منها... ١٦٩



الصفحة	القائل
٤٠٣	عنهم عليهم السلام :
١٩٢	السجاد (ع) :
١٧٠	الامام علي (ع)
٧٩	الصادق (ع):

### حرف الهاء

١٦٤	النبي (ص) :
٣٣٤	الصادق (ع) :
٧٨	الباقرع):
	الكاظم (ع):
١٣٤	الأمانات إلى أهلها
٧٤	النبي (ص) :
١٣٢	الصادق (ع):
٨٨	الصادق (ع):
٣٨٥	موسى وهارون(ع):
٢٨٥	الباقرع):
١٨٦	الامام علي (ع):
٢٥٧	الامام علي (ع):
٣٦	فاطمة (ع):

### حرف الياء

	الصادق (ع):
١١٠	عليه السلام الف باب
٧٩	الرضا (ع):

الفاصل

الصفحة

- النبي (ص): يا جابرآنك ستعيش حتى تدرك رجلاً من أولادي  
اسمه اسمي  
٨٠
- الامام على (ع): يا حبة إنَّ هو إلّا محادثة مؤمن أو مؤانسته  
٣٣٦
- النبي (ص): يا حسين يخرج من صلبك رجل يقال له زيد  
١٢٣ و ٧٩
- موسى كليم الله (ع): يا رب كيف اشكرك حق شكرك وليس من  
شكر أشكرك به إلّا وأنت أنعمت به عليّ  
٣١٩
- الصادق (ع): يا سدير الزم بيتك وكن حلساً  
٩٤
- الصادق (ع): يا سدير لو كان لي شيعة بعدد هذه الجداء  
١٩٧
- ماوسعني القعود  
١٩٧
- النبي (ص): يا علي لولا نحن ما خلق آدم ولا حواء.  
٣٦٤
- الصادق (ع): يا فضيل، شهدت مع عمي قتال أهل الشام  
٧٦
- الصادق (ع): يا فضيل قتل عمي زيد  
٧٨
- إبراهيم الخليل (ع): يا كرم العفو  
٣٢٥
- حديث قدسي: يا موسى اشكرني حق شكري  
٣١٩
- الصادق (ع): يا ميسر ادع ولا تقل إن الأمر قد فرغ منه  
٢٢٦
- الصادق (ع): يا هشام كم حواسك؟  
٤٣٩
- النبي (ص): يخرج من النار من قال لا إله الا الله وكان في قلبه  
من الخير ما يزن مثقال ذرة  
٤٥٩
- النبي (ص): يرحم الله أخي لوطاً لقد كان يأوي إلى ركن شديد  
١٤٧ و ١٤٨
- حديث قدسي: يرحمك الله يا آدم  
٣١٩
- النبي (ص): يقتل بأحد مجار الزيت من ولدي نفس زكية  
١١٨
- النبي (ص): يؤق بالرجل يوم القيامة فيقال أعرضوا عليه  
صغار ذنوبه ...  
٥٠٣